

## اهداءات ٢٠٠٢

أسرة د/ محمد الرحمن بدوي  
سيرة د/ محمد الرحمن بدوي للإبداع الثقافي  
القاهرة







وهو مستأنس الجزء الثاني وهو الربع الثاني من كتاب احياء علوم الدين لجة الاسلام الفزالي

صفحة	صفحة
٤٦	كتاب آداب الأكل وهو أول الربع الثاني من كتاب احياء علوم الدين
٤٧	(الباب الأول) فيما لا بد للنفس منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الأكل وقسم مع الأكل وقسم بعد الفراغ منه
٤٨	القسم الأول في الآداب التي تتقدم على الأكل وهي سبعة
٤٩	القسم الثاني في آداب حالة الأكل
٥٠	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام (الباب الثاني) فيما لا بد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة
٥١	(الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان والزائرين
٥٢	(الباب الرابع) في آداب الضيافة فصل يجمع آداباً ومناهج طيبة وشرعية متفرقة
٥٣	كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين
٥٤	(الباب الأول) في الترتيب في النكاح والترتيب عنه
٥٥	الترتيب في النكاح
٥٦	مآجاء في الترتيب عن النكاح
٥٧	آفات النكاح وفوائده
٥٨	(الباب الثاني) فيما لا بد من أحوال المرأة وشروط العقد
٥٩	(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجرى في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة
٦٠	أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والادب في اثني عشر صراحة
٦١	القسم الثاني من هذا الباب المتفرق في حقوق الزوج عليها
٦٢	كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين
٦٣	(الباب الأول) في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه
٦٤	فضيلة الحلال ومذمة الحرام
٦٥	أصناف الحلال ومداخله
٦٦	درجات الحلال والحرام
٦٧	(الباب الثاني) في مراتب الشهات ومشاراتها وتبذرها عن الحلال والحرام
٦٨	المشار الأول الشك في السبب الحلال والمحرم

صفحة	المشار الثاني للشبهة شك منشأه	صفحة
الاختلاط	٨١	بيان معنى الاخوة في الله وتعيينها عن
المشار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب	٨٩	الاخوة في الدنيا
الحلل معصية	٩٣	بيان البغض في الله
المشار الرابع للاختلاف في الادلة	٩٥	بيان مراتب الذين يغضون في الله
(الباب الثالث) في البحث والسؤال	٩٦	وكيفية معاملتهم
والهجوم والاهمال ومظانها	٩٧	بيان الصفات المشروطة فحين تختار
المشار الاول احوال المالك	٩٨	صحته
المشار الثاني ما يستند اليه في	١٠٤	(الباب الثاني) في حقوق الاخوة
سبب في المال لافي حال المالك	١٠٤	والصحبة
(الباب الرابع) في كيفية خروج التائب	١٠٧	الحق الاول
عن المطالم المالية (وفيه نظران)	١٠٧	الحق الثاني
النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج	١١٠	الحق الثالث
النظر الثاني في المصرف	١١٠	الحق الرابع
(الباب الخامس) في ادارات السلاطين	١١٠	الحق الخامس
وصلاهم وما يحل منها وما يحرم	١١٠	الحق السادس
(وفيه نظران)	١١٠	الحق السابع
النظر الاول في جهات المدخل	١١٠	الحق الثامن
للسلاطين	١١٠	(الباب الثالث) في حق المسلم والرحم
النظر الثاني من هذا الباب في قدر	١١٠	والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من
المأخوذ وصيغة الأخذ	١١٠	يدلي بهذه الاسباب
(الباب السادس) فيما يحل من مخالطة	١١٠	حقوق المسلم
السلاطين الطلبة ويحرم وحكم غشيان	١١٠	حقوق الجوار
بجاء السهم والدخول عليهم والاكرام طم	١١٦	حقوق الاقارب والرحم
(الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر	١١٦	حقوق الوالدين والولد
مسيئس الحاجة اليها وقد سئل عنها	١١٦	حقوق المملوك
في الفتاوى	١٢٦	كتاب آداب العزلة وهو المجلد السادس
كتاب آداب الالفة والاخوة والصحبة	١٢٦	من ربيع العادات من كتب احياء علوم
والعاشرة مع اصناف الخلق وهو الكتاب	١٢٦	الدين (وفيه بابان)
الخامس من ربيع العادات الثاني	١٢٦	(الباب الاول) في نقل المذاهب والاقاويل
(وفيه ثلاثة ابواب)	١٣٠	وذكر حجج الفريقين في ذلك
(الباب الاول) في فضيلة الالفة والاخوة	١٣٠	ذكر حجج المائلين الى المخالطة ووجه
وفي شروطها ودرجاتها وقواندها	١٣٠	ضعفها
فضيلة الالفة والاخوة	١٣٠	ذكر حجج المائلين الى تفصيل العزلة
	١٣٠	(الباب الثاني) في فوائد العزلة وغواياها





الرابع الثاني من كتاب اجلاء علوم

الدين تأليف الامام العالم العلامة

المحقق المدقق حجة الاسلام أبي

حامد محمد بن محمد بن محمد

الغزالي قدس الله

روحه ونور

ضريحه

آمين

٢

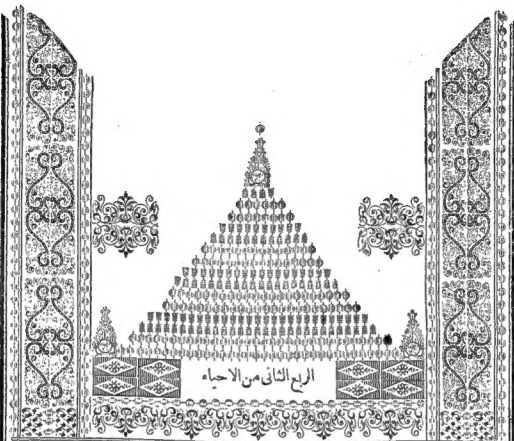
كتاب الرابع الثاني من الاجلاء

كتاب آداب الاكل كتاب آداب النكاح كتاب أحكام الكسب كتاب الحلال

والحرام كتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع اصناف الخلق كتاب العزلة كتاب آداب

السفر كتاب السماع والوجد كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كتاب

آداب المعيشة وأخلاق النبوة



(كتاب آداب الأكل وهو أول الربع الثاني من كتاب أحياء علوم الدين) (كتاب آداب الأكل وهو أول الربع الثاني من كتاب أحياء علوم الدين)

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات \* بخلق الأرض والسموات \* وأنزل الماء الفرات من المعصرات \* فأخرج به الحب والنبات \* وقدر الأرزاق والأقوات \* وحفظ بالماء كولات قوى الحيوانات \* وأمان على الطامعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات \* والصلاة على محمد ذي المعجزات البهارات \* وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على عمر الأوقات \* وتتضاعف بتعاقب الساعات \* وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فإن مقصود ذوى الألباب \* لقاء الله تعالى في دار الثواب \* ولا طريق إلى الوصول لقاء الله إلا بالعلم والعمل ولا تمكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات \* والتناول منها بقدر الحاجة على تكرار الأوقات \* فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين \* إن الأكل من الدين \* وعليه نبه رب العالمين \* بقوله وهو أصدق القائلين \* كلوا من الطيبات واعملوا صالحا تخافن أن يقدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى \* فلا ينبغي أن يترك نفسه مهمل سدى \* يسترسى في الأكل استرسال الهائم في الرعي \* فإن ما هو ذريعة إلى الدين وسيلة إليه \* ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه \* وأنما أنوار الدين آداب وسننه التي يزعم العبد بزمها \* وبلم المستحق بها \* حتى يترنم بيزان الشرع شهوة الطعام في أقدامها وأجسامها \* فيصير يسبها مدفعة للوزر ومجلبة للأجروان كان فيها أو في حظ للنفس \* قال صلى الله عليه وسلم إن الرجل ليؤجر حتى في القمة يرفعها إلى فيه وإلى في أمره وإنما ذلك إذا رفعها بالدين والدين مراعاته آدابه ووظائفه وهما نحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل فرائضها وسننها وآدابها وصرها وأهياها في أربعة أبواب وفصل في آخرها (الباب الأول) فيما لا بد لكل من مراعاته وإن انفرد بالاكل (الباب الثاني) فيما يزدهن الآداب بسبب الاجتماع على الأكل (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين (الباب الرابع) فيما يخص

الدعوة والضيافة وأشباهاها (الباب الأول) فيما لا بد للتفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الأكل وقسم مع الأكل وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول في الآداب التي تتقدم على الأكل وهي سبعة

الأول أن يكون الطعام بعد كونه حلالاً في نفسه طيباً في جهة مكسبه موافقاً للسنة والورع لم يكتب بسبب مكره في الشرع ولا بحكم هوى ومداهنة في دين على ماسياً في معنى الطبيب المطلق في كتاب الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى بأكلي الطيب وهو الحلال وقدم النبي عن الأكل بالباطل على القتل تغضياً لأمور الحرام وتطييباً لركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الى قوله ولا تغفلوا أنفسكم الآية فالاصول في الطعام كونه طيباً وهو من الفرائض واصل الدين (الثاني) غسل اليد قال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر ويغني عن اللطم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده ولا ن اليد لانتقوا عن لوث في تعاطي الأعمال ففصلها أقرب الى النظافة والزاهة ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة (الثالث) أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض فهو أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام وضعه على الأرض فهذا أقرب الى التواضع فان لم يكن فعل السفر فانهما ذكر السفر وتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته الى زاد التقوى وقال أنس ابن مالك رحمه الله ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة وقيل أربعاً حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الموائد والمناخل والاشنان والشمع واعلم أنا وان قلنا الأكل على السفرة أو على المناخل أو على الأشنان المائدة منهي عنه نهياً كراهة أو تحريم اذ لم يثبت فيه نهى وما يقال أنه أبلغ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبلغ منهي بل المنهى بدعة تضاد سنة ثانية وترفع أمر من الشرع مع بقاء علته بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذ انقضت الأسباب وليس في المائدة الأرض الطعام عن الأرض لتيسر الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ليست متساوية بل الاشنان حسن لما فيه من النظافة فإن الغسل مستحب للنظافة والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر أو كانوا مشغولين بأموالهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليد أيضاً وكان مناديلهم أخصص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحباً وأما المنخل فالمقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته الى التبعثير المفرط وأما المائدة فتيسر للأكل وهو أيضاً مباح ما لم ينته الى الكبر والتعاطف وأما الشبع فهو أشد هذه الأربعة فانه دعوى تهيج الشهوات وتجربك الأدوية في البدن فلتدرك التفرد بين هذه المبدعات (الرابع) ان يجلس الجلوس على السفرة في أول جلوسه ويستدعيها كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما جلس للاكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول لا آكل متكئاً إنما أنا عبد كل كياناً كل العبد وأجلس كما يجلس العبد والشرب متكئاً مكره للعدة أيضاً ويكره الأكل نائماً ومتكئاً الا ما ينتقل به من الحبوب روى عن علي "كرم الله وجهه" أنه أكل كعكاً على ترس وهو مضطجع وقال مضطجع على بطنه والعرب قد فعله (الخامس) أن شوى بأكله أن يتقوى على طاعة الله تعالى ليكون مطعماً بالاكل ولا يقصد التلذذ والتتم بالاكل قال ابراهيم بن شيان منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئاً الشهواني وبعز مع ذلك على تقليل الأكل فانه إذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته إلا بالاكل ما دون الشبع فان الشبع ممتنع من



العبادة ولا يقوى عليها فن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار القناعة على الاتساع قال صلى الله عليه وسلم مالا آدمى وعاء شتر من بطنه حسب ابن آدم لقيات يقن صلبه فان لم يفعل فثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا يمتد اليد الى الطعام الا وهو جائع فيكون الجوع أحد مالا يمتن تقديمه على الاكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب وسيأتي فائدة قلة الاكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهلكات (السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التتمه وطلب الزيادة وانتظار الادم بل من كرامة الخبر أن لا ينتظر به الادم وقد ورد الامر باكرام الخبر فكل ما يدبر المرق ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستحقر بل لا ينتظر بالخبر الصلاة وان حضر وقتها اذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء والعشاء فابدأ بالعشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما رجا سمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تنشق الى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالاولى تقديم الصلاة فاما اذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يبرد الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت نأقت النفس أو لم تنق لعموم الخبر ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام الموضوع وان لم يكن الجوع غالباً (السابع) أن يجتهد في تسكين الايدي على الطعام ولومن أهله وولده قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا على طعامكم بشارتكم فيه وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام ما كثرت عليه الايدي

#### القسم الثاني في آداب حالة الاكل

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله الشروع ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ويجهز ليد كغيره وبأكل باليمنى ويسد باليسرى ويصغر اللقمة ويؤد مضغها وما لم يتلها لم يمسد البدن الاخرى فان ذلك عجلة في الاكل وأن لا يدم ما كولا كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب ما كولا كان اذا أعجبه أكله والتركه وان يأكل مما يليه الا الفاكهة فان له أن يجبل يده فيها قال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك ثم كان صلى الله عليه وسلم يدور على الفاكهة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوع واحد وان لا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا اذا قل الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع بالسكين ولا يقطع اللحم اضافة ذهني عنه وقال انه مشوه نهشاً ولوضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا ما يؤكل به قال صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز فان الله تعالى أنزلهم من بركات السماء ولا يمسح يده بالخبز وقال صلى الله عليه وسلم اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليطعم ما كان هاهنا أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتمديد حتى يلغى أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة ولا ينفخ في الطعام الحار فهو منتهى عنه بل يصبر الى أن يسهل أكله وبأكل من التمر وراسبعا أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين او ما اتفق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في قهقه بل يضع التواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله عجم وثقل وأن لا يترك ما استزل من الطعام ويترجحه في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فبأكله وأن لا يكثر الشرب في اثناء الطعام الا اذا غصن بقلية أو صدق عطشه فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فأدبه أن يأخذ الكوز يمينه ويقول بسم الله وشربه مصالاً عما قال صلى الله عليه وسلم مصوا الماء مصالاً وتعبوه عما فان الكباد من العب ولا يشرب قائماً

ولامضطجعا فإنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائما وروى أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما ولعله كان لهدور راعي أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه ينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتعشى ولا يتنفس في الكوز بل يخبه عن فمه بالحد ويرذه بالشمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذبا فارتاب رحمة ولم يجعله ملها أجا جابدة فوننا والكوز وكل ما يدار على القوم يدار مينة وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وأعراقي عن يمينه وعمرنا حبة فقال عمر رضي الله عنه أعط أبا بكر فناول الأعراقي وقال الأيمن فالأيمن وبشرب في ثلاثة أنفاس بحمد الله في آخرها وسمى الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا أقرب من عشرين أدبا في حالة الاكل والشرب دلت عليها الاخبار والآثار

### القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشبع ولبق أصابعه ثم يمسح بالمدبل ثم يفسهاو يلتقط فتات الطعام قال صلى الله عليه وسلم من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده ويقفل ولا يتلجكل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال الا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما المخرج بالخلال فيرميه وليتعضض بعد الخلال فقيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلقن القصة ويشرب ماءها ويقال من لقم القصة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وإن التقاط الفتات مهو بالحور العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة الله ومهما أكل حلالا قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتزل البركات اللهم أطلعنا طيبا واستعملنا صالحا وإن أكل شبة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قولا تلجأ على معصيتك ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أو لا فان أكل طعام الغير فليدعه له وليقل اللهم أكثر خيره وبارك له فيما رزقته وسره له أن يقبل فيه خيرا أو فقهه بما أعطيته واجعلنا واباه من الشاكرين وإن أظطر عن قوم فليقل أظطر عندكم الصائمون وكل طعامكم الإبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ليطني بدموعه وخزنه حر النار التي تعرض لها قوله صلى الله عليه وسلم كل لحم ثبت من حرام فانار أو لبى به وليس من يأكل ويبكي كمن يأكل ويلهو وليقل إذا أكل لنا اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه فان أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا خيرا منه فذلك الدعاء ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين لغوم نفعه وسحب عقب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطلعنا وسقانا وكفانا وآوانا أسيدنا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا تبكي منه شيء أظمت من جوع وآمنت من خوف فلك الحمد أو بت من يتم وهديت من ضلالة وأغثيت من عيلة فلك الحمد جدا كثيرا إذا أكلنا طيبا فاعما باركنا فيه كما أنت ألهة ومستحقه اللهم أطلعنا طيبا فاستعملنا صالحا واجعله لنا نالعا طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأماغسل اليدين بالأشنان فكيفيته أن يجعل الأشنان في كفه اليسرى ويغسل الأصابع الثلاث من اليد اليمنى أولا ويضرب أصابعه على الأشنان اليايس فيمسح به شفقيه ثم يمسح غسل الفم بأصبعه ويدلك ظهرا أسنانه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك الماء ثم يدلك ببقية الأشنان اليايس أصابعه ظهرها وباطنها ويستغنى بذلك من إعادة الأشنان إلى الفم وإعادة غسله

(الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

(الاول) أن لا يتدنى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكرسئ أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبوع والمتدنى به فيئتدني بنفي أن لا يطول عليهم الانتظار إذ أشربوا للأكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يستكروا على الطعام فإن ذلك من سيرة العجم ولكن يتكلمون بالمعروف وينقدون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق رقيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل كل زيادة على ما يابأ كلة فإن ذلك حرام أن لم يكن موافقاً لرضاء رقيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي أن يقصد الايثار ولا يأكل بغيرتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك واستأذنهم فإن قلل رقيقه نشطه ورضه في الأكل وقال لكل ولا يزدق قوله كل على ثلاث مرات فإن ذلك الحاح وإفراط \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم يكثر الكلام ثلاثاً فلا يلبس من الأدب الزيادة عليه فأما الخلف عليه بالأكل فممنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام أهون من أن يحلف عليه (الرابع) أن لا يجوع رقيقه إلى أن يقول لكل قال بعض الأدباء أحسن الأكلين أكل من لا يجوع صاحبه إلى أن يتفقهه في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشتهي لاجل نظر الغير إليه فإن ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في الوحدة ولكن يعوق نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع نعم لو قلل من أكله إثارة لآخوانه ونظر أكلهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتفحريك نشاط القوم في الأكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرب إلى أخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهمين وكان بعد النبوة ويعطي كل من له فضل نوى بعد درهمين وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانبساط وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب أخواني إلى أكثرهم أكلوا وأعظمهم لفة وأقلهم على من يحوي إلى تعهده في الأكل وكل هذا إشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضاً تبين جودة محبة الرجل لأخيه ببودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليدين في الطست لا بأس به وله أن يتغضم فيه أن أكل وحده وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فإذا قدم الطست إليه غيره أكرامه فليقبله اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست إليه فامتنع ثابت فقال أنس إذا أكرمتك أخوك فأقبل كرامته ولا تردّها فاعلموا بكرم الله عز وجل وروى أن هارون الرشيد دعا بأما معاوية الضرير فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أما معاوية تدرى من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله وأكرمتك كما أجلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليدين في الطست في حالة واحدة فهو أقرب إلى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فإن لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل إن المراد به هذا وكتب عمر بن عبد العزيز إلى المصاريق الطست من بين يدي قوم الأملاء ولا تشبهوا بالجهم وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليدين طست واحد ولا تستنوا بسنة الأعاجم والخادم الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائماً وأحب أن يكون جالساً لأنه أقرب إلى التواضع وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صعب على بدو أحد خادم جالساً فقام المصوب عليه فقيل له لم قلت فقال أريدنا لاند وأن يكون قائماً وهذا أولى لأنه أسهل للصب والغسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فإن العادة جارية بذلك في الطست إذا سبعة آداب أن لا يرفق فيه وأن يقدم به المتبوع وأن يقبل الأكرام بالتقديم وأن يداري غنة وأن يجتمع فيه جماعة

وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائماً وأن يمسح الماء من فيه ويرسله من يده رفق حتى لا يرش على القماش وعلى أصحابه وليصحب صاحب المنزل نفسه الماء على يده يصفه هكذا فاعمل مالك بالشاقي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا يروك ما رأيت مني بخدمته الضيف فرض (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقبوا كلهم فيستحيون بل يفض بصره عنهم ولا يشغل نفسه ولا يمسك قبل أخوانه إذا كانوا يجتشمون الأكل بعد بل عذ اليد و يفيضها ويناول قليلاً قليلاً إلى أن يستوفوا فان كان قليل الأكل توقف في الابتداء وقل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيراً فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم فان امتنع لسبب فليعتذر اليهم دفعاً للسخية عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا ينفذ يده في القصعة ولا يقدم إليها رأسه عند وضع القفحة في فيه وإذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ به يساراً ولا يمس القفحة المدسمة في الخل ولا الخل في المدسومة فتدكره ضربه واللغة التي قطعها بسننه لا يمس بقيتها في المرقعة والخل ولا يشكلم بها يذكر المستقذرات

### الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير قال جعفر بن محمد رضي الله عنه إذا أقدمت مع الإخوان على المائدة فأطيلوا الجلوس فانها ساعة لا تحسب عليك من أعماركم وقال الحسن رحمه الله كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأولويه فن دونهم يحاسب عليها البتة النفقة الرجل على أخوانه في الطعام فان الله يستحي أن يسأله عن ذلك هذا مع ما ورد من الأخبار في الإطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى أخوانه طعاماً كثيراً لا يقدر أن يأكله جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الإخوان إذا رفقوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فأنا أحب أن استكثر مما أقمه إليكم لنأكل فضل ذلك وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما يأكله مع أخوانه وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقال إذا أكل وحده وفي الخبر ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السعور وما أظفر عليه وما أكل مع الإخوان وقال علي رضي الله عنه لأن أجمع أخواني على صباغ طعام أحب إلي من أن أعشق رقبة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم المرء طبيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يشترقون إلا عن ذوق وقيل اجتماع الإخوان على السكافة مع الأنس والألفة ليس هو من الدنيا وفي الخبر يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني فيقول كيف أطلعك وأنت رب العالمين فيقول جاء أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعته كنت أطعمته وقال صلى الله عليه وسلم إذا جاءكم الزائر فأكرموه وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة غر فارى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها لمن أكل من الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال صلى الله عليه وسلم خير من أطمع الطعام وقال صلى الله عليه وسلم من أطمع أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده اللهم من النار يسبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام (وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصدوا ما تمر بصا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فان ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تبهلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه يعني منتظرين حينه وأخبره وفي الخبر من مشى إلى طعام لم يدع اليه مشى فاسقا

واكل حراما ولكن حق المداخل اذ لم يترخص وانفق أن ضاد فهم على طعام أن لا يأكل كل ما لم يؤذن له  
 فاذا قيل له كل نظر فان علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعدوا وان كانوا يقولونه حياء منه فلا  
 ينبغي أن يأكل بل ينبغي أن يتعال أما اذا كان جائعا فقد يصعب بعض اخوانه ليطعموه ولم يترخص به وقت  
 أكله فلا بأس به \* قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما من أن يأكل  
 ابن النسيان وأبي أيوب الانصاري لاجل طعام يأكلونه وكانوا جايعا والدخول على مثل هذه الحالة  
 اعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله السعدي له  
 ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة ولا يخرجون بدور عليهم في الشهر ولا خمسة يدور  
 عليهم في الجمعة فكان اخوانهم معلومهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك بعبادة  
 لهم فان دخل ولم يجد صاحب الدار وكان وانما يصعد اقنعه عالم بفرحه اذا أكل من طعامه فله أن  
 يأكل بغير اذنه اذا المراد من الاذن الرضاء لاسيما في الأظعمة وأمرها على السعة فرب رجل يصرح  
 بالاذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكره وورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد  
 قال تعالى أو صديقكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان  
 الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة فجعلها وذلك لعلمه بدور ربه بذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار  
 بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالاذن فان لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ثم الدخول وكان محمد بن  
 واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير اذن وكان الحسن يدخل ويرى ذلك  
 فستره ويقول هكذا كانوا روي عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائما بكل من متاع يقال في السوق  
 يأخذ من هذه الجوزة تينة ومن هذه قسبة فقال له هشام ما بدا لك يا أباسعيد في الورع كما كل متاع  
 الرجل بغير اذنه فقال يا لكع ائل على آية الاكل فتبلى الى قوله تعالى أو صديقكم فقال فن الصديق  
 يا أباسعيد قال من استروح الى النفس والطمأن الى القلب ومضى قوم الى منزل سفيان  
 الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول  
 ذكرتموني أخلاق السلف هكذا كانوا وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم فذهب  
 الى منزل بعض اخوانه فلم يصادقه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد طبخها الى خبز قد خبز وغرد ذلك  
 فعمله كله فقدمه الى أصحابه وقال كوا الجاهرب المنزل فلم ير شيئا فقيل له قد أخذته فلان فقال قد  
 أحسن فلما لقيه قال يا أخى ان عادوا فعد فهذه آداب الدخول \* (وأما آداب التقديم فترك التكلف  
 أولا) وتقدم محضر فان لم يحضره شيء ولم يملك فلا يستقرض لاجل ذلك فبشوش على نفسه وان  
 حضره ما هو محتاج اليه لقوته ولم تسبح نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم \* دخل بعضهم على زاهد  
 وهو يأكل فقال لولا أنى أخذته بدين لأطعمتك منه وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم  
 أخاك ما لانا كله أنت بل تقصد زيادة علمه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس  
 بالتكلف يدعوا حدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه وقال بعضهم ما بالى من أتانى  
 من اخواني فاني لا أتكلف له انما أقرب ما عندي ولو تكلفت له لكسرت بحبته وملائته وقال بعضهم  
 كنت أَدْخُلُ على أخى فيتكلف لي فقلت له انك لانتأكل وحدهم هذا ولا أنا فاباننا اذا اجتمعنا  
 اكناهم فاما ان تقطع هذا التكلف أو تقطع الحجي فقطع التكلف ودام اجتماعنا بسببه ومن التكلف  
 أن يقدم جميع ما عنده فيجحف ببعاله ويؤذى قلوبهم \* روى أن رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال  
 على أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما في البيت ولا تجحف ببعالك  
 وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك نوعا الا ويحضر شيئا منه وقال بعضهم دخلنا على جابر

ابن عبد الله فقدّم اليها خبزا وخللا وقال لولا أنا لم يكن لك تكلف لتكلفت لك وقال بعضهم إذا قصدت للزيارة فقدّم ما حضر وإن استمرت فلا تنق ولا تذر وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا أو أن نقدم إليه ما حضرنا وفي حديث بونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زاره أخوانه فقدّم اليهم كسرا وجزهم بقللا كان يزرعه ثم لم يزلوا لأن الله لعن المتكفين لتكلفت لكم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدّمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون لا ندري أيهما أعظم وزرا الذي يحتقر ما يقدم إليه أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه (الأدب الثاني) وهو الزائر أن لا يقترح ولا يتكلم بشيء يعينه فربما يشق على الزور حاضره فإن خيره أخوه بين طعامين فليخيرا يسره ما عليه كذلك السنة في الخبر أنه ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الاختارأ يسره ما روى الأعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي زور سلمان فقدّم اليها خبز شعير وملاحج يشافق صاحب لي لو كان في هذا الملع معترا كان أطيب فخرج سلمان فنه مطهرته وأخذ سعة انما كنا قال صاحب الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو قعنت بما رزقت لم تكن مطهري مرهونة هذا ذاته ثم تعذر ذلك على أخيه وأكرهته له فان علم أنه يسره باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح فصل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني أنه كان نازلا عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها إلى الجارية فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام وألق بها نازلا آخر خطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أتكر وقال ما أمرت هذا فعرضت عليه الرقعة لمعافاة خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعتق الجارية سرور باقتراح الشافعي عليه وقال لو بكر الكافي دخلت على السري فجاء بفتيت وأخذ يجعل نصفه في القدح فقلت له أي شيء تعمل وأنا أشرب كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا أفضل لك من حجة وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالائتار ومع الإخوان بالنساط ومع أبناء الدنيا بالأدب (الأدب الثالث) أن يشهي الزور أخاه الزائر وليتس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادف من أخيه شهوة ففقره ومن ستر أخاه المؤمن فقد ستر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه جابر من لذيذا أخاه بما يشهي كتب الله له ألف ألف حسنة ومعاينه ألف ألف سيئة ورفع له ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد (الأدب الرابع) أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبغي أن يقدم إن كان قال الثوري إذا زارك أخوك فلا تقل له أنا كل أو أقدم اليك ولكن قدم فان أكل والا فارق وإن كان لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري إذا أذاع أن لا تطعم عيالك مما تأكله فلا تتحدثهم به ولا يرونه معك وقال بعض الصوفية إذا دخل عليكم الفقراء فقدّموا اليهم طعاما وإذا دخل الفقهاء فسلوهم عن مسئلة فإذا دخل الفقراء قدّموا لهم على الحراب

#### باب الرابع في آداب الضيافة

ومظان الآداب في استاء الدعوة أو لاغم الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف ولقد علم على شرحها أن شاء الله تعالى (فضيلة الضيافة) قال صلى الله عليه وسلم لا تكلفوا للضيف فتغضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله بغضه الله وقال صلى الله عليه وسلم لا خير فيمن لا يضيف ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل له ابل وتقر كثيرة فلم يضيفه ومرة بامرأة لها شويحات فذبحت له فقال صلى الله عليه وسلم انظروا اليها إنما هذه الإجملا بيد

الله في شاء أن يمنحه خلقا حسنا فعل وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل في ضيف فأسلمني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي والله لا أسلفه الا برهن فأخبرته فقال والله اني لأمن في السماء أمين في الارض ولو أسلفني لأذيتة فاذبه بدرعي وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا أراد أن يأكل خرج ميلا أو ميلين يلبس من يتغذى معه وكان يكي أبا الصفيان ولصدق نيته فيه دامت ضيفاته في مشهده الى يومنا هذا فلا تنقض ليله الا رباً كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام الموضع انه لم يخل الى الآن ليلة عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وسئل عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة والاخبار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر آدابها \* اما الدعوة فينبغي للداعي أن يعد بدعونه الاتقاء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم اكل طعامك الابرار في دعائه لبعض من دعا له وقال صلى الله عليه وسلم لانما كل الاطعام نقي ولا يأكل طعامك الا نقي ويقصد الفقراء دون الغنياء على الخصوص قال صلى الله عليه وسلم شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء ودون الفقراء وينبغي أن لا يهمل أفا ربه في ضيفاته فان اهمالهم يحاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في اصدقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض ايجاشا لقلوب الباقين وينبغي أن لا يقصد دعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الاخوان والتسكين بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدعو من يعلم انه يشق عليه الاجابة واذا حضر تأذي بالحاضرين بسبب من الاسباب وينبغي أن لا يدعو الا من يحب اجابته قال سفيان من دعا احدا الى طعام وهو يكره الاجابة فعليه خطيئة فان احبب المدعو فعليه خطيئتان لانه حمله على الاكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله واطعام النبي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق تقوية على الفسق قال رجل خياط لان المبارك أنا اخطيت اب السلاطين فهل تخاف ان اكون من أعوان الظلمة قال لا انما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والبرة اما أنت فن الظلمة نفسك \* واما الاجابة فهي سنة مؤكدة وقد قبل بوجوبها في بعض المواضع قال صلى الله عليه وسلم لو دعيت الى كراع لأجبت ولو أهدى الى ذراع لقبلت وللاجابة خمسة آداب (الاول) أن لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير ذلك هو التكرار المنهي عنه ولاجل ذلك امتنع بعضهم عن اصل الاجابة وقال انتظر المرفة ذل وقال آخر اذا وضعت يد في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي ومن المستكره من يجب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى الله عليه وسلم يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين ومرة الحسن بن علي رضي الله عنهما يقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارة الطريق وقد نشروا كسر اعيالى الارض الى الرمل وهم يأكلون وهو على بغلته فسلم عليهم فقالوا له ألم الى الغداء يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين فنزل وقعد معهم على الارض واكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فأجيبوني قالوا نعم فزعمهم وقعدا معلوما فحضر واقفتم اليهم فاخر الطعام وجلس يأكل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يد في قصعته فقد ذلت له رقبتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فانه ذل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا ينقلدها غنة وكان يرى ذلك يده الى المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعله أن الداعي له



يتقدم من يرى ذلك شرفاً ودخراً لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن نظر به أنه يستثقل الأتعاب وإنما يفعل ذلك مباحاة أو تكلفاً فليس من السنة جأسته بل الأولى التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب الدعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم اليك ودعيه كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الدعوة منه وقال سري السقطي رحمه الله آدمي لقعة ليس على الله فيها تبعة ولا مخلوق فيها أمانة فإذا علم المدعو أنه لا منه في ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب النخعي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالجوع أربعة عشر يوماً فقلت أنه عقوبته وقيل المعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك فمزاياه فقال أنا ضيف أتزل حيث أتزلوني (الثاني) أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة بعد المسافة كما لا يمتنع لفقر المداعي وعدم حاجته بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك يقال في التوراة وبعض الكتب سراً ميلاد عمر رضا سرملين شيع حجاز سراً ثلاثة أميال أحب دعوة سراً أربعة أميال زراً أخاف الله وإنما قدم إجابة الدعوة والزبارة لأن فيه قضاء حق الحق فهو أولى من الميت وقال صلى الله عليه وسلم لودعيت إلى كراع بالغيم لأجبت وهو موضع على أميال من المدينة أفطرقه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفرة (الثالث) أن لا يمتنع لكونه صائماً بل يحضر فإن كان بسرّ أخاه أظفاره فليغطر وليجتنب في أظفاره نية ادخال السرور على قلب أخيه ما يجتنب في الصوم وأفضل وذلك في صوم التطوع وإن لم يتحقق سرور قلبه فليصدق بالظاهر وليفطر وإن تحقق أنه متكلف فليقبل وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول إن صائم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات أكرام الجلساء بالأفطار فالأفطار صادة بهذه النية وحسن خلق فتأويه فوق ثواب الصوم ومهما لم يفطر فضايقته الطيب والحجرة والحدب الطيب وقد قيل السكك والهدن أجدر القراءن (الرابع) أن يمتنع من الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال أو كان يقام في الموضع منكراً فربما يجازي أو أمانة فضة أو تصور حيوان على سقف أو حائط أو سمع شيء من المزامير والملاهي أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والمزمل واللعب واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمتنع الإجابة واستجابها ويوجب تحريمها أو كراهيتها وكذلك إذا كان المداعي ظالماً ومبتدعاً أو فاسقاً أو شريراً أو متكلفاً طلباً للباهة والغفر (الخامس) أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً للآخرة وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لودعيت إلى كراع لأجبت ونوى الأخذ من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم من لم يحب المداعي فقد عصي الله ورسوله ونوى أكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله صلى الله عليه وسلم من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله ونوى إدخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم من سر مؤمناً فقد سر الله ونوى مع ذلك زيارته ليكون من المهاجرين في الله إذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه التراور والتبادل لله وقد حصل البذل من أحد الجانبين فحصل الزياره من جانبه أفضا ونوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استعقار أو خسر مسلم أو ما يجري مجراه فلهذه ست نيات تلحق إجابته بالقرابات أحاديها فكيف مجموعها وكان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم إنما الأعيال بالنيات وإنما السكك الحري لما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن

كانت هجرته الى دنيا يصيبها و امر آية تترجها فهجرت الى ما هاجر اليه والنية انما تؤثر في المباحات والطاعات أما المنهيات فلا فائدة لو نوى أن يسر أخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات بل لو قصد بالغزو الذي هو طاعة البهاة وطلب المال انصرف من جهة الطاعة وكذلك المباح المرددين وجوه الخيرات وغيرها يلحق بوجوده الخيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لا في القسم الثالث \* وأما الحضور فآدبه أن يدخل الدار ولا يتصدرفياً أخذ أحسن الأماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يهيج بحث فجاجهم قبل تمام الاستعداد ولا يفسق المكان على الحاضرين بالرحمة بل أن أشار اليه صاحب المكان بموضع ليخالفه ألبته فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فخالفته تشوش عليه وأن أشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع كراماً فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم من أن التواضع لله الرضاء بالدون من المجلس ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الجرة الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالنسبة والسؤال من يقرب منه إذا جلس وإذا دخل ضيف للمبيت فليعزفها صاحب المنزل عند الدخول القسيلة بيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أو لانه يدعو الناس الى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل لينتظر أن يدخل من يأكل فيأكل كل معه وإذا دخل فرأى منكراً عزره أن قدر والأكر بلسانه والصراف والمنكر فرش الديباج واستعمال أواني الفضة والذهب والتصوير على الحيطان وسماع الملاهي والزمار وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحمد رحمه الله إذا رأى مكلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس الا في ضبة وقال إذا رأى كفة فدينغي أن يخرج فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تنفع حراً ولا رداً ولا تستر شيئاً وكذلك قال يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كاسترة الكعبة وقال إذا اكبرى يتأفقه صورة أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج وكل ما ذكره صحيح وإنما النظر في الكلبة وتزين الحيطان بالديباج فان ذلك لا ينتهي الى التعريم إذا لم يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حرام على ذكور أمتي حل لائها وما على الحائض ليس منسوباً الى الذكور ولو حرم هذا الحريم تزين الكعبة بل الأولى باحتمل وجوب قوله تعالى قل من حرم زينة الله لأحسبها في وقت الزينة إذا لم يتخذ معادة للتفاخر وان تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر الى الديباج مهمم بالسه الجوارى والنساء فان الحيطان في معنى النساء إذ ليس موصوفاً بالذكورة \* وأما احضار الطعام فله آداب خمسة (الأول) تجهيل الطعام فذلك من أكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهما حضر الاكثر ون غاب واحداً أو اثنان وتأخر وامن الوقت الموعود حتى الحاضرين في التجهيل أو في من حق اولئك في التأخير إلا أن يكون المتأخر فقيراً أو يسكبر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير أو أحد الضيفين في قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين أنهم أكرموا بتجهيل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى فإلبث أن جاء بهل خبز وقوله فإمرأ الى أهله فجاء بهل سمين والروغان الذهاب بسرعة وقيل في خفة وقيل جاء بفخذ من لحم وانما سمي عجلاً لانه عجله ولم يلبث قال حاتم الاصم العجلة من الشيطان الا في خمسة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام الضيف وتجهيز البيت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب ويستحب التجهيل في الوليمة قبل الوليمة في أول يوم

سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث رياه (الثاني) ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً لأن كانت  
 ذلك أوفى في الطب فانها أسرع استعالة فيدعى أن تقع في أسفل المعدة وفي القرآن تنبيه على تقديم  
 الفاكهة في قوله تعالى وفاكهة مما يتخيرون ثم قال ولحم طير مما يشتهون ثم أفضل ما يقدم بعد  
 الفاكهة اللحم والثريد فقد قال عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام  
 فان جمع اليه خلوة بعده فقد جمع الطببات ودل على حصول الاكرام بالحم قوله تعالى في ضيف  
 ابراهيم اذ احضر الجبل الخبز أي المخنوذ وهو الذي أجيد نخبه وهو أحد معني الاكرام اعني تقديم  
 اللحم وقال تعالى في وصف الطببات وأترلتا عليكم المن والسلوى المن العسل والسلوى اللحم سمى  
 سلوى لانه ينسب اليه عن جميع الادم ولا يقوم غيره مقامه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سيد ادم  
 اللحم ثم قال بعد ذلك المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم فاللحم والخلوة من الطببات قال  
 أبو سليمان الداراني رضي الله عنه كل الطببات تورث الرضاء عن الله وتم هذه الطببات بشرب الماء  
 البارد وصب الماء الفارز على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء ينفع بخلص الشكر وقال بعض  
 الادباء اذا دعوت اخوانك فاطعمهم حمرية وبورانية وستبهم ماء بارداً فقد اكملت الضيافة  
 وأفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن تحتاج الى هذا اذا كان خبزك جيداً وماؤك  
 بارداً وخالك حامضاً فهو كفاية وقال بعضهم الخلوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان والتكهن على  
 المائدة خيراً من زيادة اللونين ويقال ان الملائكة تحضر المائدة اذا كان عليها قبل ذلك أيضاً مستحب  
 ولمافيه من التزين بالخضرة وفي الخبر ان المائدة التي ازلت على بني اسرائيل كان عليها من كل البقول  
 الا الكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون  
 وحب رمان فهذا اذا اجتمع حسن للوافقة (الثالث) أن يقدم من الألوان الطها حتى يستوفي منها  
 من يريد ولا يكثر الاكل بعده وعادة المترفين تقديم القليظ لستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف  
 بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استكثار الاكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة  
 الألوان دفعة واحدة ويصفقون القصاع من الطعام على المائدة قلياً كل واحد مما يشتهي وان لم يكن  
 عند فاللون واحد ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا الطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المروءات  
 أنه كان يكتب نسخة مما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم الى  
 بعض المشايخ لوناً بالشام فقلت عندنا بالعراق انما يقدم هذا آخراً فقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له  
 لون غيره فحلفت منه وقال آخر كما جماع في ضيافة تقدم البنا الألوان من الرأس المشوية طيبها وقديداً  
 فكنا لاناً كل نتظر بعدها لوناً وحملها نأنا بالطست ولم يقدم غيرها فنظر بعضهم الى بعض فقال  
 بعض الشيوخ وكان ضراحان الله تعالى يقدر أن يخلق رؤسا بلا بدان قال وبنتانك السلة جيبا  
 نطلب فتيتا الى السور فلماذا يستحب أن يقدم الجميع أو يخبر بما عنده (الرابع) أن لا يسأله في رفع  
 الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها ففعل منهم من يكون بنية ذلك اللون أشبه  
 عنده مما استحضره وأقبلت فيه حاجة الى الأكل فيتنفص عليه بالمبادرة وهي من التمكن على المائدة  
 التي يقال انها خير من لونين فيعتجل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة  
 المكان \* حكى عن السجوري وكان صوب قباض احاطض عنده واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقد قدم  
 اليهم حمل وكان في صاحب المائدة بخل فلما رأى القوم ضيقوا الحمل كل حمز ضيق صدره وقال يا غلام  
 ارفع الى الصبيان قرفق الحمل الى داخل الدار فقام السجوري بعد وخلف الحمل فقبل له أن يقال  
 آكل مع الصبيان فاستحب الرجل وأمر برؤا الحمل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل

القوم فانهم يستحيون بل ينبغي أن يكون آخرهم اكلا كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان  
وتركهم يستوفون فاذا قاربوا الفراغ جثا على ركبتيه ومثديه الى الطعام وكل وقال بسم الله  
سأعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام  
قدر الكفاية فان التقليل من الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومن الآلة لاسيما اذا كانت  
نفسه لا تسبح بأن يأكلوا الشكل الا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن  
يتترك بفضلة طعامهم اذ في الحديث أنه لا يحاسب عليه أحضر ابراهيم بن آدم رحمه الله طعاما كثيرا  
على مائدة فقال له سفيان بأيا اسحاق أم تخاف أن يكون هذا سرفا فقال ابراهيم ليس في الطعام  
سرف فان لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من  
يناهى بطعامه وكره جماعة من الصحابة اكل طعام المباهاة ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لانهم كانوا لا يقدمون الا قدر الحاجة ولا ياكلون تمام الشبع  
وينبغي أن يعزل أولا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامحة الى رجوع شيء منه فلهذا  
لا يرجع قضيق صدورهم وتتطرق في الضيفان السننهم ويكون قد أطمع الضيفان ما تتبعه كراهية  
قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة  
الا اذا صرح صاحب الطعام بالادن فيه عن قلب راض او علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به فان كان  
يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذوا واعلم رضا فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي  
أن يأخذ الواحد الا ما يخصه او ما يرضى به رفيقه من طوع لاعت حياء (فاما) الانصراف فله ثلاثة  
آداب (الاول) أن يخرج مع الضيف الى باب الدار وهو سنة وذلك من اكرام الضيف وقد أمر  
بأكرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم والاخر فليكرم ضيفه وقال عليه  
السلام ان من سنة الضيف أن يشيع الى باب الدار قال أبو قتادة قدم وفد الجاشي على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقام بخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلا انهم كانوا  
لا يحجبونكم بمن وأنا أحب أن أكرمهم وتما أكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول  
والخروج وعلى المائدة قيل للاوزاعي رضي الله عنه ما أكرام الضيف قال طلاقة الوجه وطيب  
الحديث وقال يزيد بن ابي زياد ما دخلت على عبد الرحمن بن ابي ليلى الا حدثا حديثا حسنا وأطعنا  
طعاما حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن  
الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى  
بعض السلف رسول فلم يصادقه الرسول فلما سمع حضرة كانوا قد نفرقوا وفرضوا وخرجوا فخرج  
اليه صاحب المنزل وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فسكره ان بقيت قال لم يبق قال  
فالتقروا معهما قال فغسلتهما فأنصرفا بحمد الله تعالى فقبل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا  
بنية ورادة فها هو معنى التواضع وحسن الخلق وحكي أن استاذ ابي القاسم الجنيدي دعاه صبي  
الى دعوة ابيه اربع مرات فذه الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة فطعيبا للقلب العبي  
بالحضور ولقلب الأب بالانصراف فذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى واطمانت بالترديد  
وصارت لانتباه في كل رد وقبول غيره فيما ينهون بين ربه فلا يتكسر بما يجري من العباد من الاذلال  
كالا يستبشر بما يجري منهم من الاكرام بل يرون الشكل من الواحد القهار ولذلك قال بعضهم  
أنا لا أجيب الدعوة الا لاني أتدكرها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كدته ومؤنته وحسابه  
(الثالث) أن لا يخرج الا برضاء صاحب المنزل واذنه وراعى قلبه في قدر الإقامة واذلزل ضيفا فلا

يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج الى اخره قال صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة ثم لو أخرج رب البيت عليه عن خلوص قلبه فله المقام اذ ذلك ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف التازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والاربعة للضيقات فصل يجمع أدايا ومناهج طبية وشريعة متفرقة (الازل) حتى عن ابراهيم النخعي أنه قال الاكل في السوق ذناء وأسندته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده عريب وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال كانا كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن غشي ونشرب ونحن قيام وري بعض الشايع من المتصوفة المعروفين بأكل في السوق فقيل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وأكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال أستمى أن أدخل بيته لال فيه وجهه الجع أن الاكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه وهو مختلف بعبادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك باسأله عما له حل على قلة المروءة وفرط الشره وقد ح ذلك في الشهادة فمن يليق ذلك بجميع أحوال الدوا أكل في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعاً (الثاني) قال علي رضي الله عنه من ابتدأ أكله بالخبز أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء ومن أكل في يوم سبع تمرات عجزت كل دابة في بطنه ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبدة حمراء لم يرق جسده شيئاً يكرهه والخبز يثبت اللحم والزبد طعام العرب والشفايرجات تعظم البطن وترخي الألتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء وسمنها دواء والخبز يخرج مثله من الداء ولن تستشفى النساء بشئ أفضل من الرطب والسمن كل ذنب الجسد وقراءة القرآن والسواك ذهبان البلغم ومن أراد النقاء ولا بقاء فليباكر بالغداء وليقتدر العشاء وليلبس الخداء ولن يتداوى الناس بشئ مثل السمن وليلق عشيان النساء وليغفر الزاد وهو الدين (الثالث) قال الحجاج لبعض الأطباء صف لي صفة أخذها ولا أعدوها قال لا تتكلم من النساء لا فتاة ولا ثمة كل من اللصم الفتيا ولا تأكل المطبوخ حتى يتم فحجه ولا تشرب دواء الأمان علة ولا تأكل من الفاكهة لا تنضجها ولا تأكل طعاماً إلا أجدت مضغه وكل ما أحببت من الطعام ولا تشرب عليه فإذا شربت فلاناً كلن عليه شيئاً ولا تحبس الفانط والبول وإذا أكلت بالنها فقم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو ماؤه خطورة وفي معناه قول العرب فقد تمده تش تشم يعني تمده كما قال الله تعالى ثم ذهب الى أهله يمشي أي يمشط ويقال ان حبس البول يفسد في الجسد كما يفسد اللحم ما حوله اذا استجراه (الرابع) في الخبر قطع العروق مسقية وترك العشاء مهمة والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشعم البكادة يعني الألية وقال بعض الحكماء لا يشه يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حلك أي تغذي اذ به سقي الحلم وزول الطيش وهو أيضاً أقل شهوة لما رى في السوق وقال حكيم لمن أرى عليك قطيفة من نسج أضر أسك فسم هي قال من أكل لباب البر وصغار العز وأذهن بحمام بنفيع وألبس الكائن (الخامس) الحسية تضر بالصحيح كما تضر تركها بالبريض هكذا قيل وقال بعضهم من احتج فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافي وهذا حسن في حال الصحة ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهياباً كل تمر واحد صفيه رمداه فقال أنا أكل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله إنما أكل بالسن الأخر يعني جانب السلية فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم (السادس) أنه يستحب أن يجعل طعام الى أهل الميت وليأجأه نبي جعفر بن ابي طالب قال عليه السلام أن آل جعفر شغلوا بهم من صنع طعامهم فأحلموا لهم ما بآكلون ذلك سنة وإذا أقدم ذلك الفرجع حل الأكل منه إلا ما يبال للتواضع والمهينات عليه بالأكاه والجنح فلا ينبغي أن يؤكل

معهم (السابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فإن أكره فليقل الأكل ولا يقصد الطعام إلا طبيب رذ  
بعض الزركين شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرها فقال رأيتك تقصد الأطيب وتكبر  
القيمة وما كنت مكرها عليه وأجبر السلطان هذا المزكي على الأكل فقال أما أن أكل وأخلى  
التركية وأزكى ولا أكل فلم يجذوا ابتداء من تركيته فتركوه \* وحكى أن ذا النون المصري حبس ولم  
ياكل أياما في السجن فكانت له أخت في الله فبعثت إليه طعاما من مغز لها على يدا السجان فامتنع فلم  
يأكل فعاتبته المرأة بعد ذلك فقال كان حلالا ولكن جئتني على طبق ظالم وأشار به إلى يدا  
السجان وهذا غاية الورع (الثامن) حكى عن فتح الموصلي رحمه الله أنه دخل على شر الحافي زائرا  
فأخرج بشرده فما دفعه لاحدا الجلاء خادمه وقال اشتريه طعاما جيدا وأدما طيبا قال فاشتريت  
خبزا نظيفا وقلت لم يقل النبي - صلى الله عليه وسلم - شيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن  
فاشتريت اللبن واشتريت تمرا جيدا فقدمت إليه فاكل وأخذ الباقي فقال بشرا أندرون لم قلت اشتري  
طعاما طيبا لان الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر أندرون لم يقل لي كل لانه ليس للضيف  
أن يقول لصاحب الدار كل أندرون لم يحمل ما بقي لانه اذا صبح التوكل لم ينصر الخليل \* وحكى ابو يعلى  
الروادي - رحمه الله - عن رجل أنه اتخذ ضيافة فأوقفها ألف سراج فقال له رجل قد أسرقت فقال  
له ادخل فشكل ما وقفته لغير الله فأطفئه فدخل الرجل على اطاقه واواحد منها فاقطع  
\* واشترى ابو يعلى - الروادي - احمالا من السكر وأمر الحلاويين حتى بنوا حدارا من السكر عليه  
شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلهم من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها (التاسع)  
قال الشافعي - رضي الله عنه - الأكل على أربعة أنحاء الأكل بأصبع من المقت وبأصبعين من الكبر  
وبثلاث أصابع من السنة وبأربع وخمس من الشره وأربعة أشياء تقوى البدن أكل اللحم وشحم  
الطبيب وكثرة الغسل من غير جماع وليس الكان وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة الهتم وكثرة  
شرب الماء على الرق وكثرة أكل الموضوعة وأربعة تقوى البصر الجالس تجاه القبلة والكل عند النوم  
والنظر إلى الخضرة وتطيف اللبس وأربعة توهن البصر النظر إلى القدر والنظر إلى المملوب  
والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استبداء القبلة وأربعة تزيد في الجماع كل العاصير وأكل  
الأطيرفل الأكبر وكل الفستق وكل الجرجير والنوم على أربعة أنحاء فنوم على القفا وهو نوم  
الأنبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض ونوم على اليمن وهو نوم العلماء والعباد  
ونوم على الشمال وهو نوم الملوك لهم ضم طعامهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربعة تزيد في  
العقل ترك الفضول من الكلام والسوالات ومجالسة الصالحين والعلماء وأربعة هت من العبادة  
لا يخطو خطوة إلا على وضوء وكثرة السجود وزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن وقال أيضا عجبت لمن  
يدخل الحمام على الرق ثم يخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجبت لمن احتجم ثم يادر الأكل  
كيف لا يموت وقال لم أر شيئا أنفع في الوباء من البنفسج يدهن به وشرب والله أعلم بالصواب

✽ كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احباء علوم الدين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الا وهام في عجائب صنعه بحري \* ولا ترجع العقول عن أوائل بدايعها  
الا والهة بحري \* ولا تزال لطائف نعمة على العالمين تترى \* فهي تتوالى عليهم اختيارا وقهرا \* ومن  
بدائع اللطافة أن خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا \* وسلط على الخلق شهوة اضطرتهم بها إلى  
الخراجات جبرا \* واستبقى بها نسلهم انها راوقسرا \* ثم ينظم أمر الانساب وجعل لها قدرا \* فخرم نسبها

السفاح والبالغ في تقبيحه ودعا وزجرا \* وجعل اقحامه جرمية فاحشة وأمر اصرار \* ونذير الى النكاح وحث عليه استجابا وأمر \* فسيان من كتب الموت على عباده فأنذهم به هدم ما وكسرا \* ثم نبذ في النطف في الاراضي الارحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكسر الموت جبرا \* تنبيه على أن يجار المقادير فياضة على العالمين فعاوضوا خيرا وشرا \* وعبروا بيسرا وطبوا وشرا \* والصلاة على محمد المبعوث بالانذار والبشرى \* وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عقدا ولا حصر او سلم تسليما كثيرا (أما بعد) فإن النكاح معين على الدين ومعين للشياطين وحسن دون عدو الله حصين وسبب للتسكين الذي به مباحة سيد المرسلين لسائر النبيين فأجراه بأن تعزى أسبابه وتحفظ سننه وآدابه وتشرح مقاصده وآرأيه وتفصل فضوله وأبوابه والتقدير المهمة من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في الترغيب فيه وعنه (الباب الثاني) في الآداب المرمية في العقد والعاقدين (الباب الثالث) في آداب المعاشرة بعد العقد الى القراق

### ﴿الباب الأول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه﴾

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من النجى لعبادة الله واعترف آخرون بفضلله ولكن قدموا عليه النجى لعبادة الله مهالم تنق النفس الى النكاح توقانا بشوش الحال ويدعوا الى الوقاع وقال آخرون الأفضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن الاكساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا ينكشف الحق فيه الا بأن يقدم أولا ما ورد من الاخبار والاثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله ولم يسلم منه

### ﴿الترغيب في النكاح﴾

(أما من الآيات) قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم وهذا امر وقال تعالى فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العضل ونهى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا ودية فذكر ذلك في معرض الامتنان واطهار الفضل ومدح اوليائه بسؤال ذلك في المدح فقال والمذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرية فآية وقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين فقالوا ان يحيى صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يجماع قيل انما فعل ذلك لئلا تلب الفضل واقامة السنة وقيل لغرض البصروا ما عيسى عليه السلام فانه سينكح اذ انزل الارض وبولده (وأما الاخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني فقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن أحب فطرني فليس مني فسنتي وقال أيضا صلى الله عليه وسلم تنكحوا نكحتوا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط وقال أيضا عليه السلام من رغب عن سنتي فليس مني وان من سنتي النكاح فمن أحبني فليس مني فسنتي وقال صلى الله عليه وسلم من ترك الترويج مخافة العيلة فليس منا وهذا من لعل الامتناع لا لأصل الترك وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا طول فليترجج وقال من استطاع منكم الباءة فليترجج فانه أغض للبصروا حصن الفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفصل حتى تزول قولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع بالمصوم وقال صلى الله عليه وسلم اذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فترجووه الا تعجلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير وهذا أيضا تعليل الترغيب لخوف الفساد وقال صلى الله عليه وسلم من نكح الله وأنكح الله استحق ولاية الله وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد



أحرز شرط دينه فليتبني الله في الشطر الثاني وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل الحرز من المخالفة  
 تحصنهم من الفساد فكان المفسد للدين المرفق في الأغلب فرجه ويطنه وقد كني بالترويج أحدهما  
 وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يقطع الأثر ثلاث ولد أصبح يدعو له الحديث ولا يوصل إلى  
 هذا إلا بالنكاح (وأما الآثار) فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح العجز أو جوف رفين أن الدين  
 غير مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين وقال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك  
 حتى يتزوج ويحتمل أنه جعله من النسك وتسمه له ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة  
 الشهوة إلا بالترويج ولا يتم النسك إلا بفرغ القلب ولذلك كان يجمع عليهما لما أدركوا عكرمة  
 وكرها وغريهما ويقولان أردتم النكاح أن تكتسبوا فأن العبد إذا تزوج الإيمان من قلبه وكان ابن  
 مسعود رضي الله عنه يقول لولم يبق من عمرى إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا  
 ومات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مطعونا فقال زوجه جاني  
 أكره أن ألقى الله عزبا وهذا منهما يدل على أنها رأت في النكاح فضلا لا من حمت الحرز عن غائلة  
 الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد وكان بعض الصحابة  
 قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقة فقال له رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ألا تتزوج فقال يا رسول الله إنني فقير لا شيء لي وأقطع عن خدمتك فسكت  
 ثم عاد ثانيا فأعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني  
 في دنياي وأخرى وما يقر بنبي الله مني ولئن قال لي الثالثة لأفعلن فقال له الثالثة ألا تتزوج قال  
 فقلت يا رسول الله تزوجني قال اذهب إلى بني فلان فقل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرهم أن  
 تزوجوني فتأبى قال فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لا صحابة أجمعوا الأخيكم وزن نواة من ذهب  
 يخضعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكوه فقال له أولم يجمعوا له من الأصحاب شاة ولوبة وهذا التكرير  
 يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح \* وحكى أن بعض العباد  
 في الأمم السابقة قال أهل زمانه في العبادة فذكر لتي زمانه حسن عبادة فقال نعم الرجل هو لولا أنه  
 تارك لشيء من السنة فاعتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للترويج فقال  
 لست أحرمه ولكني فقير وأنا صيالي على الناس قال أنا أزوجه ابنتي فزوجه النبي عليه السلام  
 ابنته وقال بشر بن الحارث فضل علي أحمد بن حنبل ثلاث بطل الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطأه  
 لنفسه فقط ولا تسامع في النكاح وضيع عنه ولأنه نصب اماما للعامة ويقال إن أحمد رحمه الله  
 تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولد عبد الله وقال أكره أن أبيت عزبا وأما بشر فإنه قيل له إن  
 الناس يتكلمون فيك تركك النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالغرض  
 عن السنة وعوتب مرة أخرى فقال ما يمنعني من الترويج إلا قوله تعالى ولئن مثل الذي علمن  
 بالمعروف فذكر ذلك لأحمد فقال وأين مثل بشر أنه قعد على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه  
 روى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رفعت منازلتي في الجنة وأشرقتني عن مقامات الأنبياء  
 ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن يلقاني عزبا قال قلنا ما فعل أبو نصر  
 التمار فقال رفع فوقي بسبعين درجة قلنا بماذا فقد كثر لك فوقه قال بصبري على بنائه والعيال وقال  
 سفيان بن عيينة كثر النساء ليس من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أهدأ صحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سترية فالنكاح سنة ماضية وخلق من  
 أخلق الأنبياء وقال رجل لأبراهيم أدهم رحمه الله طوبى لك فقد تفرقت العبادة بالعبادة

لرغبة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنا فيه قال فما الذي يمنعك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأه وما أريد أن أغرأ امرأة بنفسى وقد قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب

﴿وأما ما جاء في الترهيب عن النكاح﴾

فقد قال صلى الله عليه وسلم خير الناس بعد الماتين الخفيف الحاذ الذي لأهل له ولا ولد وقال صلى الله عليه وسلم بآى على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يذ زوجته وأبوه وولده يعبرونه بال فقر ويكفونه ما لا يطيق فيدخل المداخيل التي يذهب فيها دينه فيهلك وفي الخبر قلة العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر عن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار وقال أيضا الوحيد يجد من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل وقال مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى وقال أيضا ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلبه ما شاء وتزوج امرأه أو كتب الحديث وقال الحسن رحمه الله إذا أراد الله بعبد خيرا لم يشغله بأهل ولا مال وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغلانه وهو إشارة إلى قول ابن سليمان الداراني "ما شغلك عن الله من أهل ومال ولد فهو عليك مشر ومال الجمل لم ينقل عن أحد الترهيب عن النكاح مطلقا الا مقر ونا بشرط وأما الترهيب في النكاح فقد ورد مطلقا ومقر ونا بشرط فلنكشف الغطاء عنه لخصراً فأت النكاح وفوائده ﴿آفات النكاح وفوائده﴾ وفيه فوائد خمسة الولد وكسر الشهوة وتدبير المنزل وكثرة العشرة وبجادة النفس بالقيام بهن في الفائدة الأولى الولد وهو الأصل وله وضع النكاح والمقصود إبقاء النسل وأن لا يتحول العالم عن جنس الانس وانما الشهوة خلقت باعثة مسخنة كالوكل بالفصل في إخراج البذر وبالانثى في التمكن من الحرث تطفها بمافي السبيافة إلى اقتناص الولد بسبب الوقاع كالنطف بالظفر يث الحب الذي يشتهي ليساق إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حراثة وازدواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب مع الاستغناء عنها اظهار للقدرة واتماما للجانب الصنعة وتحقيقا لما سبق به المشيئة وحققت به الكلمة وجرى به القلم وفي التوصل إلى الولد قربة من أربعة أوجه هي الأصل في الترهيب فيه عند الأمن من فوائد الشهوة حتى لم يحب أحد هم أن يلقى الله عزبا في الأول موافقة بحبة الله بالسعي في تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان في الثاني طلب بحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباحاته في الثالث طلب التبرك ببناء الولد الصالح بعده في الرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله أما الوجه الأول فهو أدق الوجوه وأبعد هاعن أذهام الجاهل وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في عجائب صنع الله تعالى وبجاري حكمه وبيانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث وهبأ له أرضا مهياً للحرثة وكان العبد قادر على الحرثة ووكل به من يتقاضاه طلبا فان تكاسل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعاً حتى فسد ودفع المولى عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقاً للعتاب والعتاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكرو الانثيين وخلق النطفة في الفقاو وهبأ لها في الانثيين عروفاً وبجاري وخلق الرحم قراراً ومستودعاً للنطفة وسلط مقاضى الشهوة على كل واحد من الذكرو الانثى في هذه الافعال والآلات تشهد بلسان ذنق في الاعراب عن مرادخالها وتنادى أرباب الابواب بنعيق ما عادت له هذا ان لمصرح به لنا نحن تعالى على

لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال تناكحوا تناسلوا فكيف وقد صرح بالامر وباح  
بالسر فكل منته عن النكاح معرض عن الحرانة مضيع للبذر معطل لما خلق الله من الالة العدة وجاني  
على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة المكتوبة على هذه الاعضاء بحط الهي ليس  
برقم حروف وأصوات يقرأه كل من له بصيرة بانية نافذة في ادراك دقائق الحكمة الالزمية لذلك عظم  
الشرع الامر في القتل للاولاد وفي الوعد لانه منع لتمام الوجود واليه أشار من قال العزل أحد الودين  
فالناكح ساعى في اتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيع لما كره الله ضياعه ولاجل  
محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرض فقال من ذا الذي  
يقرض الله قرضاً حسناً قلت قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب بوجه أن قضاء ما كرهه عند  
الله وهو فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله تعالى ومعلوم أن الكل بمشيئة الله وأن الله  
غني عن العالمين فمن أن يميز عنده موتهم عن حياتهم ويقاؤهم عن فناهم فاعلم أن هذه الكلمة حق  
أربها باطل فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة الكائنات كلها الى ارادة الله خيرها وشرها ونفعها  
وضرها ولكن المحبة والكرهه تضادان وكلاهما لا يضادان الارادة فان قرب مراد مكرهه ورب  
مراد محبوب فالعاصي مكروهة وهي مع الكراهة مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة  
محبوبة ومرضية أما الكفر والشرك فلا تقول انه مرضى ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى  
ولا يرضى لعباده الكفر فكيف يكون الغناء بالاضافة الى محبة الله وكرهته كالبقاء فانه تعالى يقول  
ما تزدت في شيء كتر دى في قبض روح عبدى المسلم هو يكره الموت وأنا أنكره مساءته ولا بد له من  
الموت فقول له لا بد من الموت اشارة الى سبق الارادة والتقدير المذكور في قوله تعالى نحن قد قرنا بينكم  
الموت وفي قوله تعالى الذى خلق الموت والحياة ولا مناقضة بين قوله تعالى نحن قد قرنا بينكم الموت وبين  
قوله وأنا أنكره مساءته ولكن اوضح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الارادة والمحبة والكرهه  
وبيان حقائقها فان السابق الى الافهام منها امور تناسب ارادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم وهما  
فبين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أن ذوات الخلق  
جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذا  
صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة وراه سر القدر الذى منع  
من افشائه فلنقص من ذكره ولنتصير على ما نهنا عليه من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام  
عنه فان أحدهما مضيع نسلأدام الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعد عقب الى أن  
انتهى اليه فالمتع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه  
فما أتى لا عقب له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ في الطاعون  
زوجه في آلتي الله عز با فان قلت فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه فاقول  
الولد يحصل بالوقوع ويحصل الوقوع بياض الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار انما العلق باختيار  
العبد احضار الحجر للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما ليه والباقي  
خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعين أيضا فان نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها  
حتى ان المسوح الذى لا يتوقع له ولدا لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذى يستحب  
للاصلح امر المرءوسى على رأسه اقتداء بغيره وتشها بالسلف الصالحين ونسباً يستحب الرمل  
والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أو لاظهار الجلد للكنكار لفصار الاقتداء والتشبه بالذين  
أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة الى الاستحباب في حق

النقاد على الحرث وربما زاد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع الى قضاء  
الوطرفان ذلك لا يخلو من نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذى ينبه على شدة انكارهم لترك النكاح مع  
فتور الشهوة (الوجه الثانى) السعى في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بتكثير ما به  
مباهاته اذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وبذل على امرأته امر الولد جملة بالوجوه  
كلها ما روى عن عمر رضى الله عنه أنه كان يتكلم كثيرا ويقول انما أُنْجِلُ للولد ما روى من الاخبار في  
مدة المرأة العقيم اذ قال عليه السلام لخصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد وقال خيرنا منكم  
الولد الودود وقال سوداء ولود خير من حصيلاء لا تلد وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء  
فضل النكاح من طلب دفع عائلته الشهوة لان الحسناء أصح للتحصين وعض البصر وقطع الشهوة  
(الوجه الثالث) أن يبقى بعده ولدا صالحا يدعوله كما ورد في الخبران جميع على أن آدم منقطع الا  
ثلاث فذكر الولد الصالح وفي الخبران الادعية تعرض على الموتى على أطباق من نور وقول القائل ان  
الولد ريم يكن صالحا لا يؤثر فانه مؤمن والصالح هو الغالب على اولاد ذوى الدين لاسيما اذا عزم  
على تربيته وحمله على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لا يوهيه مقصد رآ كان او فاجرا فهو مناب على  
دعواته وحسناته فانه من كسبه وغير مؤخذ بسبائنه فانه لا ترز وازرة وزر أخرى ولذلك قال تعالى  
أَلْخَبْتُهُمْ دِرْبَاتِهِمْ وَمَا لَنَا بِهِمْ مِنْ عِلْمٍ مِنْ شَيْءٍ إِي مَاتُوا نَحْنُ نَحْنُ مِنْ أَمَلِهِمْ وَجَعَلْنَا الْوَلَدَ مِنْ دَمِ زَيْدٍ  
فِي أَحْسَنِهِمْ (الوجه الرابع) أن يموت الولد قبله فيكون له شقيعا فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال ان الطفل يحترق بأبويه الى الجنة وفي بعض الاخبار يأخذ بشو به كما أن الأنا أخذ بشو به  
وقال أيضا صلى الله عليه وسلم ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيبطل بحسنه  
متمنا غيظا وغضباً ويقول لا أدخل الجنة الا بأبوى معي فيقال أدخلوا أبويه معه الجنة وفي خبر آخر  
ان الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال لللائكة اذهبوا بهؤلاء  
الى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم حجابذر اراى المسلمين أدخلوا الاحساب عليكم فيقولون  
فأين آباءونا واهلنا فيقول الخزنة ان آباءكم واهلنا هم ليسوا بملككم انه كانت لهم ذنوب وسأبت فم  
يحاسبون عليها ويطالبون قال فيتصافون ويصيحون على أبواب الجنة ضجعة واحدة فيقول الله سبحانه  
وهو أعلم بهم ما هذه الضجعة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا تدخل الجنة الا مع آباءنا فيقول الله  
تعالى تخلوا الجمع فخذوا ما بدي آباءهم فأدخلوهم الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من مات له اثنان من  
الولد فقد احتظر بخطار من النار وقال صلى الله عليه وسلم من مات له ثلاثة لم يبلغوا الجنة أدخله  
الله الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان (وحكى) أن بعض الصالحين كان  
يعرض عليه التزويج فيأبى رهة من دهره قال فالتبس من فومته ذات يوم وقال زوجوني زوجوني  
ففرجه فسل عن ذلك فقال لعلى الله برزقنى ولدا ويقبضه فيكون لى مقدمة فى الآخرة ثم قال رأيت  
فى المنام كأن القيامة قد قامت وكأنى فى جملة الخلائق فى الموقف وبى من العطش ما كاد أن يقطع  
عننى وكذا الخلائق فى شدة العطش والكرب فمن كذا كذا ولد ان يتخللون الجمع عليهم مناديل  
من نور ما يداهمهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد الواحد يتخللون الجمع  
ويتجاوزون أكثر الناس فددت يدى الى أحدهم وقلت اسقى فقد أجهدتى العطش فقال ليس لك  
فيما ولد انما نسيت آباءنا قتلنا ومن أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين وأحد المعالى  
المذكورة فى قوله تعالى فأنا نوحركم كفى شتم وقدمه الأنفيسكم تقديم الأطفال الى الآخرة فقد ظهر  
هذه الوجوه الاربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد (القائدة الثانية) الحصن عن

الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج واليه الاشارة بقوله عليه السلام من تكبح فقد حصن نصف دينه فليتك الله في الشطر الآخر واليه الاشارة بقوله عليكم بالباة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاءوا اكثر ما نقلناه من الآثار والآخر اشارة الى هذا المعنى وهذا المعنى دون الاول لان الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد فالتسكح كاف لشغله دافع لجعله وصار للشر سطوته وليس من يجب مولاه رغبة في تحصيل رضاه كن يجب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة والولد مقدران وبنيهما ارتباط وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة والولد لازم منها كما يلزم مثلاً قضاء الحاجة من الاكل وليس مقصوداً في ذاته بل الولد هو المقصود بالقطرة والحكمة والشهوة باعته عليه ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الابداد وهو ما في قضاءها من اللذة التي لا توازيها اللذة لو دامت فهي منهية على اللذات الموعودة في الجنان اذ الترضيب في اللذة لم يجيد لها ذوقاً لا ينفذ فلورغب العندين في اللذة الجماع أو الصبي في اللذة للملك والسلطنة لم ينفذ الترضيب واحدى فواللذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعشاً على عبادة الله فانظر الى الحكمة ثم الى الرحمة ثم الى التفتية الالهية كيف غيبت تحت شهوة واحدة حياتين حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المريقاء نسله فانه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الاخروية فان هذه اللذة لنا قصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادات الموصلة اليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها بتيسر المواظبة على ما يوصله الى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنياً وظاهراً بل من ذرات ملكوت السموات والارض والاحتياج من لطائف الحكمة ومجائبها ما يحار العقول فيها ولكن انما يتكشف للقلوب الطاهرة بقدر بصفتها وبقدر رغبتهان زهرة الدنيا وضرورها وغوائلها فالتسكح بسبب دفع غائلة الشهوة مهمته في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت الى اقحام الفواحش واليه اشارة بقوله عليه السلام من الله تعالى الانفعلة تكن فتنة في الارض وفساد كبير وان كان لهم ما يلهم التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فأما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه وتحذثه بامور الوقوع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في اكثر الاوقات وقد تعرض له ذلك في اثناء الصلاة حتى يجرى على خاطره من امور الوقوع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاسخبا منه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الامور للرديف سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق اكثر الخلق الا أن يضاف اليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك الا بالتسكح وهذه محنة عامة قل من يخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تخمنها ما لا طاقة لنا به هو الغلة ومن عسكره ومجاهد أنها قال في معنى قوله تعالى خلق الانسان ضعيفاً أنه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن خبيج اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر النفس من ابن عباس رضي الله عنه ومن شر غاسق اذا وقب قال قيام الذكر وهذه بلية غالبية اذا حاجت لا تقاومها عقل ولادين وهي مع أنها صالحة لأن تكون باعثة على الحياتين كما سمى فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم واليه اشارة عليه السلام بقوله ما رأيت من ناصت عقل ودين أغلب لذوى الابواب منسكن وانما ذلك لحيان الشهوة وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلي وشر مني وقال أسألك أن تظهر قلبي

ويحفظ فرجاً فاستعذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغره وكان بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يخلو من التثنية وثلاث فأُنكر عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه موقفاً في معاملة فطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا بصيننا من ذلك كثير فقال لورضي في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكنني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حاله إلا فغذته فاستريح وأرجع إلى شغلي ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوي الدين ما الذي تنكر منهم قال يا كلون كثيراً قال وأنت أيضاً لو جعت كل يوم جوعاً لا كنت يا كلون قال سيكون كثيراً قال وأنت أيضاً لو حفظت عينيك وفرجت كل يوم فرجاً لا تكون كذا يكون وكان الجند يقول أناحتاج إلى الجماع كأناحتاج إلى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع نظره على امرأة فناقث إليها نفسه أن يجامع أهله لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة قد دخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال صلى الله عليه وسلم إن المرأة إذا أُقبلت أبليت بصورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فغاصبه قلباً أت أهله فإن معها مثل الذي معها وقال عليه السلام لا تدخلوا على المغبات وهي التي فاب زوجها عنها فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم فأناموا منك قال ومنى ولكن الله أعانني عليه فأسلم قال سفيان بن عيينة فأسلم معناه فأسلم أنا منه هذا معناه فإن الشيطان لا يسلم وكذلك ينبغي عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل ورجاء جامع قبل أن يصلي المغرب ثم يغتسل ويصلي ذلك لتفرغ القلب لعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثاً من حواربه في شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس خير هذا لامة أكثرها نسواً لما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولاجل فراغ القلب أبيع نكاح الامة عند خوف أن تغت مع أن فيه أرقاق الولد وهو نوع إهلاك وهو محرّم على كل من قدر على خرة ولصكن أرقاق الولد أهون من إهلاك الدين وليس فيه الاتقيص الحياة على الولد مدة وفي إفتحام الفاحشة نفوت الحياة الآخرة التي تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها وروى أنه أنصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقى شاب لم يرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستجبت من الناس وأنا أنا أن أهابك وأجلك فقال ابن عباس إن العالم بمنزلة الوالد فكنست أفضيت به إلى أهلك فأفض إلى به فقال إن شاب لا زوجة لي وربما خشيت أن تغت على نفسي فربما استميت بيدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال أف وتنف نكاح الامة خير منه وهو خير من الزنا فهذا أتبه على أن العرب المغتلمة من دين ثلاثة شروراً ذاهنا نكاح الامة وفيه أرقاق الولد وأشد منه الاستمنا باليد أو غشسه الزنا ولم يطلق ابن العباس إلا باحة في شيء منه لأنه ما محذوران يفرع الهما حذران الوقوع في محذور أو شد منه كما يفرع إلى تناول الميتة حذران هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكله من الخبائر وإن كان يؤذن فيه عند أشرف النفس على الإهلاك فإذا نفي النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لايم الكيل بل الأكثر قرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فيتعذر هذا الباعث في حقه ويسبق ماسبق من أمر الولد فإن ذلك عام للانسوح وهو نادر ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تفحصه المرأة الواحدة فيستحب

صاحبها الزيادة على الواحدة الى الاربع فان يسر الله له مودة ورحمة واطمان قلبه بهن والان يستحب  
له الاستبدال فقد تنكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال ان الحسن  
ابن علي كان منسكا حاشي نكح زيادة على مائتي امرأة وكان رجا عقد على اربع في وقت واحد ورجبا  
طلق اربع في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام الحسن اشبهت خاتمي وخلق  
وقال صلى الله عليه وسلم حسن مني وحسين من علي فقيل ان كثرة نكاحه أحد ما أشبهه بخلق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وترقج المغيرة بن شعبه بثمانين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث  
والاربع ومن كان له اثنتان لا يحصى ومهما كان المباحث معلوما فمضى في أن يكون العلاج بقدر العلة  
فالمراد تسكين النفس فلينظر اليه في الكثرة والقلّة (الفائدة الثالثة) ترويح النفس وابتسائها  
بالحالسة والنظر والملاعبة اراحة للقلب وتقوية له على العبادة فان النفس ملول وهي عن الحق  
نفور لانه على خلاف طبعها فلو كلفت المداومة بالاكراه على ما يحالفها جمعت وثابت واداروحت  
بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب  
ويرقح القلب وينبغي أن يكون للنفس المقيمين استراحات بالمباحات ولذلك قال الله تعالى ليسكن  
اليها وقال علي رضي الله عنه رويحوا القلوب ساعة فانها اذا اكرهت حبيت وفي الخبر على العاقل أن  
يكون له ثلاث ساعات ساعة بناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخلفها بعبطه  
ومشرب به فان في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات ومثله بالفظ آخر لا يكون العاقل طامعا الا في  
ثلاث تروء للمعاد ومرتة لمعاش ولذة في غير محرم وقال عليه الصلاة والسلام لكل عامل شره ولكل  
شره فترة فمن كانت فترته الى سنتي فقد اهتدى والشره الجذو والمكبدة بحجة وقوة وذلك في ابتداء  
الارادة والفترة الوقوف للأستراحة وكان ابو الدرداء يقول اني لاستعجم نفسي بشيء من اللهو لا تقوى  
بذلك فيما بعد لي الحق وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال شكوت الى جبريل  
عليه السلام ضيعي عن الوقاع فدلني على الهريسة وهذا ان صح لا يحجل له الا الاستعداد للاستراحة  
ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فانه استشارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الاكثرت من هذا الانس  
وقال عليه الصلاة والسلام حبب الي من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة  
فهذه ايضا فائدة لا ينكرها من جرب آتاع نفسه في الافكار والاذكار وصنوف الاعمال وهي  
خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى أنها تطرد في حق الممسوح ومن لاشه ولة الا أن هذه الفائدة  
تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد  
دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثمرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والخضرة وأمثالها  
ولا يحتاج الى ترويح النفس بمحاذاة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص  
فليقتبه له (الفائدة الرابعة) تغريغ القلب عن تغيير المنزل والتسكف بشغل الطبخ والكسب والفرش  
وتنظيف الاواني وتهمة أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش  
في منزله وعده اذ لو تسكف بجميع أشغال المنزل لصاع اكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة  
الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين هذه الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات  
للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال ابو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا  
فانها تفرغك للآخرة وانما تغريغها بتغيير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في  
معنى قوله تعالى ربنا آتينا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام ليتخذ  
أحذكم قالبا شاكرا ولسانا نادا كرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فاطر كيف جمع بينهما وبين



الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فلتحمينه حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الإيمان بالله خيراً من امرأة صالحة وإن منتهى  
 غنى لا يجدي منه ومنتهى غلا لا يجدي منه وقوله لا يجدي أى لا ينفع عنه بعبادة وقال عليه الصلاة  
 والسلام فضلت على آدم بمحصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجاً أعواناً لى على الطاعة  
 وكان شيطاناً كافراً وشيطاناً مسلم لا يأمر إلا بخير فقدمها على الطاعة فضيلة فهذا أيضاً من  
 الفوائد التي يقصدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو  
 إلى امرهم بل الجمع ربما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد  
 الاستكثار بعشرتها وما يحصل من القوة بسبب قد اخل العشرات فإن ذلك مما يحتاج إليه في دفع  
 الشر وروطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشر ورسم حاله وفرغ  
 قلبه لعبادة فإن الذل مشوش القلب والعز بالكثرة دافع للذل (الفائدة الخامسة) بمجاهدة النفس  
 وبإضاهاة بالعبادة والولاية والقيام بحق الأهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الأذى منهن والسعي  
 في إصلاحهن وإرشادهن إلى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لاجلهن والقيام بتربيته  
 لأولاده فيك هذه أعمال عظيمة الفضل فإنها رعاية وولاية والأهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم  
 وانما يجتريهن من يجتري خيفة من القصور عن القيام بحقها والاقتداء به عليه الصلاة والسلام يوم  
 من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وليس  
 من اشتغل بإصلاح نفسه وغیره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رفه نفسه  
 وأراحها فقامت الآله والأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحمد بن حنبل  
 بثلاث أحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام ما تفقه الرجل على  
 أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في القربة يرقها إلى في امرأته وقال بعضهم لبعض العلماء كل عمل  
 أعطاني الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أن أنت من عمل الأبدال قال وما هو قال  
 كسب الحلال والتفقه على العمال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه في الغزو وتعلمون عملاً أفضل  
 مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف وذو عائلة قام من الليل فنظر إلى  
 صبيانه نياماً متكئين فسترهم وغطاهم بشو به فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم من  
 حسنت صلاته وكثر صلاه لوقل ما له ولم يغيب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين وفي حديث آخر أن  
 الله يحب الفقير المتعفف أبا العمال وفي الحديث إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العمال ليكفرها  
 عنه وقال بعض السلف من الذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعمال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الغم يطلب العيشة وقال صلى الله عليه وسلم من  
 كان له ثلاث بنات فأفق عليهن وأحسن إليهن حتى ينهن الله عنه أو جب الله له الجنة البتة ألبتة  
 إلا أن يعمل عملاً لا يغفر له كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وعمره  
 وزوى أن بعض المتعدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت فعرض عليه التزويج فامتنع  
 وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع لهمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء  
 قفقت وكان رجالاً ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكما نزل واحد فنظر إلى وقال لمن  
 وراءه هذا هو المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم ثم قالت أن أسألهم هبة  
 من ذلك إلى أن مرتي آخرهم وكان غلاماً قتلته يا هذا من هذا المشؤم الذي تؤمرون إليه فقال أنت  
 قتلت ولم ذاك قال كذا فرغ عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فذبحه أمرنا أن نضع عملك مع

الخالفين فانه يرى ما أحدث فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان او ثلاث  
وفي اخبار الانبياء عليهم السلام ان قوماد خلوا على يونس النبي عليه السلام فأضاهم فكان  
يدخل ويخرج الى منزله فتؤذيه امرأته وتستظيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا  
فاني سألت الله تعالى وقلت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فجعلني في الدنيا فقال ان عقوبتك بت  
فلان تتزوج بها فتزوجت بها وأنا صابر على ما تزون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر  
الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه او المشارك لمن حسن خلقه لا يترشح منه خباثات النفس  
الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سائر طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لأمثال  
هذه المحركات واعتباد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه وبصفوع الصفات الذميمة  
باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أيضا من  
الفوائد ولكنه لا ينتفع بها إلا أحد رجلين \* أمارجل قصد المجاهدة والزاخرة وتهذيب الاخلاق  
لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا الطريق في المجاهدة وترتاض به نفسه وأمارجل من  
العابدين ليس له سبيل باطن وحركة الفكر والقلب وانما عمله على الجوارح بصلاة أو حج أو غيره  
فعله لأهله وأولاده فكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل لهم من العبادات اللازمة لتبدينه التي  
لا يعتد خبرها إلى غيره فأما الرجل المهذب الاخلاق أمانيكما في أصل خلقه أو بمجاهدة سابقة اذا  
كان له سبيل في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فان  
الرياضة هومكفي فيها وأما العبادة في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لانه أيضا عمل وقائده  
أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين  
التي بها يحكم له بالفضيلة \* أما آفات النكاح فثلاث (الاولى) وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فان  
ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع  
للطامع والاطعام من الحرام وفيه هلاك وهلاك أهله والمتعرب في أمن من ذلك وأما المترجح ففي  
الاكثر تدخلى في مدخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه وفي الخبر ان العبد ليوقف  
ضد الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية طائفة والقيام بهم وعن ماله من أين  
اكتسبه وفيما أنفق حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتنداد الملائكة  
هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارتهن اليوم بأماله ويقال ان أول ما يتعاقب بالرجل في  
القيامه أهله وولده فيوقفونه به يدي الله تعالى ويقولون يا ربناخذ لنا بحقوقنا منه فانه ما علمنا  
ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعزم فيقتصص لهم منه وقال بعض السلف اذا أراد الله بعبده شرا  
سلط عليه في الدنيا أنما باتنه شهية بني العيال وقال عليه الصلاة والسلام لا يلقي الله أحد ذنبا أعظم  
من جهالة أهله فهذه آفة صامة قل من يتخلص منها الا من له مال موروث او مكتسب من حلال في  
يده وأهله وكان له من القناعة ما يمنع من الزيادة فان ذلك يتخلص من هذه الآفة او من هو محترف  
ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اصطيد او كان في صناعته لا تتعلق بالسلطين  
وقدر على أن يعمل به اهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سالم رحمه الله  
وقد سئل عن التزوج فقال هو أفضل في زماننا هذا من أدركه شيق غالب مثل الجمل يرى الأتان فلا  
ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أو لى (الآفة الثانية) القصور عن القيام  
بمقتضى الصبر على أخلاقه واحتمال الاذى منه وهذه دون الاولى في العموم فان القدرة على هذه  
أيسر من القدرة على الاولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بمحظوظهن أهون من طلب الحلال

وفي هذا أيضاً خطر لانه راع ومسؤول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يعول وروى أن الحارب من عياله بمنزلة العبد الحارب الآبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بحقهم وإن كان حاضراً فهو بمنزلة حارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمراً أن تعيهم النار كما تعي أنفسنا والآنسان قد يهضر عن القيام بحق نفسه وإذا ترقح تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أماراة بالسوء ان كثرت كثراً بالامر بالسوء غالباً ولذلك اعتذر بعضهم من التزويع وقال أنا مبتلى بنفسى وكيف أضيف اليها نفساً أخرى كما قيل لن يسع الفارة جحرها \* علقت الكنس في درها \* وكذلك اعتذر إبراهيم بن آدم رحمه الله وقال لا أقصر امرأة بضمي ولا حاجة لي فنهى أى من القيام بحقهم ومحصيلهم واعتاعتهم وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشرى وقال يمنعني من النكاح قوله تعالى ولئن مثل الذى عليهن وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لخطقت أن أصبح جلا دأعلى الجسر وروى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا فقال وهل رأيت ذاعبال أفعل وكان سفيان يقول

يا حبذا العزوبة والفتاح \* وهسكن تحرقه الرياح \* لا يحب فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضاً وإن كانت دون عموم الاولى لا سلم منها إلا الحكيم حافل حسن الاخلاق بصير بعادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بحقهن يتعافى عن زلاتهن ويدارى بعقله أخلاقهن والأغلب على الناس السفه والفتاظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فساداً من هذه الوجهة لانه لا فائدة له إلا في الآفة الثالثة وهي دون الاولى والثانية أن يكون الال والولد شاعلاً عن الله تعالى وجاءت بالى طلب الدنيا وحسن تدبير العيشة للاولاد بكثرة جمع المال وإفخارهم وطلب التفاخر والتكثار بهم وكل ما شغل عن الله من اهل ومال وولد فهو مشغول على صاحبها ولسن أعنى بهذا أن يدعو الى محذور فان ذلك مما يدرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو الى التمتع بالباح بل الى الاغراق في ملاعبة النساء ومؤانستهن والامعان في التمتع بهن ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينفضى الليل والنهار ولا يتفرغ للمرء فيها للتفكير في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال إبراهيم بن آدم رحمه الله من تعود أغاث النساء لم ينجح منه شيء وقال ابوسليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن الى الدنيا أى يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فهذه مجامع الآفات والقوائد فالحكم على شخص واحد بأن الافضل له النكاح أو العزوبة مطلقاً قصور عن الاحاطة بمجامع هذه الامور بل تتعد هذه القوائد والآفات معتبراً ومحاكوماً بعرض المرء عليه نفسه فان انتفت في حقه الآفات واجتمعت القوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وحدث في الدين تأمل لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج الى تدبير المنزل والخصن بالعيرة فلا يمارى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعي في تحصيل الولد فان انتفت القوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان تقابل الامر ان وهو الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان القسط حفظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحفظ تلك الآفات في النجاة منه فاذا غلب على الطن رجحان أحدهما حكم به وأظهر القوائد الولد وسكن الشهوة وأظهر الآفات الخفا على كسب الحرام والاشتغال عن الله فلتفرض تقابل هذه الامور فتقول هل يمكن في أدية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا ينبغي

بقصان هذين الامرين أمر الولد فان النكاح للولد سعي في طلب حياة للولد وهو مومة وهذا نقصان في الدين ناجز فحفظه حياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخرية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة احدى هاتين الآتين وأما اذا انضاف الى امر الولد حاجة كسر الشهوة لتوقان النفس الى النكاح فظهر فان لم يقو لجام التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنى فالتكاح له أولى لانه متردد بين أن يقهر الزنى أو يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وان كان يثق بنفسه أنه لا يزني ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام فترك النكاح أولى لان النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائما وفيه عصيانه وعصيان اهله والنظر يقع أحيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زناه العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو الى العقوبة قرب من اكل الحرام الا أن يخاف اقصاء النظر الى مصيبة الفرج فيرجع ذلك الى خوفه العنت واذا ثبت هذا فالخالة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الافكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لان عمل القلب الى العفو أقرب وانما يراى فراغ القلب للعبادة ولانتم عبادة مع الكسب الحرام واكمله واطعما فهكذا ينبغي أن توزن هذه الافات بالقوائد وتحكم بحسبها ومن احاط بهذا الشكل عليه شيء ما فقلنا ان السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى اذ ذلك بحسب الاحوال صحيح فان قلت فمن أمن الافات في الفضل له التخلي لعبادة الله والنكاح فأقول يجمع بينهما لان النكاح ليس ما تعلم التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد ولكن من حيث الحاجة الى الكسب فان قدر على الكسب المحلل فالتكاح أيضا افضل لان الليل وسائر اوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير يمكن فان فرض كونه مستغرا للاروقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى اوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلة النافلة أو الحج أو ما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالتكاح له افضل لان في كسب الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل الولد الصبر على أخلاق النساء أنواعا من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وان كان عبادة بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الافضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الازواج فاعلم ان الافضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قوت منته وعلت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة متعليا للعبادة والله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا ما منعهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل ورجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومضى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يفرض السواقي ما لا يفرض الجرائض فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حالته كانت حالة تزوفها بالاشتغال بالاهل او بتعذر معها طلب الحلال او لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فآثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار احوالهم واحكام اعصارهم في طبيب المكسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وما له فيه ومهما كانت الاحوال منقسمة

حتى يكون النكاح في بعضها افضل وتركه في بعضها افضل فحقنا أن ننزل افعال الانبياء على الافضل في كل حال والله أعلم

(الباب الثاني) في ما يراعى حالة العقد من احوال المرأة وشروط العقد

(أما العقد) فأركانها وشروطه ليتعقد وبقيد الحل أربعة الأول اذن الولي فان لم يكن فالسلطان  
 الثاني رضا المرأة ان كانت ثيبا بالغا وكانت بكر بالغا ولكن تزوجها غير الأب والجد الثالث  
 حضور شاهدين ظاهري العدالة فان كانا مستورين حكنا بالافتاد للعاجلة الرابع ايجاب وقبول  
 متصل به بلفظ الانكاح أو التزويج او معناه الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين لبس فيما  
 امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما وأما آدابه فتقديم الخطبة مع الولي لافي حال عتة  
 المرأة قبل بعد انقضائها ان كانت معتدة ولا في حال سبق غيره بالخطبة انتهى عن الخطبة على الخطبة  
 ومن آدابه الخطبة قبل النكاح وخرج التعميد بالايجاب والقبول فيقول الزوج الحمد لله والصلوة  
 على رسول الله تزوجت انثى فلانة وقبول الزوج الحمد لله والصلوة على رسول الله قبالت نكاحها  
 على هذا الصداق وليكن الصداق معلوما خفقا والتعميد قبل الخطبة أيضا مستحب ومن آدابه  
 أن يلقى أمر الزوج الى سماع الزوجة وان كانت بكر اذ ذلك أخرى وأولى بالانفة ولذلك يستحب النظر  
 اليها قبل النكاح فانه أخرى أن يؤدم بينهما ومن الآداب احضار جمع من اهل الصلاح زيادة  
 على الشاهدين الذين هما ركان للصحة ومنه أن ينوي بالنكاح إقامة السنة وغض المصروطاب  
 الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده محر دالهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا  
 ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله اذا وافق الحق الهوى  
 فهو الزيد بالترسيان ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حفظ النفس وحق الدين باعثا معا ويستحب  
 أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في شوال ويخبرني في شوال (وأما المنكوحة فمعترة فأنواع) أحدهما العمل والثاني لطيب  
 المعيشة وحصول المقاصد (النوع الأول ما يعتبر فيها العمل) وهو أن تكون خلية عن موانع  
 النكاح والموانع تسعة عشر (الأول) أن تكون منسكوحة للغير (الثاني) أن تكون معتدة للغير  
 سواء كانت عتة وفاة او طلاق او وطء شبهة أو كان في استبراء وطء عن ملك معين (الثالث)  
 أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر (الرابع) أن تكون مجوسية  
 (الخامس) أن تكون وثنية أو زندقية لا تنسب الى نبي وكاتب ومنهن المعتقدات لمذهب الاباحة  
 فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتدة مذهبا فاسدا يحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كاتبة  
 قد دانت يدينهم بعد التبديل او بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فليست عن نسب  
 بنى اسرائيل فاذا عديمت كلتا الخصلتين لم يحل نكاحها وان عديمت النسب فقط فبها خلاف  
 (السابع) أن تكون رقيقة والنكاح حر أقاد لم يطل طول الحرية او غيرها خائف من الغت (الثامن)  
 أن تكون كلها او بعضها مملوكا كمن ملك معين (التاسع) أن تكون قرية للزوج بأن تكون  
 من اصوله او فصوله أو فصول أول اصوله أو من أول فصل من كل اصل بعده اصل وأعي بالاصول  
 الامتهات والجذات وبفصوله الاولاد والاحفاد وبفصول أول اصوله الاخوة وأولادهم وبأول  
 فصل من كل اصل بعده أصل العمت والخال دون أولادهن (العاشر) أن تكون عزمة  
 بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الاصول والفصول كاسن ولكن المحرم خمس  
 رضعات وما دون ذلك لا يحرم (الحادي عشر) المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون النكاح قد نكح

قوله الترسيان بالكسر من  
 أجود النمر كما في القاموس

ابتناها وحفدتها أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل أو وطئن بالشبهة في عقد أو وطئ أمها أو واحد  
 جذتها بعقد أو شبهة عقد فجبر ذلك العقد على المرأة بجرم أمها تها ولا يجرم فروعها أو بالوطء أو يكون  
 قد نكحها أو واثقه قبل (الثاني عشر) أن تكون المتكوجة خامسة أي يكون تحت النكاح أربع سواها  
 اتفقت نفس النكاح أو في عدة الرجعة فإن كانت في عدة بنوة لم تمنع الخامسة (الثالث عشر) أن  
 يكون تحت النكاح اختها أو عمها أو خالتها فيكون بالنكاح جامع بينهما وكل شخصين بينهما قرابة  
 لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يجز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجتمع بينهما (الرابع عشر) أن يكون  
 هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له ما لم يبطأها زوج غيره في نكاح صحيح \* (الخامس عشر) أن  
 يكون النكاح قد طلقها فأنها تحرم عليه أبدا بعد اللعان \* (السادس عشر) أن تكون محرمة بمهر  
 أو محرمة أو كان الزوج كذلك فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التخلل \* (السابع عشر) أن تكون ثيبا  
 صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ \* (الثامن عشر) أن تكون بقيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد  
 البلوغ \* (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم من توفي عنها أو دخل  
 بها فأنهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا فهذه هي الموانع المحترمة (أما الخصال المطيبة  
 للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده ثمانية) الدين والخلق والحسن  
 وخفة الهرم والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة \* الأولى أن تكون سالحة ذات  
 دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فأنها إن كانت ضريفة الدين في صيانة نفسها وفرجها  
 أوزرت زوجها وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه فإن سلك سبيل  
 الحمة والغيرة لم يزل في بلاه ومحنة وإن سلك سبيل التساهل كان متها ونا بدنه وعرضه ومنسوبا إلى  
 قلبه الحمية والأفنة وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد أذي شق على الزوج مفارقتها فلا يصبر  
 عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إن لي امرأة  
 لا تزني ولا مس قال طلقها فقال إنني أحبها قال أمسكها وانما أمرها بما مسكتها خوفا عليه بأنه إذا  
 طلقها أنعمها بنفسه وفسد هو أيضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه من ضيق قلبه أولى  
 وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشا معه فإن سكنت ولم يكره  
 كان شريكا في العصية بخلاف ما قاله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا وإن أنكرتم وحاضمتنفس العبر ولهذا  
 بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحريض على ذات الدين فقال تسكن المرأة لما لها وجمالها  
 وحسها ودنياها فليكن بذات الدين تربت يداك وفي حديث آخر من نكح المرأة لما لها وجمالها حرم  
 جمالها ومن نكحها لدنياها رزقه الله ما لها وجمالها وقال صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة لما لها فاعل  
 جمالها رديها ولا لما لها فاعل مالها يطغيها وانكح المرأة لدنياها وانما بالغ في الحث على الدين لأن مثل  
 هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاعلة عن الدين ومشوشة له \* الثانية  
 حسن الخلق وذلك أصل منه في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فأنها إذا كانت سطة بذية  
 اللسان سيئة الخلق كافرة للجم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يجنبه  
 الأولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء سيئة إلا نانة ولا منانة ولا حنانة ولا تنكحوا أحدا فاة  
 ولا يراقوا ولا شدة أمة إلا أنانية فهي التي تكثر الالين والتشكي وتعصب رأسها كل ساعة فكلح  
 المراضة أو نكاح المتراضة لا خير فيه والمنانة التي تمت على زوجها فتقول فقلت لا جلت كذا وكذا  
 والحنانة التي تمت على زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب اجتنابه والحداقة التي  
 ترمي إلى كل شيء بحدقتها فتشبهه وتكلف الزوج شراره والبراقة فتجمل معين أحدهما أن تكون

طول النهار في تصقل وجهها وترينه ليكون لوجهها برق يحصل بالصنع والثاني أن تفضب على الطعام فلا تأكل الا وحدها وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة عمانية يقولون برقت المرأة ورب الصبي الطعام اذا غضب عنده والشداقة المتشقة الكثيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام ان الله تعالى يبغض الثرائين المتشقين وحكي أن السائح الأزدى لقي الياس عليه السلام في مساحته فأمره بالتروج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعاً المختلعة والمبارية والعاهرة والناترة فاما المختلعة فهي التي تطلب الخلع لكل ساعة من غير سبب والمبارية الباهية بغيرها المغاخرة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخدن وهي التي قال الله تعالى ولا تتخذن أصدقاءً والناترة التي تعلو على زوجها بالفعال والمغال والنشر العالي من الارض وكان على رضى الله عنه يقول شر خصال الرجال خير خصال النساء الغل والزهو والجبن فان المرأة اذا كانت بخلة حفظت مالها ومال زوجها فاذا كانت مزهوة استنكحت أن تكلم كل أحد بكلام لين مرعب وإذا كانت جبانة فركت من كل شيء فلها تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد الى مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح الثالثة حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب اذ به يحصل التحسن والطبع لا يتكفى بالمدينة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفتقران وما نقلناه من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ويؤثر امر الدين ويدل على الالتفات الى معنى الجمال ان الالف والمودة تحصل به غالباً وقد نبذ الشرع الى مراعاة أسباب الالف ولذلك استعقب النظر فقال اذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليظن بها فانه امرى أن يؤدم بينهما اي يؤلف بينهما من وقوع الأدمة على الأدمة وهي الجلد الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة واتخاذ ذلك للبالغة في الالتفاف وقال عليه السلام ان في عين الانصار شيئا فاذا اراد أحدكم أن يتزوج منه فليظن الهن قبل كان في أعينهن عشم وقبل صغر وكان بعض الورعين لا يتكهن كرائهم الا بعد النظر احترازاً من الغرور وقال الامش كل تزويج يقع غير نظره فخره هم وغتم ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجمال من القبح وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضى الله عنه وكان قد غضب فحصل خصامه فاستعدي عليه اهل المرأة الى عمر وقالوا حسبناه شاباً قماً وجعه عمر ضربوا وقال غررت القوم وروى أن بلالاً ولاوصهاً أنيا اهل بيت من العرب غطوا عليهم فقبل لهما من أتما فقال بلال أنا بلال وهذا أخى صهيب كاضا لين فهذا أنا الله وكما مملوكين فأعقنا الله وكما عاتلين فأعطانا الله فان تزوجونا فالجدة لله وان تزودنا فسمعان الله فقالوا بل تزوجان والجدة فقال صهيب لبلال لودت مشاهدنا وسوا بقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استك فقد صدقت فانكك الصدق والغرور يقع في الجمال والخلق جميعاً فيستحب ازالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستبصار فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها الا من هو يصير صادق خبير باظهارها وباطن ولا يميل اليها ففطر في النساء ولا يمسد هافقصر فالطباع ماثلة في مبادئ النكاح ووصف التكويزات الى الافراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويقصد بل الخداع والاغراء أغلب والاحتيال فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف الى غير زوجته فأما من أراد من الزوجة بجزء السنة أو الولد أو تدبير المنزل فلورغب عن الجمال فهو الى الزهد أقرب لانه على الجملة باب من الدنيا وان كان قد بعين على الدين في حق بعض الأشخاص قال ابو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج

الرجل الجور ياشارا الزهدي الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول بترك أحدكم أن يتزوج  
 نتيجة فيؤجر فيها أن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان  
 يعني أبناء الدنيا فتشبه عليه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على  
 اختيارها كانت أختها جميلة فسأل من أعقلهما قبيل العوراء فقال تزوجوني أياها فهذا أدب لم يقصد  
 التمتع فأما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فاللهذا باب المباح حصن للدين وقد  
 قيل إذا كانت المرأة حسنة أخيرة الاخلاق سوداء الخدقة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة  
 لزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه  
 الصفة في قوله خيرات حسان أراد بآخريات حسنات الاخلاق وفي قوله قاصرات الطرف وفي  
 قوله عربا أربابا العروب هي العاشقة لزوجها المشبهة للوقاع وبه تتم اللذة والحور البياض والحوراء  
 شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء الواسعة العين وقال عليه السلام  
 خير نسائك من إذا نظر إليها زوجها سترته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله  
 وإنما يسر بالنظر إليها إذا كانت محبة للزوج \* الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهرا وقد نبه عن المغالاة في المهر تزوج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يدور حرة ووسادة  
 من آدم خشوها ليف وأولم على بعض نسائه بمدين من شعير وعلى أخرى بمدين من تمر ومدين من  
 سويق وكان عمر رضي الله عنه نبه عن المغالاة في الصداق ويقول مات زوج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم ولو كانت المغالاة بمهر للنساء مكرمة لسبق إليها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نواة من  
 ذهب يقال فيها خمسة دراهم وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضي الله عنه على درهمين  
 ثم حملها هو اليه ليلافاً دخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد ساعة أيام فسلم عليها ولزوج  
 على عشرة دراهم للغرور عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة  
 رحمها أي الولادة وسر مهرها وقال أيضاً أكرهن أقلهن مهرا وكان تركه المغالاة في المهر من جهة المرأة  
 فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن يتكلم طمعاً في المال قال الثوري إذا تزوج وقال  
 أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص وإذا أهدى الهيم فلا ينبغي أن يهدي ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه  
 وكذلك إذا أهدوا إليه فنية طلب الزيادة فبأس فاسدة فأما التهادي فتسحب وهو سبب المودة قال  
 عليه السلام نهادوا وتحابوا وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي تعطي لتطلب  
 أكثر وتحت قوله تعالى وما آتيتكم من ربال ربوني أموال الناس فإن الرابها الزيادة وهذا طلب زيادة  
 على الجسلة وإن لم يكن في الأموال الربوية فشكل ذلك مكروه وبصفة في التكاح بشبه التجارة والتجار  
 وبفسد مقاصد التكاح \* الخامسة أن تكون المرأة ولوداً فإن عرفت بالعقر فليمتنع عن تزوجها قال  
 عليه السلام عليكم بالودود فإن لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فإيراعي سمحاً وشباباً فانها تكون  
 ولوداً والغالب مع هذين الوصفين \* السادسة أن تكون بكر قال عليه السلام لجار وقد تكلم شابا  
 بكراتلعا وبنتلعا وبك في البكرة ثلاث فوائد أحدها أن تحب الزوج وتأنسه فتؤثر في معنى الود  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم عابكم بالودود والطباع محبولة على الأنس بأول مالوف وأما التي اختبرت  
 الرجال وما رست الاحوال فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألفته فقتل الزوج الثانية  
 أن ذلك أكل في موته لها فإن الطبع يفرغ من التي مسها غير الزوج نفرة ما وذلك يتقبل على الطبع



مهما يذكر بعض الطباع في هذا أشد نفورا \* الثالثة أنها لا تنحى إلى الزوج الأول ولا كذا الحب ما يقع مع الحبيب الأول غالباً \* السابعة أن تكون نسيبة أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فانها تستري بناتها ونسبها فاذا لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام ياكم وخضراء الدين فقل ما خضراء الدين قال المرأة الحسناء في المنبت السوء وقال عليه السلام خضروا لنطفكم فان العرق نزاع (الثامنة) أن لا تكون من القرابة القريبة فان ذلك يقلل الشهوة قال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يتخلق ضاروايا أي نحيفا وذلك لما تميز في تضعيف الشهوة فان الشهوة انما تتبع بقوة الاحساس بالنظر واللحس وانما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد فاما المجهود الذي دام النظر اليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام ادراكه والناتر به ولا تتبع به الشهوة فهذه هي الخصال المرضية في النساء ويجب على الولي أيضا ان يراعى خصال الزوج ولينظر لسكر عتبه فلا يزوجهما من ساء خلقه أو خلقه اضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها او كان لا يكفها في نفسها قال عليه السلام النكاح رقيق فليمتطرا حذركم ان يضعركم عتبه والاحباط في حقها أهم لانها رقيقة بالنكاح لا تلخص لها والزواج قادر على الطلاق بكل حال ومهما تزوج ابنته طالما أو فاسقا أو مبتدعا أو شارب خمر فقد خشي على دينه وتعرض لسطط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي جماعة فمن أزوجهما قال من يتقى الله فان أحبا اكرمها وان أبغضا لم يظلمها وقال عليه السلام من زوجه كريمة من فاسق فقد قطع رحمها

(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وما على الزوجة (أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر أمرا في الولية والمعاشرة والدعابة والسباسة والغيرة والنفقة والتعلم والقسم والتأديب في النشور والوقاع والولادة والفرافة بالطلاق (الادب الاول) الولية وهي مسخبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنز صخرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك وألم ولو نيشاة وألم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفيية بتموسونى وقال صلى الله عليه وسلم طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعق ومن سمع سمع الله به ولم يرفع الا زيا دين عبد الله وهو غريب وتستحب نهنته فيقول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك في خير روى ابو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ونسب اظهار النكاح قال عليه السلام فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف وعن الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على غداة بنى في مجلس على فراشي وجوريات لنا يضر بن يدفن ويندن من قتل من أتاني الى أن قالت احدا هن وفينا بنى يعلم ما في غد فقال لها اسكني عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قلها (الأدب الثاني) حسن الخلق معهن واحتمال الأذى منهن تزجاء لم ينقصوا عقولهن قال الله تعالى وعاشروهن بالمعروف وقال في تعظيم حقهن وأخذن منكم ميثاقا فلنظا وقال والصاحب بالجانب قيل هي المرأة وآخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تطلع لسانه وحنى كلامه جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهن ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم يعني اسراهن أخذن منهن بأمانة الله واستعملن فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام من صبر على سوء خلق امرأه أعطاه الله من الآخر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة

فروغون \* واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وقضها اقتدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجعه الكلام وتجره الواحدة منهم يوما إلى الليل وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكاء فقالت إن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت إن راجعته ثم قال حفصة لا تغتري بآبنة ابن أبي لحافة فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة تروى أنه دفعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها فقال عليه السلام دعها فانهم يصنعون أكثر من ذلك وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينهما أبابكر رضي الله عنه حكما واستنبهه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أم لا تكلمين فقالت بل تكلم أنت ولا تقل الاحتفاظ لطمها أبو بكر حتى دى قوها وقال بأعديت نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تعدك هذا أولا أردنا منك هذا وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حليما وكرما وكان يقول لها إنى لأعرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرفه قال إذا رضيت قلت لا والله محمد وإذا غضبت قلت لا والله إبراهيم قالت صدقت إنما أجمع اسمك ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها وكان يقول لها كنت لك كالأى زرع لا تم زرع غيري أنى لأطعك وكان يقول للنسائه لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحى وأنا فى لحاف امرأة منكبرت غيرها وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان (الثالث) أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمرح والملاعبة فهى التى تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن فى الأعمال والأخلاق حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة فى العدو فسبقته يوما وسبقها فى بعض الأيام فقال عليه السلام هذه بتلك وفى الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم من أفسكه الناس مع نسائه وقالت عائشة رضى الله عنها سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون فى يوم عاشوراء فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتخصين أن ترى لعهم قالت قلت نعم فأرسل إليهم فآوفاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده ووضع ذقنى على يده وجعلوا يلعبون وأنظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك وأقول أسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فأشار إليهم فأنصرفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل المؤمنين إيماننا أحسنهم خلقا وأنظفهم بأهلهم وقال عليه السلام خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته ينبغي للرجل أن يكون فى أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ماعنده وجد رجلا وقال لقمان رحمه الله ينبغي للماعل أن يكون فى أهله كالصبي وإذا كان فى القوم وجد رجلا وفى تفسير الخبر المروى أن الله يغضب الجعظرى الجواظ قليل هو الشديدي على أهله المتكبر فى نفسه وهو أحد ما قيل فى معنى قوله تعالى عتل قيل العتل هو الفظ اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لجابر هلا بكراتك لها وتلاعبك ووصفت أعرابية زوجها قد مات فقالت والله لقد كان ضحكا كذا ونج سكتها إذا خرج أكلما وجد غير مسائل عما تقدم (الرابع) أن لا ينسبط فى المداعبة وحسن الخلق والموافقة أتباع هواها إلى حد يفسد خلقها وينسقط بالكلية هيئته عندها بل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع المهيبة والانقباض مهجرا أى منكروا ولا يفرغ باب المساعدة على المنكرات ألبته بل مهما

رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنهروا متعص قال الحسن والله ما أصبح رجل بطيع امرأته فيها  
تهوى الاكبه الله في النار وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فان في خلافتهن البركة وقد قيل  
شاووهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام تعس عبد الزوجة وانما قال ذلك لانه انا اطاعها في  
هو اها فهو عبدها وقد تعس فان الله ملكه المرأة فلما كفها نفسه فقد عكس الامر وقلب القضية  
وأطاع الشيطان لما قال ولا امرنهم فليغيرن خلق الله ادحق الرجل ان يكون متبوعا لا تابعا وقد سمي  
الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيدا فقال تعالى وألفيا سيدها لدى الباب فاذا انقلب  
السيد مسهرا فاقبل نعمة الله كفرا ونفس المرأة على مثال نفسك ان أرسلت عنانها قليلا جمعت  
بك طوبى وان أرخت عذارها فاجذبك ذراعا وان كبتها وشددت يدك عليها في محل الشدة  
ملكها قال الشافعي رضي الله عنه ثلاثة ان اكرمهم أهانوك وان أهنتهم أكرموك المرأة والخادم  
والنبتى أراد به ان يحضت الاكرام ولم يخرج عظمك بلينك وقطاعتك برؤفك وكانت نساء العرب  
يعلمن بناتهن اختبارا لا زواجا وكانت المرأة تقول لابنتها اختبرى زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه  
اتزحى زحرجه فان سكنت فقطعي اللحم على ترسه فان سكنت فكسرى العظام بدسغه فان سكنت  
فاجعل الاكاف على ظهره وامتنطيه فانما هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والارض  
فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي ان تسلك سبيل الاقتصاد في مخالفة والمواقفة وتتبع  
الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن فان كيدهن عظيم وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق  
وركازة العقل ولا يعتدل ذلك منهن الا بنوع لطف ممزوج بسياسة وقال عليه السلام مثل المرأة  
الصالحه في النساء كمثل الغراب الاعصم بين مائة غراب والاعصم يعنى البيض البطن وفى وصية  
لحمان لابنه يا بني اتق المرأة السوء فانها تشيبك قبل الشيب واتق شرارا لنساء فانهن لا يدعون الى  
خير وكن من خيارهن على حذر وقال عليه السلام استعذروا من الفواحش الثلاث وعدت منهن المرأة  
السوء فانها المشيبة قبل الشيب وفى لفظ آخر ان دخلت عليها سبتك وان غت عنها خانتك وقد قال  
عليه السلام فى خيرات النساء اتكن صواحبات يوسف يعنى ان صرفكن ايا بكرهن التقدّم فى  
الصلاة ميل منكهن من الحق الى الهوى قال الله تعالى حين أفضين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما أى مالت وقال ذلك فى خبر آخر واجه وقال عليه السلام لا يلغ قوم  
تمسكهم امرأه وقد زبر عمر رضي الله عنه امرأته لما راجعته وقال ما أنت الالعبه فى جانب البيت ان  
كانت لنا اليك حاجة والالعبه كم أنت فاذا فنهن شرورهن ضعف فالسياسة والخشونة علاج  
الشر والمطاميه والرحمة علاج الضعف فالطبيب الخافق هو الذى يقدر العلاج بقدر الداء فليحظر  
الرجل أو لا الى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقضيه حالها (الخامس) الاعتدال  
فى الغيرة وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الامور التى تخشى عقوباتها ولا يبالغ فى اساءة الظن والتعنت  
وتجسس البواطن فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء وفى لفظ آخر ان  
تبغت النساء ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال قبل دخول المدينة لا تنظروا  
النساء ليلن بفلقه رجلا ن فسقا فرأى كل واحد منهن منزله ما يكره وفى الخبر المشهور المرأة كالضلع ان  
قومت كسرت به فدهه تستمتع به على عوج وهذا فى تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم ان من  
الغيرة غيرة يبغضها الله عز وجل وهى غيرة الرجل على أهله من غير رية لان ذلك من سوء الظن الذى  
نهينا عنه فان بعض الظن اثم وقال على رضي الله عنه لا تسكر الغيرة على أهلك ترمى بالصوم من  
أجلك وأما الغيرة فى محلها فلا بد منها وهى محموده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى

بغارو المؤمن يغارو غيرة الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام أن يهون من غيره  
سعد أنا والله أعير منه والله أعير مني لأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن  
ولأحد أحب إليه العذر من القبول لذلك بعث المذنبين والمبشرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله  
ولأجل ذلك وعد الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليله أسرى في الجنة قصر أو بقائه  
جارية فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر فأردت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكى عمر وقال  
أعليك أغار يا رسول الله وكان الحسن يقول أتدعون نساءكم يراحن العلو في الأسواق فيج الله من  
لا يغار وقال عليه السلام إن من الغيرة ما يحببه الله ومنها ما يبغضه الله ومن انجلاء ما يحبه الله ومنها  
ما يبغضه الله فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة  
والاختيال الذي يحبسه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي  
يبغضه الله الاختيال في الماطل وقال عليه السلام إنني لفيوروما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب  
والطريق المغنى من الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق وقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لابنته فاطمة عليها السلام أي شيء خير للمرأة قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل  
فضمها إليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يستون الكوى والتب في الخيطان لئلا تطلع النسوان إلى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع في  
السكوة فضرها ورأى امرأته قد دنعت إلى غلامه فتاحه قد أكلت منها فضرها وقال عمر رضي الله  
عنه امرأ النساء يلومن الجمال وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن في الخروج في الهيئة الزينة وقال عودوا  
نساءكم لو كان قد أدن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المسجد والصواب الآن المنع  
إلا الجاهل نزل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها لعلم النبي صلى الله  
عليه وسلم ما أحدثت النساء بعده لئلهن من الخروج ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله لنمنعن فضر به و غضب عليه وقال  
تسعين أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا فتقول بلى وإنما استعجرا على المخالفة لعلمه  
بتغير الزمان وإنما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالمخالفة تطاهر من غير اظهار العذر وكذلك كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قد أدنهن في الأعياد خاصة أن يخرجن ولكن لا يخرجن الإبراءة أزواجهن  
والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضاء زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا تخرج إلا مهمات  
الخروج للنظارات والأموال التي ليست مهمة تقدر في المروءة وربما تنضي إلى الفساد فإذا  
خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ولسانا تقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة  
في حقه بل هو كوجه الصبي الأخرى في حق الرجل فيعزم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن  
فتنة فلا ذم لزل الرجال على ممر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن متنقيات ولو كان وجوه  
الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتعجب أو منعن من الخروج للضرورة (السادس) الاعتدال  
في النقطة فلا ينبغي أن يتفرع لهن في الاتفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلوا واشربوا  
ولا تسرفوا قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خيركم خيركم لأهله وقال صلى الله عليه وسلم دناراً نفقته في سبيل الله وديناراً نفقته في  
رقبة وديناراً صدقت به على مسكين وديناراً نفقته على أهلك أعظم اجر الذي أنفقته على أهلك وقيل  
كان لعلي رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحاء بدرهم وقال  
الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال مخاصيب وفي الأثاث والثياب مغاير وقال ابن سيرين يستحب

للمرحل أن يعمل لاهله في كل جمعة فالودجة وكان الخلاوة وإن لم تكن من المهمات ولكن تركها  
بالأكلة تقتري العادة وينبغي أن يأمرها بالتصدق بقايا الطعام وما يفسد لتركها أقل درجات  
الخبر وللرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح من الزوج ولا ينبغي أن يستأمر من أهله  
بما كره طيب فلا يطعمهم منه فإن ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن العاشرة بالمعروف فإن كان  
من معاصي ذلك قلنا كله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد  
إطعامهم إياه وإذا أكل فليقعده العيال كلهم على مائدة فقد قال سفيان رضي الله عنه بلغنا أن الله  
وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة وأهمل ما يجب عليه مراعاة في الانفاق أن يطعمها  
من الخلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فإن ذلك خيانة عليها لأمارة لها وقد وردنا الأخبار  
الواردة في ذلك عند كراهات الشكاح (السابع) أن يعلم المترج من علم الحيض وأحكامه  
ما يحرز به الاحتراز الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فانه  
أمر بان يقيم النار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً تعليه أن تلقنهم افتقاد أهل السنة ويزيل  
عن قلبك ما بدعنا أن استعت البها وتخوفها في الله أن تساهلت في أمر الدين ويعلمها من أحكام الحيض  
والاستحاضة محتاج إليه وعلم الاستحاضة بطول فأما الذي لا بد من إرشاد النساء إليه في أمر  
الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فانهما لا تقطع منهما قيل المغرب بمقدار ركعة قطعا قضاء  
الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة قطعا قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعيه  
النساء فإن كان الرجل قائما بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلاء وإن قصر علم الرجل ولكن  
تاب عنها في السؤال فأخبرها بحجاب المفتي فليس لها الخروج فإن لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال  
بل عليها ذلك وبصبي الرجل يمنعها ومهما تعلق ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج إلى  
مجلس ذكر ولا إلى تعلم فضل الأبرياء ومهما أهملت المرأة حكم من أحكام الحيض والاستحاضة ولم  
يعلمها الرجل خرج الرجل معها وأشار كها في الأثم (الثامن) إذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن  
ولا ميل إلى بعضهن فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن كذلك كان يفعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فإن ظلم امرأة بليتها قضى لها فإن القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج إلى  
معرفة أحكام القسم وذلك بطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان  
قال إلى أحدهما دون الأخرى في لفظ ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحدشيه مائل وانما عليه  
العدل في العطاء والمبيت وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الأخبار قال الله تعالى ولن  
تستطيعوا أن تعدوا بين النساء ولو حرصتم أي لا تعدوا في شهوة القلب وميل النفس ويتبع ذلك  
التفاوت في الوقاع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهن في العطاء والبيت وفي البالي  
ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاعة لي فيما تملك ولا أملك يعني الحب وقد كانت عائشة  
رضي الله عنها أحب نسائه إليه وسائر نسائه يعرفن ذلك وكان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم  
وكل ليلة فيبيت عنده كل واحدة منهن ويقول أن انا عدا ففطنت لذلك امرأة منهن فقالت انما  
يسأل عن يوم عائشة فقلن يا رسول الله قد أدناك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تدخل  
في كل ليلة فقال وقد رضيت بذلك فقلن نعم قال فقولن لي بيت عائشة ومهما وهبت واحدة ليلتها  
لصاحبها ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه  
قصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرها على الزوجية  
حتى تحشر في زمرة نساياه فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة

ولكنه صلى الله عليه وسلم لحسن عدله وقوته كان اذا تأقت نفسه الى واحدة من النساء في غفرونها  
 لها معها طاف في يومه أو ليلته على سائر نسائه فن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن أنس أنه عليه السلام طاف على تسع  
 نسوة في ضحوة نهار \* (التاسع) في النشور وهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فان كان من  
 جانبهما جميعا ومن الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على ائصالها فلا بد من حكيم  
 أحد هما من اهله والآخر من اهله لينظر ايتهما يصلحهما أمرهما ان يريد ائصالها يوفق الله بينهما  
 وقد بعث عمر رضي الله عنه حكما الى زوجين فعادوا لم يصالحا أمرهما ففعلاه بالدرة وقال ان الله تعالى  
 يقول ان يريد ائصالها يوفق الله بينهما فعاد الرجل وأحسن التوبة وتلفظ بهما فأصالح بينهما وأما اذا  
 كان النشور من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء فله أن يؤذيها ويحلبها على الطاعة قهرا  
 وكذا اذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها وهو  
 أن يقدم أولا الوعظ والتحذير والتخويف فان لم ينفع ولا هاتطهره في المصنع أو انفردها بالفراس  
 وهجرها وهوى الميت معها من ليلة الى ثلاث ليل فان لم ينفع ذلك فما ضربها ضربا مبرح بحيث  
 يؤلمها ولا يكسر لها عظام ولا يدمي لها جسما ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه وقد قيل لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الرجل قال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولا يقيح الوجه  
 ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يهجرها الا في البيت وله أن يغضب عليها ويهجرها في أمر من  
 أمور الدين الى عشر والى عشرين والى شهر فعلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أرسل الى  
 زينب بهدية فردتها عليه فقالت له التي هوى بيتها لقد أفتأتك اذ ردت عليك هديتك اي أدلتك  
 واستغفرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتن أهون على الله أن تقبلي ثم تقبلي ثم غضب عليهن كلهن شهرا  
 الى أن عاد الهن \* (العاشر) في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ بأسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد  
 أو لا وكبر وهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت أن تخرج  
 ذلك من صلبى وقال عليه السلام لو أن أحدكم اذا أتى أهله وقال اللهم جنبني الشيطان وجنب  
 الشيطان ما رزقتا فان كان بينهما ولم يضره الشيطان واذ اقرب من الأزال فقل في نفسك ولا  
 تحرك شفتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع  
 اهل الدار صوتة ثم يعرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقوف اكراما للقبلة ولغظ نفسه وأهله  
 بشوب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة  
 وفي الخبز إذا جامع أحدكم أهله فلا يجردان تجردا لغيرين اى الحمارين وليقدم اللطف بالكلام  
 والتقبل قال صلى الله عليه وسلم لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقعن البهيمة وليكن بينهما رسول قيل  
 وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والكلام وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من العجز في الرجل أن  
 يلقي من يحب معرفته في غارقه قيل أن يعلم اسمه ونسبه والثاني أن يكرمه أحد فرد عليه كرامته  
 والثالث أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصحبها قبل أن يجتثها ويؤانسها ويضا جهما فيقض  
 حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه ويكفره له الجماع في ثلاث ليل من الشهر الأول والآخر  
 والنصف يقال ان الشيطان يحضر الجماع في هذه الالبالي ويقال ان الشياطين يجامعون فيها وروى  
 كراهة ذلك عن علي ومعاوية وآل هرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة  
 ولبنته تحفة الأحد والتأويل من قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من غسل واغتسل الحديث ثم  
 اذا قضى وطره فليمتنع على أهله حتى تقضى هي أيضا فمتنعها فان أزالها رجائيا ثم خرج شهوها

ثم القعود عنها اليذاء لها والاختلاف في طبع الانزال بوجوب التنافر مهما كان الزوج سابقا الى الانزال والتوافق في وقت الانزال لا عند هال يستغل الرجل نفسه عنها فانها ربما تسبح وينبغي أن يأتيا في كل أربع ليال مرة فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة فجاز التأخير الى هذا الحد نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحسين فان تحسنتها واجب عليه وأن كان لا يثبت المطالبة بالوطء فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا يأتيا في المحض ولا بعد انقضائه وقبل الفصل فهو محرم بنص الكتاب وقيل ان ذلك يورث الجذام في الولد وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيا في غير المني اذ حرم غشيان الحائض لاجل الاذى والاذى في غير المني دائم فهو أشد تحريما من انبان الحائض وقوله تعالى فانواحرشكم أني شئتم أي وقت شئتم وله أن يستمتي بيدها وأن يستمتع بما تحت الازار بما يشتهي سوى الوفاق وينبغي أن تتر المرأة بازاء من حقوقها الى فوق الرتبة في حالة الحاض فهذا من الأدب وله أن يواكل الحائض ويخالطها في المصافحة وغيرها وليس عليه اجتنابها وان أراد أن يجامع ثانيا بعد أخرى فليغسل فرجه أولا وان احلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة فان أراد النوم والاكل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قالت النبي صلى الله عليه وسلم أيا ما أحسنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنبا لم يمسه ماء ومهما عاد الى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو ليقضه فإنه لا يدرى ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يجلي أو يلقم أو يستعد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزأ وهو جنب اذ تزدله سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنبا ويقال ان كل شعرة تطاله يجنبها ومن الأدب أن لا يغزل بل لا يسترح الا الى محل الخثر وهو الرحم فامن نعمة قدر الله كونها الا وهي كائنه هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان عزل فقد اختلف العلماء في اباحته وكرهه على أربع مذاهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل بغير رضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الا يذاهدون العزل ومن قائل يبيع في الملوكة دون الحرقة والصحيح عندنا أن ذلك مباح وما الكراهية فانها تطلق لنهي التحريم ولنهي التنزيه ولترك الفضيلة فهو مكروه بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة كما يقال بكرة للقاعد في المسجد أن يقعد فارضا لا يستغل بذلك وأصله وصلاة ويكره للعاصر في مكة مقبها لها أن لا يخرج كل سنة والمراد بهذه الكراهية ترك الاولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجامع اهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قائل في سبيل الله يقتل وانما قال ذلك لانه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التسيب اليه مع ان الله تعالى خالفه ومحبه ومقوية على الجهاد والذى اليه من التسيب فقد فعله وهو الوفاق وذلك عند الامناء في الرحم وانما قلنا كراهية بمعنى التحريم والتنزيه لان اثبات النهي انما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصل أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الايلاج فكل ذلك ترك لأفضل وليس بإرتكاب نهي ولا فرق اذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولهذا أربعة أسباب النكاح ثم الوفاق ثم الصبر الى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الزنا كالامتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالأجهاض والوادة لان ذلك جنابة على موجود حاصل وله أيضا مراتب اول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بما بالمرأة وتستعد لقبول الحياة وانفساد ذلك جنابة فان صارت مضغوة وعلة كانت الجنابة

أفحش وإن نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجناية تفاحشا ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الانفصال حيا وانما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الاحليل لان الولد لا يتخلق من مني الرجل وحده بل من الزوجين جميعا اما من مائه ومائها او من مائه ودم الحيض قال بعض اهل التشريح ان المصفة تتخلق بتقدير الله من دم الحيض وان الدم منها كاللبن من الرائب وان النطفة من الرجل شرط في خثور دم الحيض وانقاده كالا نطفة للبن اذها منعقد الرائب وكيف ما كان فإماء المرأة ركن في الانعقاد فيجري الماء آن يجري الإيجاب والقبول في الوجود الحسكي في العقود في أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون حائبا على العقد بالنقض والفسخ ومهما اجتمع الإيجاب والقبول كان الرجوع بعده رفعا وفسحا وقطعا وكان النطفة في الفقار لا يتخلق منها الولد فكذا بعد الخروج من الاحليل ما لم يترج بماء المرأة ودمها فهذه هو القياس الجلي فان قلت فان لم يكن العزل مكروها من حيث انه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لاجل النية الباعثة عليه ألا يبعث عليه الاية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي فأقول النبات الباعثة على العزل خمس \* الاولى في السراري وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العناق وقصد استمقاء الملك بترك الاعتاق ودفع أسبابه ليس بمنهي عنه \* الثانية استمقاء جمال المرأة وسمنها الدوام المتبع واستمقاء حيايتها خوفا من خطر الطلق وهذا أيضا ليس منها عنه \* الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الاولاد والاحترار من الحاجة الى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء وهذا أيضا غير منهي عنه فان قلنا الحرج معين على الدين نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضمان الله حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولا جرم فيه يسقط عن ذروة الكمال وترك الأفضل ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال واذا خاره مع كونه منافقا للتوكل لا نقول انه منهي عنه \* الرابعة الخوف من الاولاد الاناث لما يعتقدهن في تزويجهن من المعة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لوترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أم هم بالابتراك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد في اعتقاد المعة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد وينزل منزلة امرأ تركت النكاح استنكاها من أن يعولها رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح \* الخامسة أن تمتنع المرأة لتعززها وبالفها في النظافة والحرص من الطاق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتهم في استعمال المياه حتى كن يقضين صلووات أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء الاعراء فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهم على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون التصد هو الفاسدون منع الولاد فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك النكاح تخاف العيال فليس منا ثلاثا قلت فالعزل ترك النكاح وقوله ليس منا أي ليس هو اتفاقا على سنتنا وطرقتنا وسننا فاعل الأنصلي فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الواد الخفي قرأوا ذا الموردة ثلثت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضا اخبار صحيحة في الاباحة وقوله الواد الخفي كقوله الشرك الخفي وذلك يوجب كراهة لا تجزعا فان قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الواد الاصفر فان المنوع وجوده به هو الموردة الصغرى قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف ولذلك أنكروه عليه على رضي الله عنه لما سمعه وقال لا تكون موردة الا بعد سبع أي بعد سبعة أطوار وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقة وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاطين طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الى قوله ثم أنشأنا خلقا آخر أي نفخنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى



في الآية الأخرى وإذا الموردة سئلت وإذا نظرت إلى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك  
تفاوت مناصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في القوس على المعاني ودرك العلوم وكيف وفي  
المتفق عليه في الصحبين عن جابر أنه قال كان نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن  
ينزل وفي لفظ آخر كان نزل في ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينزل فيه أيضاً عن جابر أنه قال أن  
رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارية هي خادمتنا وسأقبتنا في الخلل وأنا  
أطوف عليها وأكره أن تجل فقال عليه السلام اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قد رها فلبيت  
الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال إن الجارية قد حملت فقال قد قلت سيأتيها ما قد رها لكل ذلك في  
الصحبين (الحادي عشر) في آداب الولادة وهي خمسة الأول أن لا يكثر فرجه بالذكور وحزنه  
بالإناث فإنه لا يدري الخيرة له في أيهما فكم من صاحب ابن بنتي أن لا يكون له أو بنتي أن تكون بنتا  
بل السلامة منهن أكثر والثواب فيهن أجل قال صلى الله عليه وسلم من كان له ابنة فأذهبها فأحسن  
تأديها وغذاها فأحسن غذاءها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه كانت له مئنة وميسرة  
من النار إلى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد  
يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما صحبتهما إلا أدخلناه الجنة وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من كانت له ابنتان أو اختان فأحسن إليهما ما صحبتهما كنت أنا وهن في الجنة كهاتين وقال أنس  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فأشترى شيئاً فجعله إلى بيته  
يخص به إلا ناث دون المذكور فطر الله اليوم من نظر الله إليه لم يعذبه ومن أنس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من حمل طرفه من السوق إلى عبائه فكأنما حمل لهم صدقة حتى يعضها فيهم  
وليبداً بالاناث قبل الذكور فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية الله حرم  
الله يذنه على النار وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصر على  
الأولاهن وصرعتهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنتان قال وثنان  
فقال رجل أو واحدة فقال أو واحدة الأدب الثاني أن يؤذن في أذن الولد روى رافع عن أبيه قال  
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها وروى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ولد له مولود فاذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت  
عنه أم الصبيان ويستحب أن يلقنوه أوّل انطلاقي لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أوّل حديثه  
والحنان في اليوم السابع ورده خبر الأدب الثالث أن تسميه اسماً حسناً فذلك من حق الولد وقال  
صلى الله عليه وسلم إذا سميت فعبداً أو قال عليه الصلاة والسلام أحب الاسماء إلى الله عبد الله وعبد  
الرحمن وقال سموا بآسي ولا تكتبوا بكتبتى قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم إذا كان  
ينادي يا أبا القاسم والآن فلا بأس ثم لا يجزى بين اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجعوا بين  
آسي وكتبتى وقيل إن هذا أيضاً كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام إن عيسى  
لأب له فمكره ذلك والسقط ينبغي أن يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد من معاوية بلغني أن السقط  
يصرخ يوم القيامة وراه أبيه فيقول أنت ضيعتني وتركنتي لاسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف  
وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يجعها كحمة وهمارة وطلحة وعتبة  
وقال صلى الله عليه وسلم إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسمائكم ومن كان  
له اسم يكره يستحب تبدله أيدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعد الله وكان اسم زينب  
برة فقال عليه السلام تركي نفسها فسمها زينب وكذلك ورد النبي في تسمية أفعو ويسار ونافع وبركة

لأنه يقال أنتم بركة فيقال لا **الرابع** العقيقة عن الذكركشيتين وعن الأنثى بشاة ولا بأس بالشاة ذكر  
كان أو أنثى ورويت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر في العلام أن يعق  
بشيتين مكافئتين وفي الجارية بشاة وروى أنه عقي عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاقتصاد على  
واحدة وقال صلى الله عليه وسلم مع العلام عقيقته فأهرقوا عنه دما أو ميطوا عنه الأذى ومن السنة  
أن يتصدق بوزن شعرة ذهباً أو فضة فقد ورد فيه خبر أنه عليه السلام أمر فاطمة رضي الله عنها  
يوم سابع حسين أن تحلق شعره وتتصدق بزنة شعرة فضة قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة  
عظمهم **الخامس** أن يحسكه بتمرة أو حلالة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت  
ولدت عبد الله بن الزبير فبقيت ثمانية أشهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمرة  
فقصها ثم تغل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حسكه بتمرة  
ثم داله وبركة عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام ففرحوا به فرحاً شديداً لأنهم قيل لهم أن اليهود  
قد سخرتكم فلا يولد لكم **(الثاني عشر)** في الطلاق وليعلم أنه مباح ولكنه أن بعض المباحات إلى الله  
تعالى وإنما يكون مباحاً إذا لم يكن فيه أذى أو باطل ومهما طلقها فقد آذاهوا ولا يباح أذى الغير إلا  
بمناخاة من جانبها أو بضربة من جانبها قال الله تعالى فإن أطعكم فلا تنفوا عنهم تنذرا لآياتكم وليتذكروا  
حيلة الفراق وإن كرهها أبوه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما كان تخني امرأته أحبا وكان أبي  
يكبرها وأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك  
فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والديكرها لا افترض فاسد مثل عمر ومهما آذت زوجها  
وبذت على أهله فهي حائبة وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله  
تعالى ولا يخرجن إلا بآيتين فباحشة مبنية مهما بذت على أهله وآذت زوجها فهو فاحشة وهذا  
أريد به في العدة ولكنه تنبيه على المقصود وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تعتدي بسنل مال  
وبكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك إجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال  
تعالى لا جناح عليهما أنما اقتدبت به فردما أخذته فادنيه لا تقبل القصد أفان سألت الطلاق بغير  
ما بأس فهي آئمة قال صلى الله عليه وسلم أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير ما بأس لم ربح راحة  
الجنة وفي لفظ آخر فالجنة عليها حرام وفي لفظ آخر أنه عليه السلام قال المختلعات هن المنافقات ثم  
لبراع الزوج في الطلاق أربعة أمور **الأول** أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فإن الطلاق في الحيض  
أو الطهر الذي جامع فيه بدعي حرام وإن كان واقعا فإيه من تطويل العدة عليها فإن فعل ذلك  
فليراجعها طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لعمري فليراجعها حتى تطهر  
ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء  
وأما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط **الثاني** أن يقتصر على  
طلقة واحدة فلا يجمع بين الثلاث لأن الطلقة الواحدة بعد العدة نقيض المقصود ويستتبعها الرجعة  
إن ندم في العدة وتجديد النكاح أن أراد بعد العدة وإذا طلق ثلاثاً لم يأنه ندم فيحتاج إلى أن يترقحها  
محلل وإلى الصبر بمدة وعند المحلل منهي عنه ويكفي هو الساعي فيه ثم يكون قلبه معلقاً بوجه الغير  
وإطلاقه أعني زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تنفيراً من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي  
الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولو استأقول الجمع حرام ولكنه مكروه بهذه المعاني وأعني  
بالسكراهة تركه النظر لنفسه **الثالث** أن يتلف في التعلل بتطليقها من غير تعسف واستخفاف  
وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لما جفها به من أذى الفراق قال تعالى ومتعوهن وذلك

واجب مهمالهم باسم هامهر في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنه مطلقاً ومنكاحاً ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا أو أمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلنا قال أما احداهما فتكسبت رأسها وتكسبت وأما الأخرى فبكبت وانتكبت وسبعيتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فأطرق الحسن وترحم لها وقال لو كنت مر اجعاً امرأة بعد ما فارقتها راجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة تطير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حدثت قالت لو لم أسر مسيرى ذلك لكان أحب إلي من أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فغظمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت إلي فكنت أجيبك فقال الحاجة لنا قال قال وما هي قال جئتك خاطباً أنتك فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الأرض أحد يمشي عليها أعز علي منك ولكنتك تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوءني مساءها ويسرني مأسرها وأنت مطلق فأخاف أن تطلقها وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن شئت أن لا تطلقها زدو حجتك فكنت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول ما رأيت عبد الرحمن إلا أن يجعل ابنته طوقاً في عنقي وكان علي رضي الله عنه يصخر من كثرة تطلقه فكان يعذرنه على التبر ويقول في خطبته إن حسناً مطلقاً فلا تنكوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لننكحه ما شاء فإن أحب أمسك وإن شاء ترك فسر ذلك علياً وقال لو كنت بواباً على باب جنة أقتل لهددان ادخلي سلام وهذا تنبيه علي أن من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع جاء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيصة بل الأدب المخالفة ما أمكن فإن ذلك أسر قلبه وأوفق لباطن دأبه والقصد من هذا بيان أن الطلاق مباح وقد وعد الله الغني والفراق والنكاح جميعاً فقالوا أنكوا الأيا ميمكم والصالحين من عبادكم وأما أنكم أن يكونوا فقراء يغفمهم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سمعته الرابع أن لا يفشى سرها في الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في إقشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعبد عظيم يروي عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأته فقيل له ما الذي يريك فيها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته فلما طلقها قيل له لم تطلقها فقال مالي ولا امرأته غيري فهذا بيان ما على الزوج

### القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الثاني فيه أن النكاح نوع رق فهي رقيقة له فعلياً طاعة الزوج مطلقاً في كل ما يطلب منها في نفسها ما لا معصية فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهدت أن امرأته أن لا تنزل من العلوان السفلى وكان ابوها في الأسفل فرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول إلى ابنها فقال صلى الله عليه وسلم أطيعي زوجك فأتت فاستأذنته فقالت أطيعي زوجك فدفن ابوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها يخبرها أن الله قد قبر ابنها بطناؤها الزوجها وقال صلى الله عليه وسلم إذا ضل المرأة خمسها وضاعت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة بها وأضاف طاعة الزوج إلى مبادئ الإسلام وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء فقال حائلات والدات مرضعات رحيمات بأولادهن ولا ما بين إلى

أزواجهن دخل مصلحات الجنة وقال صلى الله عليه وسلم طلعت في النار فاذا أكثر أهلها النساء  
 فقلن لم يارسول الله قال يكثرن اللعن ويكثرون العسر يعني الزوج المعاشر وفي آخرها طلعت في الجنة  
 فاذا أقل أهلها النساء قلت أن النساء قال شغلن الاحمران الذهب والزعفران يعني الحلي  
 ومصنوعات الشاب وقالت عائشة رضي الله عنها أنت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت  
 يارسول الله اني فتاة أخطب فأكراه التزويج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقه الى قدمه  
 صديد فلعنته ما أدت شكره قالت أفلا تزوج قال بلى تزوجي فانه خير قال ابن عباس أنت امرأة  
 من خشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيموأريد أن تزوج فاحق الزوج قال  
 ان من حق الزوج على الزوجة إذا أراد هافر أو دها على نفسها وهي على ظهر بعير لا تمنعه ومن حقه  
 أن لا يعطى شيئا من بيته الا بإذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له ومن حقه أن لا تصوم  
 تطوعا الا بإذنه فان فعلت جاءت وعطشت ولم يتقبل منها وان خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها  
 الملائكة حتى ترجع الى بيته او تتوب وقال صلى الله عليه وسلم لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لأمرت  
 المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تسكون المرأة من وجه  
 ربها إذا كانت في قعر بيتها وان صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها  
 أفضل من صلاتها في صحن دارها وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها والمخدع بنت في بيت  
 وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان وقال أيضا للمرأة  
 عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فاذا ماتت ستر القبر العشر عورات فحق الزوج  
 على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة  
 والعنف عن كسبه انا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل اذا خرج من  
 منزله يقول له امرأته اوابنته اياك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار  
 وهم رجل من السلف بالسفر فذكره جيرانه سفره فقالوا لزوجته لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة  
 فقالت زوجي منذ عرفت عفته اكلوا وما عرفت زنا فاولي رب رزاق يذهب الا كالو يبق الرزاق  
 وخطبت رابعة بنت اسماعيل احمد بن ابي الحواري فذكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها  
 والله ما لي همة في النساء لشغلي بجالي فقالت اني لأشغل بجالي منك ومالي شهوة ولكن ورثت مالا  
 جزيل من زوجي فأردت أن تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا الى الله  
 عز وجل فقال حتى استأذن استاذي فرجع الى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهي عن التزويج  
 ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغفر فسمع كلامها قال تزوجها فانها وابية لله هذا كلام  
 الصديقين قال فترجعتا فكان في منزلنا كن من حصن ففني من غسل أيدي المستهملين للخروج  
 بعد الأكل فضلا عن غسل بالأشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعني الطيبات  
 وتطيبني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك وكانت رابعة هذه تسبه في أهل الشام رابعة  
 العدوية بالبصرة ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يجل لها أن تطعم من بيته الا بإذنه الا الرطب من الطعام الذي يخاف فسادة فان أطعمت  
 عن رضاه كان لها مثل أجره وان أطعمت بغير إذنه كان له الأجر وعليها الوزر ومن حقها على الوالد  
 تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كالزوي أن أسماء بنت خزيمة الفزاري قالت لانت  
 عند التزويج انك خرجت من العش الذي فيه درجت فصرت الى فراش لا تعرفه وقرين ان تألفيه  
 فكوني له أرضا يكن لك سماء وكوني له مهادا يكن لك حمادا وكوني له أمة يكن لك عبدا لا تخفي به

فيقلاك ولا تبعادي عنه فيمساك ان دني منك فاقرني منه وان تأي قابعدى عنه واحفظي آفته  
وسمعه وصينه فلا يسمي منك الاطيبا ولا يسمع الاحسان ولا ينظر الاحبلا وقال رجل لزوجته  
خذى العقومنى تستدي مودنى \* ولا تنطقى في سورنى حين اغضب  
ولا تنقربينى تفرك الدف مرة \* فانك لا تدريين ككف المنقب  
ولا تنكثين الشكوى قذهب بالهوى \* وبأباك قلبى والقلوب تغلب  
فانى رأيت الحب فى القلب والأذى \* اذا اجتمعوا لم يلبث الحب يذهب  
فالقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة فى قعر بيتها لازمة لمغزها لا يكثر  
صعودها واطلاعها قليلة الكلام لجيرانها لا تدخل عليهم الا فى حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها فى  
ضيعة وحضرته وتطلب مسترته فى جميع امورها ولا تخونه فى نفسها وماله ولا تخرج من بيتها الا باذنه  
فان خرجت باذنه فثقتة فى هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والاسواق تحترز من  
أن يسمع غريب صوتها او يعرفها شخصها لا تتعرف الى صديق بعلمها فى حاجاتها بل تتسكع على من  
تظن أنه يعرفها او تعرفه همها صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وضياعها واذا استأذن  
صديق لبعلها على الباب وليس البعل حاضر الم تستفهم ولم تعاوده فى الكلام غيرة على نفسها وبعلمها  
وتكون قاعة من زوجها يبارزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها منتظفة فى  
نفسها مستعدة فى الاحوال كلها للتمتع بها ان شاء مشقة على اولادها حافظة للستر عليهم قصيرة  
اللسان ص سب الا ولادهم ارجعة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم أنا وامرأة سفهاء الخدين  
كهاين فى الجنة امرأة أمست من زوجها وحسبت نفسها على بناتها حتى نابوا او ماتوا وقال صلى الله  
عليه وسلم حرم الله على كل آدمى الجنة يدخلها قبل غيرانى أنظر عن يميني فاذا امرأة تبادرنى الى باب  
الجنة فاقول ما لهنه تبادرنى فيقال لى يا محمد هذه امرأة كانت حسناء جميلة وكان عندها ثياب لها  
فصبرت عليهن حتى بلغ امرهن الذى بلغ ففكر الله لذلك ومن آدابها أن لا تنافخ على الزوج يجها لها  
ولا تردى زوجها فجده فقد روى أن الاصمعي قال دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس  
وجها تحت رجل من أفعى الناس وجها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكونى تحت مثله فقالت  
يا هذا اسكت فقد أسأت فى قولك لعله احسن فيما بينه وبين خالقه فجعلنى ثوابه واعلى أسأت فيما  
بينى وبين خالقي فجعله عقوبتى أفلا ارضى بما رضى الله لى فاستكنتنى وقال الاصمعي رأيت فى البادية  
امرأة عليها قميص احمر وهى تجنضه ويدها سبعة فقلت ما أبعد هذا من هذا فقالت

ولله منى جانب لا ضيعه \* واللهومنى والبطالة جانب

فعلت انها امرأة صالحه لها زوج تترين له ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقياض فى عية  
زوجها والرجوع الى اللعب والانساط وأسباب اللذة فى حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذى زوجها  
بحال روى عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذى امرأة زوجها فى الدنيا  
الا قالت زوجته من الخور العين لا تؤذيه فانك الله فانما هو عندك دخیل يوشك أن يفارقك النسا  
\* ومما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها أن لا تتجمل عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر  
وتجنب الطيب والزينة فى هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلة دخلت على أم حبيبة زوج النبی  
صلى الله عليه وسلم حين توفى أبوها أوسقيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق وغيره فذممت  
به جارية ثم مست يعارضها ثم قالت والله ما لى بالطيب من حاجة غير أنى سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لا يجمل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتجمل على ميت أكثر من ثلاثة أيام الا على

زوج اربعة اشهر وعشرا وبلغها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة وليس لها الانتقال الى اهلها ولا الخروج الا بضرورة ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما أنها قالت تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت أعلف فرسه وأكفمه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعطته وأسقي الماء وأخر زفره وأعجن وكنت أنقل النوى على رأسي من ثلث فرسخ حتى أرسلني أبو بكر بجارية فكفتي سياسة الفرس فكانما أعقني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما معه أصحابه والنوى على رأسي فقال صلى الله عليه وسلم اخ اخ لينبج ناقته ويحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيره وكان غير الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فبئت أن يبرفكيت له ماجرى فقال والله لجلك النوى على رأسك أشد علي من ركوبك معه ثم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى

كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمدا موحدا نحمق في توحيد ماسوي الواحد الحق وتلاشي ونجده تعجيد من بصرتح بأن كل شيء ماسوي الله باطل ولا يتعاشي وان كل من في السموات والأرض لن يخلقوا ذابا ولو اجتمعوا له ولا فرشا ونشكره أذ رفع السماء لعباده سقفا مينا ومهد الأرض بساطا لهم وفرشا وكوثر الليل على النهار فجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا لينتشر وفي ابتغاء فضله وينتفشوا به عن ضراعا لحاجات انتعاشا ونصلي على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد ورودهم عليه عطاشا وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه شمر او انكاشا وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان رب الارباب ومسبب الاسباب جعل الآخرة دار الثواب والعقاب والدينار دار التمهيل والاضطراب والتشمر والاكتساب وليس التشمر في الدنيا مقصورا على المعاد دون المعاش بل المعاش ذريعة الى المعاد ومعين عليه فالدنيا من رعة الآخرة ومدرجة اليها والناس ثلاثة رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهاكين ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من القاترين والأقرب الى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين ولن ينال رتبة الاقتصاد من يلازم في طلب المعيشة منهج السداد ولن ينتهض من طلب الدنيا وسيلة الى الآخرة وذريعة لم يتأدب في طلبها بآداب الشريعة وهاتين نورد آداب التجارات والصناعات وضرورة الاكتسابات وسنها ونشرحها في خمسة أبواب (الباب الأول) في فضل الكسب والحث عليه (الباب الثاني) في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات (الباب الثالث) في بيان العدل في المعاملة (الباب الرابع) في بيان الاحسان فيها (الباب الخامس) في شفقة التاجر على نفسه ودينه (الباب الأول) في فضل الكسب والحث عليه

(أما من الكتاب) فقله تعالى وجعلنا النهار معاشا فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشا قليلا ما تشكرون فجعلها ريك نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى ليس عليكم جناح أن تبتعوا فضلا من ربكم وقال تعالى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وقال تعالى فاتشروا في الأرض وابتعوا من فضل الله (وأما الاخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم من البذوب ذنوب لا يكفرها الا الهمم في طلب المعيشة وقال عليه السلام التاجر الصدوق يمشي يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا حلالا لولا تفقاع المسئلة وسعي على

عياه وتعتطف على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان صلى الله عليه وسلم جالسا مع اصحابه ذات يوم فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسقي فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فانه ان كان يسمى على نفسه ليكنها عن المسئلة وبغتها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسمى على ابوين ضعيفين أو ذرية ضعاف لغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وان كان يسمى فخر او تكبرا فهو في سبيل الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغني بها عن الناس ويغض العبد يعلم العلم يتخذ مهنة وفي الخبر ان الله تعالى يحب المؤمن المحترف وقال صلى الله عليه وسلم احل ما اكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور وفي خبر آخر احل ما اكل العبد كسب الصانع اذا فصع وقال عليه السلام عليكم بالتجارة فان فيها تسعة اعشار الرزق وروى ان عيسى عليه السلام رأى رجلا فقال ما تصنع قال أعبد قال من يعولك قال اخي قال اخوك أعبد منك وقال نبينا صلى الله عليه وسلم اني لا أعلم شيئا يقر بكم من الجنة ويعدكم من النار الا امرتكم به وانى لا أعلم شيئا يعدكم من الجنة ويقر بكم من النار الا انه يتكلم عنه وان الروح الامين تفتش في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها وان أبطأ عنها فانفرا الله وأجلوا في الطلب أمر بالاجال في الطلب ولم يقل انزكوا الطلب ثم قال في آخره ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بمحصة الله تعالى فان الله لا ينال ما عنده بمحصيته وقال صلى الله عليه وسلم الاسواق موائد الله تعالى فمن آتاها اصاب منها وقال عليه السلام لأن يأخذ أحدكم حبله فيشتط على ظهره خير من أن يأني رجلا اعطاه الله من فضله فيسأله أعطاه او منعه وقال من فزع على نفسه بابا من السؤال فزع الله عليه سبعين بابا من الفقر (وأما الآثان) فقد قال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه ما افتقر أحد قط الا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استغفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم أرزقني فقد علمت أن السماء لا تظطررهما ولا تفضي وكان زيد بن مسلفة يفرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس يكن أصدون لديك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحيه

فلن أزال على الزوراء أمهرها \* ان الكريم على الاخوان ذو المال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لأكره أن أرى الرجل فارغا لاني أمر ديناه ولا في أمر آخرته وسئل ابراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم التفريح للعبادة قال التاجر الصدوق أحب الي لأنه في جهاد بآتيه الشيطان من طريق الميالك والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيها هذه وخالفه الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه ما من موضع يا بني الموت فيه أحب الي من موطن أنت شوق فيه لأهلي أبيع وأشتري وقال الهيثم ريبا يفتني عن الرجل يقع في فاد استغناهي عنه فيكون ذلك على وقال أيوب كسب فيه شيء أحب الي من سؤال الناس وجاءت ربح حاصفة في البحر فقال اهل السفينة لابراهيم بن ادهم رحمه الله وكان معهم فيها ما ترى هذه الشدة فقال ما هذه الشدة انما الشدة الحاجة الى الناس وقال أيوب قال لي ابو قتادة الزم السوق فان الغني من العافية يعني الغني عن الناس وقيل لاحمد ما تقول فيمن جلس في بيته او مسعده وقال لا أجعل شيئا حتى يا بني رزقي فقال احمد هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال تغدو وخاصا وتروح بطنا فذكر انما تغدو وفي طلب الرزق وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجرون في البر والبحر ويعملون في غلبهم

والقدوة بهم وقال ابو قتادة رجل لأن أراك تطلب معاشك أحب الي من أن أراك في زاوية المسجد  
وروي ان الخزازي تلقى ابراهيم بن ادهم ورحمهم الله على عنقه حزمة حطب فقال له يا ابا اسحاق الى متى  
هذا اخوانك يكفونك فقال دعني عن هذا يا ابا عمرو فانه يفتني أنه من وقف موقف مذلة في طلب  
الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادات عندنا أن تصف قدميك وغير ذلك  
يقوت لك ولكن ابدأ برغبتك فأحرزهما ثم تعبد وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادى منادي يوم  
القيامة أبن بفضاء الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع للسؤال والانتكال على  
كفاية الأغيار ومن ليس له مال موروث فلا يضيئه من ذلك الا الكسب والتجارة فان قلت فقد قال  
صلى الله عليه وسلم ما أوحى الي أن اجمع المال وكن من التجارين ولكن أوحى الي أن سجع بمحمد ربك  
وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقيل لسلمان الفارسي أوصنا فقال من استطاع  
ميتكم أن يموت حيا أو غنيا أو عامرا المسجد ربه فليقبل ولا يموت تاجرا ولا خائفا لجواب ان وجه  
الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقا من كل شيء ولكن  
التجارة أما أن تطلب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على الكفاية  
لا يستكثر المال واذا خاره لا تصرف الى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لانه اقبال على الدنيا  
التي حبا رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك طالما خاتنا فهو ظلم وفسق وهذا ما أراد سلمان بقوله  
لا تمت تاجرا ولا خائفا وأراد بالتاجر طلب الزيادة فاما اذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان  
يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تخفعا عن السؤال أفضل وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطي  
من غير سؤال فالكسب أفضل لانه انما يعطي لانه سائل بلسان حاله ومنادي بين الناس بفقره  
فالتعفف والتستر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل  
لأربعة عايد بالعبادات البدنية أو رجل ليسير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الاحوال والمكاشفات  
أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينفع الناس به في دينهم كالمفتي والمفسر والمحدث وأمثالهم أو  
رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأموالهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو اذا كانوا  
يكفون من الاموال المرصدة للمصالح أو الاوقاف المسبلة على الفقراء والعلماء فاقبلهم على ما هم فيه  
أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سجع بمحمد ربك  
وكن من الساجدين ولم يوح اليه أن كن من التجارين لانه كان جامعاً لهذه المعاني الاربعة الى  
زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار العصامة على ابي بكر رضي الله عنهم ترك التجارة لما ولي  
الخليفة اذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم  
لما توفى أوصى برذه الى بيت المال ولكنه رآه في ابتداء أولى ولهو لاء الاربعة حالتان أخريان  
احداهما أن تكون كفايتهم عند ترك الكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة  
أو صدقة من غير حاجة الى سؤال فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى اذ فيه ائانة الناس على  
الخيرات وقبول منهم لما هو حق عليهم أو فضل لهم الحالة الثانية الحاجة الى السؤال وهذا في محل  
النظر والتشديدات التي رويها في السؤال رذمة تدل ظاهرا على أن التعفف عن السؤال أولى  
واطلاق القول فيه من غير ملاحظة الاحوال والاشخاص عسير بل هو موكول الى اجتهاد العبد  
ونظرة لنفسه بأن يقابل ما يأتي في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة الى التقيل والاحاح  
بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في  
اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه بأدنى تعريض في السؤال تفصيل الكفاية وربما يكون بالعكس



رما يتقابل المطلوب والمحذور فينبغي أن يستغنى المريد فيه قلبه وإن أفتاه المفتون فإن الفتاوى  
تخط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقا ينزل  
لى كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يستغلون بالعبادة لعلهم بأن المتكفلين بهم  
تقلدون منه من قبولهم لبرائهم فكان قبولهم لبرائهم خيرا مضافا لهم الى عباداتهم فينبغي أن يدق  
لنظر في هذه الأمور فإن أجر الأخذ كأجر المعطي مهما كان الأخذ يستعين به على الدين والمعطي  
عظيمه عن طيب قلب ومن أطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه  
ما هو الأفضل له بالإضافة الى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب ولكن العقد الذي به الاكتساب  
عاما لاربعة أمور الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعتدي كل واحد بابا ونبتدئ

### ذكر أسباب الصحة في الباب الثاني

الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة وبيان  
سروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع

علم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكنته ولا نطلب العلم فرضة على كل مسلم  
إنما هو طلب العلم المحتاج اليه والمكتسب يحتاج الى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب  
وقف على مفيدات المعاملة فينتبه ما مشد عنه من القروع المشككة فيقع على سبب اشكائها  
يتوقف فيها الى أن يسأل فإنه اذا لم يعلم أسباب الفساد يعلم جنى فلا يدري متى يجب عليه التوقف  
السؤال ووقال لا أقدم العلم ولكني أصبر الى أن يقع في الواقعة فعندها أعلم واستغنى فيقال له  
يتم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جل مفيدات العقود فإنه يستمر في التصرفات ونظنها صحيحة  
ببساطة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليمتد له المباح عن الخطور وموضع الاشكال عن  
موضع الوضوح ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان بطوف السوق يضرب بعض التجار  
بالدرة فيقول لا يبيع في سوقنا الا من يفقه والا كل الربا شاء أم أبي وعلم العقود كثير ولكن هذه  
العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلنشرح  
نسوطها

### العقد الاول البيع

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة اركان العاقد والمعقود عليه واللفظ \* (الركن الاول) العاقد فينبغي  
التأجر أن لا يعامل بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الصبي غير مكلف وكذا  
المجنون وسبعهما باطل فلا يصح بيع الصبي وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذه منهما  
مضمون عليه طما وما سلمه في المعاملة الهما فضع في أيديهما فهو المضيع له وما مال العبد العاقل فلا  
يصح بيعه وشراؤه الا باذن سيده فعلى البقال والخباز والقصا وغيرهم أن لا يعاملوا بالعبيد ما لم  
تأذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بأن يسمعه صريحا أو يتشترى في البلد أنه مأذون له في الشراء  
لسيده وفي البيع له فيقول على الاستفاضة أو على قول عدل يختاره بذلك فإن عامله بغير إذن السيد  
فبعده باطل وما أخذه منه مضمون عليه لسيدته وما تسلمه ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا  
يضمنه سيده بل ليس له الا المطالبة اذا عتق وأما الاعمى فإنه يبيع ويشتري ما لا يرى فلا يصح ذلك  
فليأمره بأن يوكل وكلا بصير اليشتري له أو يبيع فيصح توكله ويصح بيع وكيله فإن عامله التاجر  
بنفسه فالمعاملة فاسدة وما أخذه منه مضمون عليه بقبضته وما سلمه اليه أيضا مضمون له بقبضته  
وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلم ولا يباع منه السلاح ان كان

من اهل الحرب فان فعل فحسى معاملات مردودة وهو عاص بها ربه وأما الجندية من الاثران  
والتركية والعرب والاكراد والسرقات والخوفية وكلة الربا والظلمة وكل من اكتر ماله حرام فلا  
ينبغي أن يتكلم مما في أيديهم شيئا لأجل أنها حرام الا اذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وسبأ في تفصيل  
ذلك في كتاب الحلال والحرام (الركن الثاني) في المعقود عليه وهو المال المقصود نقله من أحد  
العاقدين الى الآخر مما كان او ممثلا فيعتبر فيه ستة شروط \* الأول أن لا يكون نجسا في عينه فلا يصح  
بيع كلب وخنزير ولا بيع زبل وعذرة ولا بيع العاج والواقي المتخذة منه فان العظم نجس بالموت  
ولا يظهر الفيل بالذبح ولا يظهر عظمه بالذبح ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الودك النجس المستخرج  
من الحيوانات التي لا تؤكل وان كان يصلح للاستصباح او طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر  
في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة او موت فأرة فيه فإنه يجوز الانتفاع به في غير الأكل وهو في عينه  
ليس نجس وكذلك لا يرى بأس ببيع زرافة أصل حيوان ينتفع به وتشبهه بالبيض وهو  
أصل حيوان أو لى من تشبهه بالروث ويجوز بيع فأرة المسك ويقضى بطهارتها اذا انفصلت من  
الطبيعة في طائفة الحياة \* الثاني أن تكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا  
الثغاث الى انتفاع المشعبد بالحية وكذا الاثغاث الى انتفاع اصحاب الحلق باخراجها من السلة  
وعرضها على الناس ويجوز بيع الهرة والخل وبيع القهد والاسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده  
ويجوز بيع الفيل لأجل الحل ويجوز بيع الطوطى وهي البغاة والطاوس والطيور الملحية الصور  
وان كانت لا تؤكل فان التفرج بأصواتها والنظر لها غرض مقصود مباح وانما الكلب هو الذي  
لا يجوز أن يقتل إجماعا بصورته لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ولا يجوز بيع العود والصنم  
والمزاهر والملاهي فإنه لا منفعة لها شرعا وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي  
تباع في أعياد ألعاب الصبيان فان كسر هاراجب شرعا وصور الاشجار متسامح هار أو أما الثياب  
والاطباق وعليها صور الحيوانات يصح بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لعائشة رضي الله عنها اتخذى منها غمارق ولا يجوز استعما لها منصوبة ويجوز موضوعة واذاجاز  
الانتفاع من وجهه صح البيع لذلك الوجه \* الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا لا عاقدا ومأدونا  
من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارا للاذن من المالك بل لورضى بعد ذلك وجب  
استئذان العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد  
مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به فإنه اذا لم يكن الرضا متقدما لم يصح  
البيع وأمثال ذلك مما يجرى في الاسواق فواجب على العبد المتدين أن يحرز منه \* الرابع أن يكون  
المعقود عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحسباً فان يقدر على تسليمه حسبا لا يصح بيعه كالابن والسهمك  
في الماء والجنتين في البطن وعصب الفعل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان والابن في الضرع  
لا يجوز فإنه بعدد تسليمه لا اختلاط غير المبيع بالمبيع والمجوز عن تسليمه شرعا كالزهر والموقوف  
والمستولدة فلا يصح بيعها أيضا وكذا بيع الأم دون الولد اذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون  
الأم لان تسليمه يفرق بينهما وهو حرام فلا يصح التفرق بينهما بالمبيع \* الخامس أن يكون المبيع  
معلوم العين والقدر والوصف أما العلم بالعين فبان بغير اليه بعينه فلو قال بعثك شاة من هذا  
القطيع أى شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب التي بين يديك أو ذراعا من هذا الكرباس وخذه  
من أى جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الأرض وخذه من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل  
ذلك مما يتأده المتساهلون في الدين الآن يبيع شاة مثل أن يبيع نصف الشاة عشرة فان ذلك

جاءوا العلم بالقدرة فأنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر إليه فلو قال بعثك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه وهما لا يدريان ذلك فهو باطل ولو قال بعثك بزنة هذه الصبغة فهو باطل إذ لم تكن الصبغة معلومة ولو قال بعثك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بعثك بهذه الصبرة من الدراهم أو بهذه القطعة من الذهب وهو براها صبح السبع وكان عجنه بالنظر كافي في معرفة المقدار أو أما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الأعيان ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يغلب التغير فيها والوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتماداً على الرقوم ولا يبيع الخنطة في سنبلها ويجوز بيع الأرزق قشرته التي يدخرفها وكذا يبيع اللوز والجوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشرته للعاجة وينسج يبيع القمع لجريان عادة الأولين به ولكن يجعله أمانة بعض فان اشتراه لبيعه فالحقاس بطلانه لأنه ليس مستتراً خلقته ولا يعد أن ينسج به أن في إخراجها فساداً كالأمان وما يسترست خلق معه السادس أن يكون المبيع مقبوضاً ان كان قد استفاد ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه وأباعه قبل القبض فبيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالخلية وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم إلا بان يكاله وأما بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن الملك حاصل فيه بمعاوضة فهو حار قبل القبض (الركن الثالث) لفظ العقد فلا بد من جريان إيجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود منهم أمّا صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا البديل قوله بعثك فقال قبلته جازمهما قصد إياه البيع لأنه قد يحتمل الإعارة إذا كان في ثوبين أو دأبتين والنية تدفع الاحتمال والتصریح أقطع للخصومة ولكن الكتابة تفيد الملك والخل أيضاً فيمتنّاه ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطاً على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يز يد شيئاً آخر أو أن يحمل المبيع إلى داره واشترى الحطب بشرط النقل إلى داره كل ذلك فاسد إلا إذا قرن استخاره على النقل بأجرة معلومة منفردة على الشراء للنقل ومهما لم يجز بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلقظ بالسان لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلاً وانعقد عند أبي حنيفة إن كانت في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسراً فان رد الأمر إلى العادات فقد جاوز النباس المحقرات في المعاطاة إذ يتقدم الدلال إلى البرزاً يأخذ منه ثوباً ديباً جاقمته عشرة دنائير مثلاً ويحمله إلى المشتري ويعود إليه بأنه أرقضه فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه عشرة ويحمله ويسله إلى البرزاً فيأخذها وينصرف فيه ومشتري الثوب يقطعها ولم يجز بينهما إيجاب وقبول أصلاً وكذلك يجتمع المجهزون على حانوت البيع فيعرض متاعاً قيمته مائة دينار مثلاً فيمن يز يد فيقول أحدهم هذا على بتسعين ويقول الآخر هذا على بخمسة وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال لمن ز يد من يسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول فقد استمرت به العادات وهذه من المضللات التي ليست تقبل العلاج إذا الاحتمالات ثلاثة أما فتح باب المعاطاة مطلقاً في المحقرات والنفس وهو محال إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجز ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسليم فعذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين لاسيما في الجوازي والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه إذ لم يسلم أن يرجع ويقول قد تبعت وما بعته أتم يصدر مني الأجر قد تسليم وذلك ليس ببيع الاحتمال الثاني أن نسد الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتاداً في زمن الصحابة ولو كانوا

يتكلفون الإيجاب والقبول مع البقال والخباز والقصاب لنقل عليهم نفعه ولنقل ذلك نقلاً منتشراً  
 ولما كان منتشراً وقت الاعراض بالكفاية عن تلك العادة فإن الأعصار في مثل هذا متفاوت والثاني  
 أن الناس الآن قد نهكوا فيه فلا يشتري الإنسان شيئاً من الأطعمة وغيرها إلا ويعلم أن البائع قد  
 ملكه بالمعاطاة فأى فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك؟ الاحتمال الثالث أن يفصل بين  
 المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات وبشكل وجه نقل  
 الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن شريح إلى تخريج قول الشافعي رحمه الله على وفقه وهو  
 أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس لوملتنا إليه لمسيس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما  
 يغلب على الظن بأن ذلك كان معتاداً في الأعصار الأول فأما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول  
 أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير فإن ذلك غير ممكن بل له  
 طرفان واضحان أحدهما أن لا يتجنى أن شراء البقل وقيل من الفواكه والخبز والتمر من المعلوم من المحقرات  
 التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطالب الإيجاب والقبول فيه بعد مستقصا ويستدر تكلفه لذلك  
 ويستغنى وينسب إلى أنه بغير الوزن لا مرقح ولا وجه له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني  
 الدواب والعيود والمقارات والسيب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الإيجاب والقبول فيها  
 وبنها الواسط متشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة فذى الدين أن يميل فيها إلى الاحتياط وجميع  
 ضوابط الشرع فيها يعلم بالعادة كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة وأوساط مشككة وأما الثاني وهو  
 طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذاً وتسليماً سبباً إذا لفظ لم يكن سبباً لعينه بل  
 لدلائله وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم إليه مسيس الحاجة  
 وعادة الأقران واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها وأى  
 فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون إذا الملك لا بد من نقله في الهبة أيضاً إلا أن العادة السالفة  
 لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفيس بل كان طلب الإيجاب والقبول يستقيم فيه كيف كان وفي  
 المبيع لم يستقيم في غير المحقرات هذا ما نراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يبيع الإيجاب  
 والقبول للضرورة عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمتنع من ذلك لاجل أن البائع قد تملك بغير  
 إيجاب وقبول فإن ذلك لا يعرف بتحقيقه فافهم ما اشتراه بقبول وإيجاب فإن كان حاضراً عند شراؤه  
 أو أقر البائع به فلم يمتنع منه ولو شتر من غيره فإن كان الشيء محقراً وهو إليه محتاج فليقلظ بالإيجاب  
 والقبول فإنه يستقيم به قطع الخصومة في المستقبل معه إذا رجوع من اللفظ الصريح غير ممكن  
 ومن الفعل ممكن فإن قلت فإن أمكن هذا فيما يشترطه فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة  
 وهو يعلم أن أصحابها يتكلفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع  
 من الأكل فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدراً لنفسه أو لم  
 يكن من المحقرات وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه فأى قول أن تردنا في جعل الفعل دلالة على  
 نقل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الإباحة فإن أمر الإباحة أوسع وأمر نقل الملك أضيق  
 فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الجاهل  
 في دخول الحمام وإذن في الأكل لمن يريده المشتري فينزل منزلة ما لو قال أجبحت لك أن تأكل هذا  
 الطعام أو تطعم من أردت فإنه يحل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم أقدم على عوضه حل الأكل  
 وبإزمه الضمان بعد الأكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة أكل ملكه ومتاف له فعله  
 الضمان وذلك في ذمته والثمن الذي سلمه إن كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملكه

مهما عجز عن مطالبة من عليه وان كان قادرا على مطالبة فانه لا يتكلم ما ظفر به من ملكه لانه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يسهل أن يجعل الفعل دالة على الرضا بأن يستوفي دينه مما يسلم اليه فيأخذ بحقه لكن على كل الأحوال جانب البائع أغنى لأن ما أخذه قد يريده المالك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك الا اذا تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يقتصر الى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضاه استغاده من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد الا الأكل فهين فان ذلك يساهل بالاباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته ان الضيف يضمن ما أنلفه وأما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط فيكون كالفاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاوضة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون ردوناها ولا يمكن بناء القوي الا على هذه الظنون وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتي قلبه ويتقى مواضع الشبهة

### العقد الثاني عقد الربا

وقدره الله تعالى وشده الأمر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على التقديرات وعلى المتعاملين على الأطلحة اذ لا ربا الا في نقد وفي طعام وعلى الصيرفي أن يحترز من النسبة والفضل \* اما النسبة فان لا يبيع شيئا من جواهر النقدين بشيء من جواهر النقدين الا بابدأ وهو أن يجرى التقابض في المجلس وهذا احتراز من النسبة وتسليم الصياغة المذهب الى دار المضرب وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء ومن حيث ان الغالب أن يجرى فيه تفاضل اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه \* وأما الفضل فيعترز منه في ثلاثة أمور في بيع الكسرا بالصحيح فلا يجوز المعاملة فهما الامع والمائلة وفي بيع الجسد بالردىء فلا ينبغي أن يشتري ردثا يجبد دونه في الوزن او يبيع ردثا يجبد وقفه في الوزن أعني اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فان اختلف الجنس ان فلا حرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كالدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ان كان مقدارا للذهب مجهول لم تصح المعاملة عليها أصلا الا اذا كان ذلك نقدا جازيا في البلد فان رخص في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم الغشوشة بالنحاس ان لم تكن رائحة في البلد لم تصح المعاملة عليها لان المقصود منها النقرة وهي مجهولة وان كان نقدا رائجيا في البلد رخصنا في المعاملة لاجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد استقراضها ولو لم يقابل بالنقرة أصلا وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه لا بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمناج آخر ان كان قدرا للذهب منه معلوما الا اذا كان مموها بالذهب فهو لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة ومما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصيرفي أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا أن يبيعه بل بالفضة يد ايسدان لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراؤها بذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها وأما المتعاملون على الأطلحة فعلمهم التقابض في المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف فان اتحد الجنس فعلمهم التقابض ومراعاة المائلة والمناج في هذا معاملة القصاب بأن يسلم اليه الغنم ويشتري بها اللحم نقدا أو نسبة فهو حرام ومعاملة الخباز بأن يسلم اليه الخنطة ويشتري بها الخبز نسبة أو نقدا فهو حرام ومعاملة الصائبا بأن يسلم اليه البرزرو السمسم والزيتون لياخذ منه الادهان فهو حرام وكذا اللبان يعطى اللين ليوخذ منه الجبن

والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أياضاً حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الانقضاء  
وبجنسه الانقضاء ومما تلا وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به مما تلا ولا متفاضلاً  
فلا يباع بالخطئة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وخل وعصير ولا بالبن سمن وزبد  
ونخيس ومصل وجبن والمائلة لا تفسد اذ لم يكن الطعام في حال كمال الاذخار فلا يباع الرطب  
بالرطب والعنب بالعنب متفاضلاً ومما تلا فهذه حمل مقنعة في تعريف البيع والتنبية على  
ما يشعره التاجر بمشاراة الفساد حتى يستقنى فيها اذا تشكك والتبس عليه شيء منها واذا لم يعرف  
هذا لم يفتن لمواضع السؤال واقصم الربا والحرام وهو لا يدري

### العقد الثالث السلم

ولبراغ التاجر فيه عشرة شروط (الاول) أن يكون رأس المال معلوماً علم مثله حتى لو تعذر تسليم  
المسلم فيه امكن الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم كفا من الدراهم جزافاً في كخطئة لم يصح في  
أحد القولين (الثاني) أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق فلو تفرق فاقبل القبض انفسخ  
السلم (الثالث) أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريفه وصفه كالحبوب والحيوانات والمعادن  
والقطن والصوف والابرسيم والالبان واللحوم ومتاع العطارين وأشباهها ولا يجوز في المجهولات  
والمركبات وما يتخلف اجزأه كالقسي المصنوعة والتبل المعمول والخفاف والنعال المختلفة اجزأها  
وصنعها واولاد الحيوانات ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة  
الطبخ وقلته يعني عنه ونساج فيه (الرابع) أن يستقصى وصف هذه الامور القابلة للوصف حتى  
لا يبقى وصف يتفاوت به القيمة فتفاوتا لا يتباين بمثله الناس الا ذكره فان ذلك الوصف هو القائم  
مقام الرؤية في البيع (الخامس) أن يجعل الاجل معلوماً ان كان مؤجلاً فلا يؤجل الى الحصاد  
ولا الى ادراك الثمار بل الى الاشهر والايام فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر (السادس) أن يكون  
المسلم فيه ما قد رعى تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل  
لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فان كان الغالب وجوده وجاء المحل ونجز عن التسليم بسبب آفة فله  
أن يمهله ان شاء او يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء (السابع) أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف  
الفرض به كيلا يشتر ذلك نزاعاً (الثامن) أن لا يعلقه بمعين فيقول من خطئة هذا الزرع او ثمرة هذا  
الستان فان ذلك يسطل كونه ديناً نعم لو اُضيف الى ثمرة بلد او قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع)  
أن لا يسلم في شيء تنفيس عزيز الوجود مثل درة موصوفة بعز وجود مثلها او جارية خسنة معها  
ولدها وغير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاماً  
سواء كان من جنسه او لم يكن ولا يسلم في نقد اذا كان رأس المال نقداً وقد ذكرنا هذا في الربا

### العقد الرابع الاجارة

وله ركان الاجرة والمنفعة فأما العاقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والاجرة كالثلث فينبغي  
أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في المبيع ان كان عيناً فان كان ديناً فينبغي أن يكون  
معلوم الصفة والقدر ويعترف فيه عن امور جرت العادة بها وذلك مثل كراه الدار لهما بها ذلك باطل  
اذ قدر العماره مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المكتري أن يصرفها الى العماره لم يجز لان عمله في  
الصرف الى العماره مجهول ومنها استئجار السلاخ على أن يأخذ الجلد بعد السلخ واستئجار حمال  
الجيف بجلد الجيفة واستئجار الطعان بالخالة او ببعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف  
بحصوله وانفصاله على عمل الأجير فلا يجوز أن يجعل أجره ومنها أن يقتدر في اجارة الدور والحوادث

مبلغ الأجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الإجارة كانت المدة مجهولة ولم تنتقد الإجارة  
 \* (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالإجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم بطق العامل  
 فيه ككفوفه وتنطوق به الغير عن الغير فيجوز الاستئجار عليه وجعله فروع الباب تندرج تحت هذه  
 الرابطة ولكنا لا نقول بشرحها فقد طولنا القول فيها في التفهيمات وانما نشير إلى ما تم به البلوى  
 فإبراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور \* الأول أن يكون متفقاً بما بان أن يكون فيه كلفة وتعب  
 فلو استأجر طعاماً للزينة به الدكان أو أشجار الجيف عليها التيباب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز  
 فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبة بر من الأعيان وذلك لا يجوز سبعة وهي كالنظر في  
 صرارة الغير والشرب من بئر والاستغلال بحداره والاقباس من ناره ولهذا الاستأجر يساعا على أن  
 يتكلم بكلمة يروج بها سلعة لم يجز وما يأخذه البائعون عوضاً عن حبشهم وجاههم وقبول قولهم  
 في ترويج السلع فهو حرام إذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تعب فيها ولا قيمة لها وانما يجلس لهم ذلك إذا  
 تعوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة ثم لا يستحقون الأجرة المثل فأنما ماتوا طاماً  
 عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذاً بالحق \* الثاني أن لا تتضمن الإجارة استيفاء عن مقصود فلا  
 يجوز إجارة السكرم لا ارتفاعه ولا إجارة المواشي للنبها ولا إجارة البساتين لثراها ويجوز استئجار  
 المرضعة ويكون الابن تابعاً لآلانه أفراد غير ممكن وكذا ناسح بحر الوراق وخطب الخياط لانهما  
 لا يقصدان على حيالهما \* الثالث أن يكون العمل مقدوراً على تسليمة حسا وشراً فلا يصح استئجار  
 الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار الأخرس على التعلم ونحوه وما يحرم فعله بالشرع عنه من  
 تسليمة كالاستئجار على قلم سن سلبية أو قطع عضو لا يرخس الشرع في قطعه أو استئجار الخائض على  
 كنس المسبح أو العلم على تعليم السعير أو الفعش أو استئجار زوجة الغير على الارضاع دون أن  
 زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صبغة الألوان من الذهب  
 والفضة فكل ذلك باطل \* الرابع أن لا يكون العمل واجباً على الأجير ولا يكون بحيث لا تجرى  
 النيابة فيه من المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها  
 إذ لا يقع ذلك من المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبر ودفن الموتى وحمل الجنائز وفي  
 أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدي للتدريس وأقراء القرآن خلاف  
 أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها لخص معين فصيح \* الخامس أن يكون  
 العمل والمنفعة معلوماً فأن خطب يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها  
 وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول ومقدار المسافة وكل ما يشرخصومة في العادة فلا يجوز إجماله  
 وتفصيل ذلك يطول وانما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام وتنقطن به لمواقع الأشكال  
 فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

### العقد الخامس القراض

ولإبراع فيه ثلاثة أركان \* (الركن الأول رأس المال) وشرطه أن يكون نقداً معلوماً مسلماً إلى العامل  
 فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فان التجارة تصبى فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم  
 لأن قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجز لأن فيه تصبى طريق التجارة \* (الركن  
 الثاني الربح) وليكن معلوماً بالجزئية بأن بشرطه الثلث أو النصف أو ما شله فلو قال على أن لك من  
 الربح مائة والباقي لي لم يجز اندرجاً لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار  
 شائع \* (الثالث العمل) الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيق عليه بتعيين وتأنيت

فلو شرط أن يشتري بالمال ما شية ليطلب نسلها فيقاسمان النسل أو خبطة فيجزيها وتقاسمان  
الربح ليصبح لأن القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه  
حرف أعني الخبر ورعاية المواشي ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان أو لا يجزى إلا في الخبز  
الأحمر أو شرط ما يضيّق باب التجارة فسد العقد ثمهما انعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالخطبة  
تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها تقدم بحذف وجه  
القسمه وإن كان عروضا ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يردّه إلى النقد لأن العقد قد  
انفسخ وهو لم يلزم شيئا وإن قال العامل أبيعته أو بي المالك فالتبوع رأى المالك إلا إذا وجد العامل  
زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بجنس  
رأس المال لا نقد آخر حتى يميز الفاضل ربحا فبشتر كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس  
المال ومهما كان رأس السنة فليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء  
فلا فيس أن زكاة نصيب العامل على العامل وأنه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر  
بمال القراض دون إذن المالك فإن فعل صحّت تصرفاته ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأمان  
جميعا لأن عدوانه بالتقل يتعدى إلى ثمن المتقول وإن سافر بالأذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على  
مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فأمّا نشر  
الشوبوطيه والعمل اليسير المتأد فليس له أن يبذل عليه أجره وعلى العامل نفقته وسكاه في البلد  
وليس عليه أجره الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنقته في السفر على مال القراض فإذا  
رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرهما

### العقد السادس الشركة

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة (الأول شركة المغاوضة) وهو أن يقولوا وضنا لنشترك في كل  
مانا وعينا وما لاهما متازان فهي باطلة (الثاني شركة الأبدان) وهو أن يشارطا الاشتراك في  
أجرة العمل فهي باطلة (الثالث شركة الوجوه) وهو أن يكون لاحدهما شفعة وقول مقبول فيكون  
من جهته التفتيل ومن جهة غيره العمل فهذا أيضا باطل (وإنما الصحيح العقد الرابع السمي شركة  
العنان) وهو أن يختلط مالهما بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمه وبأن كل واحد منهما لصاحبه  
في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح وانحسار على قدر المالكين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم بالغرل  
يمنع التصرف من المغرول وبالقسمه ينفصل المالك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على  
العروض المشتركة ولا يشترط النقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل  
مكتسب والافتقار الحرام من حيث لا يدري وأما معاملة القصاب والخباز والبقال فلا يستغنى  
عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فهما من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع وإهمال شروط  
السلم أو الإقتصار على المعاطاة إذا عادت جارية يكتبه الخطوط على هؤلاء بجات كل يوم ثم  
الحامسة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما يرى القضا باحته للحاجة وبمحل  
تسلمه على إباحة التناول مع انتظار العوض فبطل أكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم  
الاتلاف فتجب على الدّمة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما فينبغي أن يلبس منهم الأبراء  
المطلق حتى لا تبقى عليه عهدة أن يطرق إليه تفاوت في التقويم فهذا ما يجب القناعة به فان تكلف  
وزن الثمن لكل حاجة من الخواج في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الإيجاب  
والقبول وتقدر بثمن كل قدر يسير منه فيه عصر وإذا أكثر كل نوع سهل تقويمه والله الووفق



### الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يحكم المقتضى بصحتها وانعقادها ولكنها تشتمل على ظلم تعترض به المعامل لسطح الله تعالى إذ ليس كل شيء يقتضى فساد العقد وهذا الظلم يعنى به ما استقر به الغير وهو منقسم الى ما يمتنع ضرره والى ما يمتنع المعامل

#### القسم الأول فيما يمتنع ضرره وهو أنواع

(النوع الأول) الاحتكار فبائع الطعام يذخر الطعام ينتظر به غلاء الاسعار وهو ظلم عام وصاحبه مذموم في الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد رى من الله ورى الله منه وقيل فكانما قتل الناس جميعا وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه وعنه أيضاً أنه أحرق طعام يحسب كبر النار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم من جلب طعاماً باع به بسعر يومه فكانما تصدق به وفي لفظ آخر فكانما أعتق رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بألحاد يظلم نذقه من عذاب أليم إن الاحتكار من الظلم وداخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسطة فجهر سفينة خبطة الى البصرة وكتب الى وكيله ببيع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره الى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار لو أخرته جمعة ربحت فيه اضاعافه فأخره جمعة فربح فيه أمثاله وكتب الى صاحبه بذلك فكتب اليه صاحب الطعام يا هذا انا كائننا ربح يسير مع سلامة ديننا وانك قد خالفت وما نتجب أن نربح أضاعافه مذهاب شيء من الدين فقد جنبت علينا جناية فاذا أتاك كناني هذا اخذ المال كله فصددت به على فقراء البصرة ولبتني انجوم اثم الاحتكار كما فلا على ولا لى واعلم ان النبي مطلق ويتعلق النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النبي في اجناس الاقوات أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله فلا يعتد النبي اليه وان كان مطعوماً وأما ما يعين على القوت كاللحم والقواكه وما يستمسك به يعني عن القوت في بعض الاحوال وان كان لا يمكن المداومة عليه فهذا في محل النظر فن العلماء من طرد التبريم في السمن والعسل والشحير والجبن والزيت وما يجرى مجراه وأما الوقت فيعتدل أيضاً طرد النبي في جميع الأوقات وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر ويحتمل أن يخصص بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس اليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرراً فاما اذا التفتت الأغلبية وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر خطا فليس في هذا اضرار واذ كان الزمان زمان خط كان في اذخار العسل والسمن والشحيرج وأمثاله اضراراً فينبغي أن يقضى بحرم بيعه ويعول في نفي التبريم وإثباته على الضرر فانه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام واذ لم يكن ضرراً فلا يخلو احتكار الاقوات عن كراهية فانه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الاسعار وانتظار مبادئ الضرر محذور كما ينتظر عين الضرر وكسبه ودونه وانتظار عين الضرر أيضاً هو دون الاضرار فقد ردت درجات الاضرار تنحوت درجات الكراهية والتبريم وبما لجللة التجارة في الاقوات مما لا يستحب لانه طلب ربح والا قوت اصول خلقت قواماً والربح من المزايا فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق اليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلاً وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام وبيع الاكفان فانه يبتنى الغلاء وموت الناس والصنعتان أن يكون جزاءها ما صنعتت قسى القلب أو صرغاً فانه يزخر

الدين بالذهب والفضة\* (النوع الثاني) تروج الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم اذ يستعصر به المعامل ان لم يعرف وان عرف فسير وجهه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الأيدي ويعم الضرر وينتفع الفساد ويكون وزر الكسل ووباله راجعا اليه فانه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرق سنة سيئة فعل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا وقال بعضهم اتفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت واتفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يفتي ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بسننه وطوبى لمن اذامات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم اى نكتب أيضا ما آخروهم من آثارهم كما نكتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى نبدأ الانسان يومئذ بما قدم وأخروا إنما آثارنا له من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور: الأول أنه اذا رد عليه شيء منه فبغنى أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وياه أن يروج به في بيع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جازي الثاني أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستعصى لنفسه ولكن لتلاييم الى مسلم زيفا وهو لا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فكل عمل علم به يتم نصع المسلمين فيجب تحصيله ولعل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظرا لدينهم لا لدينهم\* الثالث أنه ان سلم وعرف العامل أنه زيف لم يخرج عن الاثم لانه ليس بأخذه الا ليروجه على غيره ولا يجبره ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلا فاما يخلف من اثم الضرر الذي يخضع معامله فقط\* الرابع أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سئل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في ركة هذا الدعاء ان عزم على طرحه في بئر وان كان عازما على أن يروج به في معاملة فهذا أثر روجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء\* الخامس أن الزيف يعني به ما لا نقرة فيه أصلا بل هو مموه أو ما لا ذهب فيه أعنى في الدنيا نيرا ما مافية نقرة فان كان مخلوطا بال نحاس وهو نقدا البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل رايتا الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم بمقدار النقرة أو لم يعلم وان لم يكن هو نقدا البلد لم يجز الا اذا علم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرة تارها ناقصة عن نقدا البلد فعليه أن يتخير به معاملة وأن لا يعمل به الا من لا يستعمل التروج في جملة النقد بطريق التلبيس فأما من يستحل ذلك ففسليه اليه تسليطه على الفساد فهو كبيع العنب من يعلم أنه يتخذه خمر او ذلك مخطورا عانة على السر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والخلى لها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعب وقد كان السلف يجتاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال حلت على فرسي لأقتل عفلا فقصرني فرسي فرجعت ثم ذماني العليج فحلت ثانية فقصر فرسي فرجعت ثم حلت الثالثة فنفر مني فرسي وكنت لا أعتاد ذلك منه فرجعت حزينا وجلست متكسا الرأس منكسر القلب لما فتني من العليج وما نظهر لي من خلق الفرس فوضعت رأسي على عمود القسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يتخاطبني ويقول لي بالله عليك أردت أن تأخذ على العليج ثلاث مرات وأنت بالامس اشتريت لي عفلا ودفعت في ثمنه درهما زائما لا يكون هذا أبدا قال فانتهت فرعا فذهبت الى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يعم

ضرره وليتقى عليه أمانه

القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل

فكلما يستضر به المعامل فهو ظلم وانما العدل أن لا يضرب أخيه المسلم والضابط الكفى فيه أن لا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه فكل ما لو موصل به شق عليه ونقل على قلبه فنبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شياً بدينهم وليس يصح له أو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دنانير فانه قد ترك النصح إلى مورد به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة ما انفصله في أربعة أمور أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتف من عيوبها وخفايا صفتها شيئاً أصلاً وأن لا يكتف من وزنها ومقدارها شيئاً وأن لا يكتف من سعرها ما لو عرفها المعامل لا تمتنع عنه \* (أما الأول) فهو ترك الثناء فان وصفه للسلعة ان كان بما ليس فيها فهو كذب فان قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذبا وان لم يقبل فهو ترك وبإسقاط ضرورة اذا الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة وان أنثى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يفيد وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم يتكلم بما قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد إلا أن يثني على السلعة بما فيها بما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كما يصفه من خفي أخلاق العبد والجوارى والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة أو طنب ولكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فربما غلب فيه وتنقصي بسببه حاجته ولا ينبغي أن يحلف عليه أمانة فانه ان كان كاذباً فقد جاء بالبين القموس وهي من البكار التي تذر الدين بلا قع وان كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضه لأيمانته وقد أساء فيه إذا الدنيا أخس من أن يقصد تزويجها بكراسم المذهب غير ضرورة وفي الخبر ويل للتاجر من بى والله ولا والله ويل لأصانع من عدو وعدو وفي الخبر البين الكاذبة منقطة السلعة معصية للبركة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة هتل مستكبر ومنان بعطية ومتفق سلعة بينه فإذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكرها من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يخفى التغليظ في أمر البين وقد روى عن يونس بن عبيد وكان خزايا أنه طلب منه خبز لشرائه فأخرج غلامه سبط الخبز ونشره ونظر إليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه ردة إلى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك تعريضا بالثناء على السلعة فثل هؤلاء هم الذين اتخروا في الدنيا ولم يضيعوا دينهم في تجارتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا \* (الثاني) أن يظهر جميع ميوب المبيع خفيها وجلبها ولا يكتف منها شيئاً فذلك واجب فان أخفاها كان ظالماً غاشوا والغش حرام وكان تأكل النصح في المعاملة والنصح واجب ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشوا وكذلك اذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك اذا عرض أحسن فردى الخفاف والنعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه من غلبه السلام برجل بمع طعما فأعجبه فأدخل يده فيه فرائى بالافقال ما هذا قال أصابته السمعا فقال فلها جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من قشنا فليس منا ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع جريراً على الاسلام ذهب لينصرف فجدب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جريراً اذا قام إلى السلعة يبيعها بصريحها ثم يخبره وقال ان شئت فقد وان شئت فترك فقبل له انك اذا قبلت مثل هذا لم تنفذك بيع فقال انا يا بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وكان وأثله ابن السمع وأثافنا غ رجل ناقة له بثلاثمائة درهم فغفل وأثله وقد ذهب الرجل بالناقة ففسق وراءه وجعل يصيح به يا هذا

اشترى بها اللحم او للظهر فقال بل للظهر فقال ان يحقها نقبا قد رأيت و انما لا تتابع السير فعاد فذرهما  
فقصها البائع مائدهم وقال لو ائناة رحلك الله افسدت على بيعي فقال انا يا هذا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد بيع  
بيعا الا من بين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الاتيينه ففسد فهموا من النصح أن لا يرضى لخبه الا  
ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط  
الاسلام المداخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على اصكر الخلق فلذلك يختارون الخلل في العبادة  
والاعتزال عن الناس لان القيام بحق الله مع الخاطئة والمعاملة بمجاهدة لا يقوم بها الا الصديقون  
ولن يتيسر ذلك على العبد الا بأن يعتقد أمرين أحدهما ان تلبسه العيوب وترويحها السلع لا يزيد  
في رزقه بل يحقه ويذهب بركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات يهلكه الله دفعة واحدة فقد حكى  
ان واحدا كان له بقرة يجلبها ويخلط بلبنها الماء ويبيعها فجاء سيل فغرق البقرة فقال بعض أولاده ان  
تلك المياه المتغرفة التي صيبتها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وفقد قال صلى  
الله عليه وسلم البيعان اذا صدقا وتحملا بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا رعت ركة بينهما وفي  
الحديث يد الله على الشرير يكتن الم غموا ونا فاذا اتخا وارف يده عنهما فاذا لا يزيد مال من خيانة كالا  
ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق في هذا الحديث ومن عرف  
أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا للسعادة الانسان في الدنيا والدين والالاف  
المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها بحيث تبني الافلاس منها ويراها  
أصلها في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى  
الثاني الذي لا بد من اعتقاده لئتم له النصح ويتيسر عليه أن يعلم ان ربح الآخرة وقتها خير من ربح  
الدنيا وان فوائد أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأرزاقها فكيف يستخير العاقل  
أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير والخير كله في سلامة الدين قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تزال الاله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يقرروا صفقة دنياهم على آخرتهم وفي لفظ آخر  
ما لم يوافقوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم  
بها صديق وفي حديث آخر من قال لا اله الا الله تخلصا دخل الجنة قيل وما خلاصه قال ان يجره  
محارم الله فقال أيضا ما آمن بالقرآن من استعمل محارمه ومن علم أن هذه الامور فادحة في ايمانه  
وان ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضع رأس ماله المحدث لعمري لا آخره بسبب ربح ينتفع به  
أيامه على ودع بعض التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لي من خير هؤلاء  
قلت من اتصهم ثم فاذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم قلت من أعشهم ثم فاذا  
قيل هذا قلت هو شرهم والغش حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن ينهوا الصانع بعلمه  
على وجه لو علم به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيوبها كان  
فيها عيب فبذلك يتخلص وسأل رجل حذا بن سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال  
اجعل الوججين سواء ولا تفضل اليمنى على الأخرى وجود الحشو ولكن شيئا واحدا ما قارب بين  
الجزر ولا تطبق احدي النعلين على الأخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه احمد بن حنبل رحمه الله من  
الرفو بحيث لا يبين قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه وانما يحل للرفاء اذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريد البيع  
فان قلت فلاتم المعاملة معهما وجب على الانسان أن يذ كر عيوب المبيع فأقول ليس كذلك ان شرط  
التاجر أن لا يشتري البيع الا الجيد الذي يرضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقع في بيعه بربح يسير فيبارك الله

له فيه ولا يحتاج الى تلبيس وانما تعذر هذا لأنهم لا يقنعون بالرجح اليسير وليس يسلم الكثير  
 التلبيس فمن تعذر هذا بشر المعيب فان وقع في يده معيب تادرن ان يذكره وليقع بغيره \* باع ابن  
 سيرين شاة فقال للمشتري أرى السك من عيب فيها انما قلب العلف برجلها وباع الحسن صباغ  
 جارية فقال للمشتري انما تختمت صرة عندنا ما تفكذا كانت سريرة اهل الدين فن لا يقدر عليه فليترك  
 العاملة او ليوطن نفسه على عذاب الآخرة (الثالث) أن لا يتكلم في المقدار شيئا وذلك بتعديل الميزان  
 والاحتياط فيه وفي الكيل فينبغي أن يكيل كما يكيل قال الله تعالى ويل للطففين الذين إذا اكلوا على  
 الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ولا يخلص من هذا إلا بان يرج إذا أعطى ويتقص  
 إذا أخذ العدل الحقيقي قلبا يتصور فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فان من استقصى حقه  
 بكماله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول لا تشتري الويل من الله بحبة فكان إذا أخذ نقص نصف  
 حبة وإذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع بحبة جنة عرضها السموات والارض وما أخسر  
 من باع طوبى بويل وانما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه لانها مظالم لا يمكن التوبة منها الا يعرف  
 اصحاب الحيات حتى يجمعهم ويؤذى حقوقهم وذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا  
 قال للوزان لما كان وزن ثمنه زن وأرج ونظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينا ويريد أن يصره فوزيل  
 تكلمه وبقه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال يا بني فعليك هذا أفضل من تحتين وعشرين مرة  
 وقال بعض السلف محبت للتاجر والبائع بغور وزن ويحلف بالنهار ويأمن بالليل وقال سليمان  
 عليه السلام لا يته يا بني كما تدخل الحبة بين الحجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين وصلى بعض  
 الصالحين على من تحت فضيل له انه كان فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال كأنك قلت لي كان صاحب  
 ميزانين يعطي بأحد هما ولا يأخذ بالأخر أشار به الى ان فسقه مظلمة بينه وبين الله تعالى وهذا من  
 مظالم العباد والماسحة والعقوبة أبعاد والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلاص منه يحصل بحبة  
 ونصف حبة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا تطفو في الميزان وأقيموا الوزن باللسان  
 ولا تخسر والميزان أي لسان الميزان فان النقصان والرجحان يظهر بميله وبالجملة كل من ينتصف  
 لنفسه من غيره ولو في كلمة ولا ينتصف بمثل ما ينتصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للطففين  
 الذين إذا اكلوا على الناس يستوفون الآيات فان تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلا بل لكونه  
 أمرا مقصودا ترك العدل والنصفة فيه فهو جارف جميع الاعمال فصاحب الميزان في خطر الويل  
 وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته فالويل له ان عدل عن العدل ومال عن  
 الاستقامة ولو لا تعذر هذا واستحالته لما ورد قوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما  
 مقضيا فلا ينفك عبد ليس معصوما من الميل عن الاستقامة الا ان درجات الميل تتفاوت فتفاوت  
 عظميا فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار الى أن اوان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم الا بعد رحلة القوم  
 ويبقى بعضهم ألقاوا أوف سنين فنسأل الله تعالى أن يقرنا من الاستقامة والعدل فان الاشتداد  
 على ميث الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه فانه أدق من الشعرة وأحد من السيف  
 ولو لا لسان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط المدد على متن النار الذي مر بصفته أنه أدق  
 من الشعرة وأحد من السيف وقدرا للاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخاف العبد يوم القيامة  
 على الصراط وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن  
 مع اللحم عظيما لم يجز العادة بمثله فهو من المطففين في الوزن وقس على هذا سائر التبدلات حتى في  
 الذرع الذي يتعاطاه البراز فانه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يعمده مئذوا إذا باعه مده

في الذرع لظهرت فأتا في القدر فكل ذلك من التطفيف المعروض صاحبه للويل \* (الرابع) أن  
يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيأ فقد نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تاتي الركان ونهى  
عن النجش أما تاتي الركان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى  
الله عليه وسلم لا تتلقوا الركان ومن تلقاها فاصحاب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا  
الشراء منه منقذ ولكنه ان ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار وان كان جهاذا في الخيار خلاف لتعارض  
جموع الخبر مع زوال التلبس ونهى أيضاً أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البدوي البلد معه  
قوت يريد أن ينساع الى بيعه فيقول له الحضري اتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وأنتظر ارتفاع  
سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والأظهر تحريمه لعموم النهي ولانه تأخير  
للتضييق على الناس على الجلة من غير فائدة المفضولي المضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
النجش وهو أن يقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة زيادة وهو لا يريد ها وانما  
يريد تحريك رغبة المشتري فيها فهذا ان لم تجر مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع  
منقذ وان جرى مواطاة ففي ثبوت الخيار خلاف والاولى اثبات الخيار لانه تقرر بفعل بضاهي  
التغري في المعصاة وتاتي الركان فهذه المناهي تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في  
سعر الوقت ويحكم منه أمرا لوعلمه لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح  
الواجب فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجوز اليه السكر فيكتب  
اليه غلاما من ان قبض السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكر كثيرا  
فلما جاء وقت ربحه ثلثين ألفا فأنصرف الى منزله فأفكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت  
نصع رجل من المسلمين فلما أصبح غدا الى بائع السكر فدفع اليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها  
فقال ومن أن صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال  
رحمك الله قد أغلطني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها الى منزله وفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتني  
فعلته استعملني قتر كها لي فيصكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لقلبي  
فأخذ منه ثلاثين ألفا فهذه الاخبار في المناهي والحكايات تدل على أنه ليس له أن يفتنم فرصة  
وينتظر غلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاء السعر او من المشتري تراجع الاسعار فان فعل ذلك  
كان ظاهرا كالعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مرا بحة بأن يقول بعت بما قام علي او بما اشتريته  
فعله أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب او نقصان ولو اشترى الى أجل  
وجب ذكره ولو اشترى مساحمة من صديقه او ولده يجب ذكره لان المعامل يقول على عادته في  
الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فاذا تركه بسبب من الاسباب فيجب اخباره اذا الاعتماد فيه على  
أمانته

### باب الرابع في الاحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة تجرى  
رأس المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ولا بد من  
العقل لا من قمع في معاملات الدنيا رأس ماله فسك في معاملات الآخرة ولا ينبغي للتدين أن  
يقصر على العدل واجتناب الظلم ويدع الاحسان وقد قال الله وأحسن كذا أحسن الله اليك  
وقال عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين ونعني  
بالاحسان فعل ما يتوقع به العامل وهو خير واجب عليه ولكنه يفضل منه فان الواجب يدخل في

باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتعال رتبة الاحسان بواحد من ستة امور (الاول) في المغالبة  
فينبغي ان لا يغيب صاحبه بما لا يتغيب به في العادة فاما اصل المغالبة فاذن فيه لان البيع للربح  
ولا يمكن ذلك الا بغيب ما لو لم يكن يراعي فيه التقريب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما الشدة  
رضته او لشدته حاجته في الحال اليه فينبغي ان تمتنع من قبوله فذلك من الاحسان ومهما لم يكن  
تلبس لم يكن اخذاً من زيادة طلبا وقد ذهب بعض العلماء الى ان الغيب بما يزيد على الثلث يوجب  
الخيار ولست اري ذلك ولكن من الاحسان ان يحيط ذلك الغيب \* يروي أنه كان غيبه يونس بن عبيد  
حلل مختلفه الاثمان ضرب قيمة كل حلقة منها اربعة مائة واربعة مائة واربعة مائة واربعة مائة  
وخلف ابن اخيه في الدكان فجاء اعرابي وطلب حلقة بأربعة مائة فعرض عليه من حلل المائتين  
فاستحسنها ورزها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها  
اشترت فقال بأربعة مائة فقال لا تسأوى أكثر من مائتين فارجع حتى رزها فقال هذه تسأوى في  
بلدنا خمسمائة وأنا ارضيتها فقال له يونس انصرف فان النصع في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم  
رذه الى الدكان ورز عليه مائتي درهم وخاصم ابن اخيه في ذلك وقال له وقال اما استصيت اما تدهت  
الله تريه مثل الثمن وتترك النصع للسلمين فقال والله ما اخذ هذا الا وهو را ض بها قال فلا رضى له  
بما رزها له فسك وهذا ان كان فيه اخفاء وسعرو تلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث  
غيب المشتري حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يجس  
يشترى لمبا درهم فغيب مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وان كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان  
وقيل انهم هذا الاسوع تلبس واخفاء سعر الوقت وانما الاحسان الحض ما نقل من السري السقطي  
أنه اشترى كروا زستين ديناروا وكسبى دروز فاحبه ثلاثة دنانير ورجعه وكأنه رأى ان يرجع على العشرة  
نصف دينار فصار الزو زستين فأناء الدلال وطلب الزو فقال اخذه قال بكم فقال بثلاثة وستين  
فقال الدلال وكان من الصالحين فقد صار الزو زستين فقال السري قد عقلت عقدا لا أحله لست  
أبيعك الا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقلت بنى وبين الله ان لا أعش مسلما لست أخذ منك  
الا بتسعين قال فلا الدلال اشترى منه ولا السري باعه فهذا يحض الاحسان من الجانبين فانه  
مع العلم بحقيقة الحال وروى عن محمد بن المنكدر أنه كان له شقة بعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع  
في غيبته غلامه شقة من الخمسات بعشرة فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار  
حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يسأوى خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضىت فقال  
وان رضىت فانا لا ارضى لك الاما رزها لا نفلسنا فاختار إحدى ثلاث خصال اما ان تأخذ شقة من  
العشر يا بدار همك واما ان ترز عليك خمسة واما ان ترز شقتنا وتأخذ درهمك فقال لا أعطي  
خمس فرة عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقبل له هذا محمد بن المنكدر  
فقال لا اله الا الله هذا الذى نستسقى به في البوادي اذا لحقنا فهذا احسان في ان لا يرجع على العشرة  
الا نصفاً او واحدا على ما جرت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع برج قليل كثرت  
معاملاته واستغنى من تكررها ويحس كثيرا به تطهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في سوق  
الكوفة بالذرة ويقول معاشر التجار خذوا الحق واعطوا الحق تسلموا الارز وقليل الربح فصرموا  
كثيره قبل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سبب يسارك قال ثلاثة مائة واربعة مائة  
ولا طلب معنى حيوان فأخرب بعه ولا يعت بسبب فهو يقال له ما ع الصداقة فادعج الاعلها باع كل  
فقال بديهم فربح فيها ألفا وروى عن نفعته عليه اليومه ألفا (الثاني) في احتمال الغيب وللشترى

ان اشترى طعاما من ضعيف او شيئا من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون به محسنا  
 وداخلا في قوله عليه السلام رحم الله سهل البيع سهل الشراء فاما اذا اشترى من غني تاجر يطلب  
 الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس محمودا بل هو تضييع مال من غير أجر ولا حمد فقد ورد  
 في حديث من طردني اهل البيت الغبون في الشراء لا محمود ولا مأجور وكان ابا اس من معاوية بن قرة  
 قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بخب وخب لا يغني ولا يغني ابن سيرين ولكن  
 يغني الحسن ويغني ابي يعنى معاوية بن قرة والكمال في أن لا يغني ولا يغني كما وصف بعضهم عمر  
 رضي الله عنه فقال كان اكرم من أن يخدع وأقل من أن يخدع وكان الحسن والحسين وغيرهم من  
 خيار السلف يستقصون في الشراء ثم يهدون مع ذلك الجزيل من المال فقبل بعضهم تستقصى في  
 شرائك على البصر ثم الكسب ولا تنال فقال ان الواهب يعطى فضله وان الغبون يغبن عقله  
 وقال بعضهم انما اغني عني وبصري فلا أمكن الغابن منه واذا وهبت أعطى لله ولا استكثر منه شيئا  
 \* (الثالث) في استيفاء الثمن وسائر الديون والاحسان فيه مرة بالمسححة وحط البعض ومرة  
 بالامهال والتأخير ومرة بالساهلة في طلب جودة النقد وكل ذلك مندوب اليه ومحتوث عليه قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فليغتم  
 دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم اسمع لسمي لك وقال صلى الله عليه وسلم من  
 أنظر معسر أو نزل له حاسبه الله حسبا يا يسير أو في لفظ آخر أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل  
 الا ظله وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة  
 فقيل له هل علمت خيرا فقلت لا الا أني كنت رجلا ادا من الناس فأقول لفتيانا ساجحوا الموسر  
 وأنظروا المعسر وفي لفظ آخر تجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فقبوا والله  
 عنه وغفروا وقال صلى الله عليه وسلم من أقرض دينارا الى أجل فله بكل يوم صدقة الى أجله فاذا حل  
 الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يجب أن يقضى  
 غريمه الدين لاجل هذا الخبر حتى يكون كالمصدق بجميعه في كل يوم وقال صلى الله عليه وسلم رأيت  
 على باب الجنة مكتوبا بالصدقة عشرة أمثالها والقرض ثمان عشرة فقيل في معنى ان الصدقة تقع  
 في يد المحتاج وضيق المحتاج ولا يعمل ذلك الاستقراض الاحتياج ونظرا للنبي صلى الله عليه وسلم الى  
 رجل يلازم رجلا بدين فأومأ الى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال للدين قم فأعطه  
 وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق الى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري  
 باع بغلة له بأربعمائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمي يا أبا سعيد قال فدأ سقطت منك  
 مائة قال له فأحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حقها مائتي درهم فقيل له  
 يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والافلا في الخبر خذ حقا في كفاف  
 وغفاف وأوف أو غير واف يحاسبك الله حسبا يا يسير \* (الرابع) في توفية الدين ومن الاحسان فيه  
 حسن القضاء وذلك بأن يمشي الى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشي اليه بتقاضاه فقد قال صلى الله  
 عليه وسلم خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وليسلم أجود  
 بمأثر عليه وأحسن وان عجز فليؤن قضاءه مهما قدر قال صلى الله عليه وسلم من أذن ديناً وهو بنوى  
 قضاء وكل الله به ملائكة فيحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة من السلف يستقرضون  
 من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلف صاحب الحق بكلام خشن فليجمله ولتقابل بالالطف  
 اقتد ام رسول الله صلى الله عليه وسلم انجاه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه



فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم به احتجاجه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالاحسان أن يكون الميسر الأكثر للمتوسطين الى من عليه الدين فان المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الاعانة للمشتري أكثر فان البائع راغب عن السلعة ينبغي ترويجها والمشتري محتاج اليها هذا هو الاحسان الا أن يعتدي من عليه الدين حقه فعند ذلك نصريه في منعه عن عقده واعانة صاحبه اذ قال صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالماً او مظلوماً ف قيل كيف تنصره ظالماً فقال منعك اياه من الظلم بصرة له (الجامس) أن يقبل من يستقبله فانه لا يستقبل الا متدبر مستنير بالبيع ولا ينبغي أن يرضى نفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم من أقال نادماً صفتته أقاله الله عثرته يوم القيامة او كما قال (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطالبهم ان لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالحه السالف من له دفتان للعساب أحدهما ترجمته مجهول وفيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير كان يرى الطعام او الفاكهة فيشتبه فيقول احتاج الى خمسة ارطال مثلاً من هذا وليس معي ثمنه فنكان يقول خذ واقتض ثمنه عند الميسرة ولم يكن بهذا هذا من الخبايا بل عذ من الخبايا من لم يكن بثبت اسمه في الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً لكن يقول خذ ما تريد فان يسرك فاقض والا فانت في حل منه وسعة فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست والقايم به يحي لهذه السنن وبالجلة التجارة محك الرجال وهايتن دين الرجل وورعه ولذلك قيل لا يفرنك من المراء قبض رقه \* وازار فوق كعب الساق منه رقه \* أو جبين لاج فيه أثر قد قلعه \* ولدى الدرهم فانظر غيه أو ورعه \* ولذلك قيل اذا أثنى على الرجل جبراه في الخضر واحكامه في السفر ومعاملاته في الاسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال اثنى بمن يعرفك فأناه برجل فأننى عليه خير فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا قال كنت رفقة في السر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق فقال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيت فأنما في المصديهم بالقرآن ينفض رأسه طوراً ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه وقال للرجل اذهب فأننى بمن يعرفك

#### الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ودين آخرته

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعاً وصفقته خاسرة وما يقوته من الرخ في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا فيكون من اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف اولى الاشياء بالعاقل أحوجه اليه في العاجل وأحوج شئ اليه في العاجل أحمده عاقبه في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك من الآخرة فخذ فانك ستمت على نصيبك من الدنيا تنظمه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا اي لا تنس في الدنيا نصيبك منها الآخرة فانها ضرعة الآخرة وفيها تنكسب الحسنات وانما تتم شفقة التاجر على دينه بمرعاة سبعة أمور (الاول) حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة فليزوها الاستغفار عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالخلل عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقياما بكفاية العيال ليكون من جملة الجاهدين به وليزوا النصح للسلين وأن يجب لسائر الخلق ما يجب لنفسه وليزوا اتباع طريق العدل والاحسان

في معاملته كذا كرهنا ولا نلوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فاذا اخبر هذه العقائد والنسب كان عاملا في طريق الآخرة فان استفاد ما لا فهو من يدوان خسر في الدينار ربح في الآخرة (الثاني) ان بقصد القيام في صنعة او تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش وهلك أكثر الخلق فان نظام أمر الكل يتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواري وهلكوا وعلى هذا جمل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمتي رحمة أي اختلاف همهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنها لزجوعها إلى طاب التمتع والترين في الدنيا فليستغل بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافيا عن المسلمين مهماتي الدين وليجنب صناعة النقش والصباغة وتشديد البنين بالخص وجميع ما تزخر به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين فأما عمل الملاحى والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيل ترك الطم ومن جملة ذلك خياطة الحياض القباء من الأبريسم للرجال وصباغة الصائغ مراكب الذهب وأخواتهم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والأجرة المأخوذة عليه حرام ولذلك أوجبنا زكاة فيها وان كالألوانجب الزكاة في الخي التي لأنها اذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهيأة للنساء لا يلحقها بالخي المباح حرام يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد وقد ذكرنا ان بيع الطعام وبيع الاكفان مكروه لانه يوجب انتظار موت الناس وحاجتهم بفلاء السعر ويكره أن يكون جزاء المصنف من قسوة القلب وأن يكون حجاما أو كاسا لمصنفه من بخاخرة الغفاسة وكذا الدباغ وما في معناه ذكره ابن سيرين بالبدل والكره فتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراط في البناء على السلعة لترويجها ولان العمل فيه لا يتقدر فقد قيل "وقد يكره ولا ينظر في مقدار الاجرة إلى عمله بل إلى قدر قيمة الثوب وهذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر إلى قدر التعب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لان المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي هو بصدده لا محالة وحلوله وقيل بيع الحيوان واشترى الموتان وكرهوا الصرف لان الاحتراز فيه من دقائق الربا عسير ولا نه طيب لذقائي الصفات فيمالا يقصد أعيانها وانما يقصد رواجها وقلبا يتم الصيرفي ربح الاباعتماد جهالة معاملته بدقائق النقد قلما يسلم الصيرفي وان احتاط ويكره للصيرفي وعيره كسر الصحيح والدانبر الا عند الشك في جودته او عند ضرورة قال احمد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه في الصباغة من الصالح وأنا اكره الكسر وقال يشتري بالدينار يرد درهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً ويصوغه واستحبوا تجارة البزقال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلى من الزمنا لم يكن فيها أيمان وقد روى خير تجارتكم البزوخير صناعتكم الخرز وفي حديث آخر لو اتجروا أهل الجنة لا تجروا في البز ولو اتجروا أهل النار لا تجروا في الصرف وقد كان غالب أعمال الاخيار من السلف عشر صنائع الخرز والتجارة والحل والحياطة والحذو والقضارة وحمل الخفاف وحمل الحديد وحمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال عبد الوهاب الوراق قال في أحمد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طبيب ولو كنت صانعا يبدى لصنعتك صنعتك ثم قال لي لا تكتب الامواسطة واستحق الحواشي وظهور الاجزاء وأربعة من الصنائع موسومة عند الناس بصعف الرأى الحياكة والقطانون والمغازلون والمعلون ولعل ذلك لان أكثر صناعاتهم مع النساء والصبيان ومخاططة ضعفاء العقول لضعف العقل كان مخاططة العقلاء تزيد في العقل وعن مجاهد أن مريم عليها السلام أمرت في طلبها العيسى عليه السلام بجاكاة فطلبت الطريق فأرشدوها غير الطريق فقالت اللهم

اتزع الحركة من كسبهم وأمتهم فقراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ  
الأجرة على كل ما هو من قبل العبادات وفروض السكيات كغسل الموتى ودفنهم وكذا الأذان  
وصلاة التراويح وان حكم بصحة الاستئجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم هذه أعمال  
حقها أن يجبر فيها الآخرة وأخذ الأجرة عليها استبدلها بالدينار من الآخرة ولا يستحب ذلك (الثالث)  
أن لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى رجال لا تلهيهم  
تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر  
فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرته فلازم المسجد وباطل على  
الأوراد كان ممرض رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لآخرتكم وما بعده لغيركم وكان  
صالحو السلف يجعلون أول النهار وآخره للآخرة والوسط للتجارة ولم يكن يمنع المدرسة والرؤس بكرة  
الاصبيان وأهل الذمة لأنهم كانوا في المساجد بعد وفي الخبر أن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد  
وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كفر الله عنه ما بينهما من سعي الأعمال وفي الخبر تأتي  
ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم  
عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وحبناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم أنني قد  
غفرت لهم ثم هم ما سمع الأذان في وسط النهار ولا في العصر فينبغي أن لا يخرج على شغل ويخرج عن  
مكانه ويدع كل ما كان فيه فاقبونه من فضيلة التسكيرة الأولى مع الإمام في أول الوقت لا توارى بها  
الدنيا بما فيها من أهمها لم يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء وقد كان السلف يتدرون عند الأذان  
ويحلون الأسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقراريط لحفظ الحوائط في أوقات  
الصلوات وكان ذلك معيشة قسم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أنهم  
كانوا أحدادين وخرازين فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الأشي فسمع الأذان لم يخرج الأشي  
من المغرور لم يوقع المطرقة ورمى بها وقام إلى الصلاة (الرابع) أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله  
سبحانه في السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال صلى الله  
عليه وسلم إذا ذكر الله في الغافلين كالقاتل خلف الفارين وكالحى بين الأموات وفي لفظ آخر كالشجرة  
التي خضر بين المشمشم وقال صلى الله عليه وسلم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له  
له الملك ولما الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف  
حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق فاصدين ليل فضيلة  
هذا الذكر وقال الحسن إذا ذكر الله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وريحان كريحان  
البنس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعداً أهلاً وكان ممرض رضي الله عنه إذا دخل السوق قال  
اللهم أنى أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاط به السوق اللهم أنى أعوذ بك من عین  
فاجرة وصفة خاسرة وقال ابو جعفر القزغاني كانوا معننا لجنيد هجري ذكرنا من يجلسون في المساجد  
ويشبهون بالصوفية ويقترون مما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيون من يدخل السوق فقال  
الجنيدكم من هو في السوق حكمة أن يدخل المسجد يأخذ بأذن بعض من فيه فيخرجهم ويجلس مكانه  
أنى لأعرف رجلاً يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبق إلى  
وهي أنه يعني نفسه فكذلك كانت تجارة من يجبر لطلب الكفاية لا لتسعى في الدنيا فان من يطلب  
الدنيا لا يستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له خبوا جندوا  
النجاة بالتقوى قال صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كتب فوظيفة التقوى لا تنقطع عن التجرد

للذين كيف ما نقلت بهم الاحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم اذ فيه يرون تجارتهم وريحهم وقد قيل  
من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والاحق بغدو وروح في لاش والعاقل عن عيوب  
نفسه فتاش (الخامس) أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول  
داخل وآخر خارج وبأن يركب العرفى التجارة فهو مأمكروهان يقال ان من ركب البحر فقد  
استقصى في طلب الرزق وفي الخبر لا يركب البحر الا بالبحج او عمرة او غزو وكان عبد الله بن عمرو بن  
العاص رضي الله عنه ما يقول لا تكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان  
وفترخ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر أن ابليس يقول لولده زلبور سر بكائبك فأت  
أصحاب الاسواق زين لهم الكذب والخلف والخديعة والمكر والخيانة وكن مع أول داخل وآخر  
خارج منها وفي الخبر شر البقاع الاسواق وشر اهلها اولهم دخولا وآخرهم خروجا وتمام هذا الاحتراز  
أن يراقب وقت كفايته فاذا حصل كفايته وقته انصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كان صالحو  
السلف فقد كان منهم من اذار يح دانقا انصرف قناعة به وكان حماد بن سلمة يبيع الخنزير في سقط بين  
يديه فكان اذار يح حبتين رفع سقطه وانصرف وقال ابراهيم بن بشار قلت لاراهيم بن آدم رحمهما الله  
أمر اليوم اعمل في الطين فقال يا ابن بشار انك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد  
كفيتة أما رأيت حردصا عمر وما وضعف امره زواق قلت ان لي دانقا عند البقال فقال عز علي بك  
تملك دانقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في  
الاسبوع الا يوما او يومين وكانوا يكتفون به (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يبتقي  
مواقع الشبهات ومنان الرب ولا ينظر الى الفتاوى بل يستفتي قلبه فاذا وجد فيه حرازة اجتنبه  
واذا حمل اليه سلعة تراه أمرها سأل عنها حتى يعرف والا كل الشبهة وقد حمل الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لن فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة ففيل من  
موضع كذا فشرب منه ثم قال انا معاشر الانبياء أمرنا أن لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا وقال  
ان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم  
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اصل الشيء واصل اصله ولم يزد لان ما وراء ذلك يتعذر وسنبين  
في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه كان عليه السلام لا يسأل عن كل ما يحمل  
اليه وانما الواجب أن ينظر التاجر الى من يعامله فكل منسوب الى ظلم او خيانة او سرقة او ربا فلا  
يعامله وكذا الاجناد والطلبة لا يعاملهم الا بئنه ولا يعامل اصحابهم وأخوانهم لانه معين بذلك على الظلم  
وحكى عن رجل أنه تولى حمارة سوراشغ من الثغو رقال فوقع في نفسي من ذلك شيء وان كان ذلك  
العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولكن كان الامير الذي تولى في محلته من الطلبة قال  
فسألت سفيان رضي الله عنه فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير فقلت هذا سورى سيد الله  
للمسلمين فقال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فوك أجرك فتكون قدأ حببت بقاء  
من بعضي الله وقد جاء في الخبر من دعا ظالم بالبقاء فقدأ أحب أن يعصى الله في ارضه وفي الحديث  
ان الله ليضرب ادماح الفاسق وفي حديث آخر من أكرم فاسقا فقدأ عان على هدم الاسلام ودخل  
سفيان على المهدي وبسده درج أبيض فقال يا سفيان أعطني الدواة حتى اكتب فقال اخبرني  
أى شيء تكتب فان كان حقاً أعطيتك وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المجوسين عنده أن  
يناوله طينا ليجسم به الكتاب فقال ناوتى الكتاب أولا حتى انظر ما فيه فهكذا كانوا يجتزون عن  
معاونة الطلبة ومعاملتهم أشد أنواع العانة فينبغي أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا اليه سبيلا

وبالحيلة فينبغي أن يتقدم الناس عنده إلى من يعامل ومن لا يعامل ولكن من يعامله أقل من لا يعامله في هذا الزمان قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من ترون لي أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت ثم أتى زمان آخر فكانوا يقولون عامل من شئت الأفلانا وفلاناً ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحداً الأفلانا وفلاناً وأخشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضاً وأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون أنا لله وأنا إليه راجعون \* (السابع) ينبغي أن يراقب جميع مجاري معاملته مع كل واحد من معاملته فانه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فعلة وقوله أنه لم أقدم عليها ولا جيل ماذا فانه يقال أنه يوقف التجار يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئاً وقفه ويحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من معاملته قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على تخمين ألف صحيفة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعد كل انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته إلى آخرها فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان أضاف إليه الاحسان كان من المقربين وان راعى مع ذلك وظائف الدين كاذ كر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب ثم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين \*

بسم الله الرحمن الرحيم \*

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب وصلصال \* ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال \* ثم غداه في أول نشوء بلبن استصفاه من بين فرث ودم سائفاً كالماء الزلال \* ثم حماه بما آتاه من طبقات الرزق عن دواعي الضعف والاخلال \* ثم قيد شهوته العادية له من السطوة والصيال \* وقهرها بما اقترضه عليه من طلب القوت الحلال \* وهزم بكسرهما جند الشيطان المتشمر للاضلال \* ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل \* فضيق عليه عزه الحلال المجري والنجال \* اذ كان لا يذوقه إلى اعماق العروق الا الشهوة المائلة إلى الغلبة والاسترسال \* فبقى لما زقت بزمام الحلال \* خائباً خاسراً ماله من ناصر ولا وال \* والصلاة على محمد الهادي من الفضل \* وعلى آل خير آل \* وسلم كثيراً (أما بعد) فقد قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة على كل مسلم رواه ابن مسعود رضي الله عنه وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهموا وأتقنها على الجوارح فعلا ولذلك ندرس بالكلية علماً وعملاً وصار غرض علمه سبباً لا ندراس عمله اذ نطق الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول إليه مسدود وأنه لا يبق من الطيبات الا الماء الفرات والحشيش النبات في الموات وما عداه فقد أغشته الأيدي العادية وأفسدت المعاملات الفاسدة واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذه القطب من الدين أصلاً ولم يدركوا بين الاموال فرقاً وفصلاً وهيات هيات فالحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتهات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عمت في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد إلى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح ذلك في سبعة ابواب \* (الباب الاول) في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام \* (الباب الثاني)

في مراتب الشبهات ومثاراتها وتميزها عن الحلال والحرام\* (الباب الثالث) في البعث والسؤال  
والهجوم والاهمال ومظاهرها في الحلال والحرام\* (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن  
الظلم المالية\* (الباب الخامس) في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم  
\* (الباب السادس) في الدخول على السلاطين ومخاطبتهم\* (الباب السابع) في مسائل متفرقة

في الباب الاول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان اصناف

الحلال ودرجاته واصناف الحرام ودرجات الورع فيه

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فما لم يكن الاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد  
به الحلال وقال تعالى ولانأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ان الذين يأكلون أموالهم  
السامية ظلموا الآية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين  
ثم قال فان لم تقبلوا فادنوا فنجبر من الله ورسوله ثم قال وان تبتم فلكنم رؤس أموالكم ثم قال ومن عاد  
فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون جعل اكل الربا في أول الامر مؤذنا بحجارة الله وفي آخره  
متعزضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم  
طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد  
بالحديثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم من سعى على عياله من حله فهو كالنجاس في سبيل الله  
ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من اكل الحلال  
أربعين يوما توارى الله قلبه وأجرى بنابيع الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية زهدة الله في الدنيا  
وروى ان سعدا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله تعالى أن يجعله محاب الدعوة  
فقال له أطلب طمعتك تستجيب دعوتك ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحرير على الدنيا قال رب  
اشعث أغبر مشرد في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغنى بالحرام يرفع يديه فيقول يا رب يا رب  
فأني يستجاب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مكاه على بيت المقدس  
ينادي كل ليلة من اكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصرف النافلة والعدل الفريضة  
وقال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلته مادام  
عليه منه شيء وقال صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وقال صلى الله عليه وسلم  
من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال صلى الله عليه وسلم العبادة  
عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال وروى هذا امر فوعا وموقفا على بعض الصحابة أيضا وقال  
صلى الله عليه وسلم من أمسى وأثام من طلب الحلال بات مغفورا لله وأصبح والله راضيا وقال صلى  
الله عليه وسلم من أصاب مالا من مأثم فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله  
ذلك جميعا ثم قدفة في النار وقال عليه السلام خير دينكم الورع وقال صلى الله عليه وسلم من لقي الله  
ورعا أعطاه الله ثواب الاسلام كله وروى ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فأنا استحي  
أن أحاسبهم وقال صلى الله عليه وسلم درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زينة في الاسلام وفي  
حديث ابن هريرة رضي الله عنه المدة حوض اليند والعروق الهواردة فإذا سحبت المدة  
صدمت العروق بالصحة وإذا سقطت صدمت بالسقم ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من  
البنين فإذا تمث الأساس وقوى استقام البنين وارتفع واضعف الأساس واعوج انهار

البنين ووقع وقال الله عز وجل أفن أنسب شيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث من  
 اكتسب مالاً من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراه كان زاده الى النار وقد ذكرنا جملة  
 من الاخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثار) فقد ورد  
 أن الصديق رضي الله عنه شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني  
 فأدخل أصابعه فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني أعوذ بك مما  
 حملت العروق وخالط الامعاء وفي بعض الاخبار أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال أو ما علمت  
 أن الصديق لا يدخل جوفه الا طيباً وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن ابل الصدقة غلطاً  
 فأدخل أصبعه وتقبأ وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادات هو الورع وقال  
 عبد الله بن عمر رضي الله عنه لوصيكم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالآذان ولم يقبل  
 ذلك منكم الا بورع حاجر وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله ما أدرك من أدرك الا من كان يعقل  
 ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صيداً فافانظر عند من تظفر  
 يا مسكين وقيل لاراهيم بن أدهم رحمه الله لم لا تشرب من ماء زمزم فقال لو كان في دولشربت منه  
 وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس  
 بالبول والثوب النجس لا يطهره الا الماء والمذهب لا يكفره الا الحلال وقال يحيى بن معاذ الطاعة  
 خزائن من خزائن الله الا أن مفتاحها المداوم وسنانه لقم الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنهما  
 لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون  
 فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن  
 والصبر على ذلك الى الموت وقال من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل الاحلال ولا  
 يمل الا في سنة أو ضرورة ويقال من أكل الشبهة أربعين يوماً ظلم قلبه وهوتا ويل قوله تعالى كلا  
 بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال ابن المبارك زد درهم من شبهة أحب الي من أن أتصدق  
 بمائة ألف درهم ومائة ألف ومائة ألف حتى يبلغ الى ستمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد  
 يأكل كل كلمة فيقلب قلبه فينقل كانيغل الاديم ولا يعود الى حاله أبداً وقال سهل رضي الله عنه من أكل  
 الحرام عصمت جوارحه شاء أم أبى علم أول يعلم ومن كانت طعمته حلالاً أطاعته جوارحه ووقف  
 للغيرات وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له بها ماسلف من ذنوبه ومن  
 أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كنساقط ورق الشجر وروى في آثار السلف  
 ان الواعظ كان اذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا منه ثلاثاً فان كان معتقداً لبدعة فلا تجالسوه  
 فانه عن لسان الشيطان ينطق وان كان سعي الطعمة فعن الهوى ينطق فان لم يكن مكيماً للعقل فانه  
 يفسد بكلامه اكثر مما يصلح فلا تجالسوه وفي الاخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا  
 حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهتها عذاب وروى ان بعض الصالحين دفع طعاماً  
 الى بعض الابدال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال نحن لانأكل الاحلال فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم  
 حالنا ونكاشف الملكوت ونشاهد الآخرة ولولا كلناهمنا كلون ثلاثة أيام مارحنا الى شيء من  
 علم اليقين ولذهب الخوف والمشااهدة من قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأحتم القرآن في  
 كل شهر ثلاثين مرة فقال له البذل هذه الشريعة التي رأيتي شربتها من اللب أحب الي من ثلاثين  
 ختمة في ثلثائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن طيبة وحشيدة وقد كان بين احمد بن حنبل  
 ويحيى بن معين صحبة طويلة فبهجه احمد ان سمعه يقول اني لا أسأل أحد شياً ولو أعطاني

الشیطان شیئاً لا کتبه حتی اعتذر بحی وقال کنت أمرض فقال تمزح بالدين أم اعلمت أن الاکل من الدين قدمه الله تعالی علی العمل الصالح فقال کلوا من الطيبات واعملوا صالحا و فی الخبر انه یکتوب فی التوراة من لم یسأل من أين مطعمه لم یسأل من أی أبواب النيران أدخله وعن عی رضی الله عنه أنه لم یأکل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما الا تخوما حاذرا من الشبهة واجتمع الفضیل ابن عیاض وابن عیینة وابن المبارک عند وهیب بن الورد بمكة فذکروا الرطب فقال وهیب هو من أحب الطعام الی الآن فی لا آکله لا خلط رطب مکة یسألن زیة وغیرها فقال له ابن المبارک ان فطرت فی مثل هذا ضایق علیک الخبر قال وما سببه قال ان اصول الضیاع قد اختلطت بالصوافی فغشی علی وهیب فقال سفیان قلت للرجل فقال ابن المبارک ما أردت إلا أن أهون علیه فلما أفاق قال لله علی أن لا أکل خبز أبدا حتی ألقاه قال فكان یسرب اللبن قال فانتبه أمه باین فسألها فقالت هو من شاة بنی فلان فسأل من ثمنا وأتته من ابن کان لهم فذکرت فلما أداناه فیه قال بقی أنهما من أن كانت ترعی فسکت فلم یسرب لانها كانت ترعی من موضع فیه حق للسلبین فقالت أمه انشرب فان الله یغفرک فقال ما أحب أن یغفر لی وقد شربته فانأال مغفرة معصيته وکان یسرب الحافی رحمه الله من الوردین فقبل له من أين تأکل فقال من حیث تأکلون ولکن لیس من یأکل وهو یسکی کن یأکل وهو یضخک وقال یدأصغر من یدو لقمة أصغر من لقمة وهكذا کانوا یخترزون من الشبهات

❦ أصناف الحلال ومداخله ❦

اعلم ان تفصيل الحلال والحرام انما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المرء عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفقوى خلعها بالأككل من غيرها فاما من يتوسع في الاكل من وجوه متفرقة فمقتضى علم الحلال والحرام كله كفضله في كتب الفقه ونحن الآن نشير الى بعضها في سياق تقسيم وهو ان المال انما يحرم اما لغني في عينه أو لخلل في جهة كتساقبه \* القسم الاول الحرام \* ١٠ لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيرهما وقصده أن الاعيان المائية كولة على وجه الارض لا تصدق ثلاثة اقسام فانها اما ان تكون من المعادن كالمخ والطين وغيرهما ومن انبأ أو من الحيوانات أما المعادن فهي اجزاء الارض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم اكله الا من حيث انه نصرت بالاكل وفي بعضها ما يجري بجرى السم والخبزل وكذلك مضر الحرام اكله والطين الذي يعتاد اكله لا يحرم الا من حيث الضرر وفائدة قولنا انه لا يحرم مع انه لا يؤكل أنه لو وقع شيء منها في مرقعة أو طعام مائع لم يصح محرر ما أو اما النبات فلا يحرم منه الا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل النجس والخمر وسائر المسكرات ومنزلة الحياة السموم ومنزلة الصحة الأدوية في غيرها وكان مجموع هذا يرجع الى الضرر الا الخمر والمسكرات فان الذي لا يسكر منها ايضا حرام مع قلته لسمه وصفته وهي الشدة المطربة وأما السم فاذا خرج عن كونه مضر قلته واجننه بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم الى ما يؤكل والى ما لا يؤكل وقصده في كتاب الأطعمة والنظر بطول في تفصيله لاسيما في الطيور والغربة وحيوانات البر والبحر وما يحل اكله منها فانما يحل اذا نجس بها شرعا ودعى فيه شروط الذابح والائمه والمذبح وذلك مذكور في كتاب الصيد والذبايح وما لم يذبح ذبحا شرعا او مات فهو حرام ولا يحل الامتنان السمك والجراد وفي معناهما ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والخل والحين فان الاحتراز منهما غير ممكن فانما اذا افردت وأكلت فحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لاسيت في تحريمها الا الاستعداد ولو لم يكن لسكان لا بكرة فان وجد شخص لا يستقدر له ما نلت الى خصوص طبعه فانه النجس بالحيث



لعموم الاستغفار فكره أكله كالوجع الحاط وشربه كره ذلك وليست السكراة لتجاسها فان الصحيح  
أنها لا تنبى بالموت إذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يعقل الذباب في الطعام إذ وقع فيه وربما  
يكون حاراً ويكون ذلك سبب موته ولو تهرت غيلة أو ذبابة في قدر لم يجب إراقتها إذ المستقدر هو  
جرمه أذا بقى له جرم ولم ينس حتى يحرم بالتجاسة وهذا يدل على أن تحريره للاستغفار والدليل أن يقول  
لوقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن دائق حرم الكل للتجاسة فان الصحيح أن آدمي لا ينس  
بالموت ولكن لأن أكله محرم احتراماً لاستغذاراً أو أكل الحيوانات المأكولة أذا أصبحت بشرط  
المشروع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرث وكل ما يقضى بتجاسته منها بل تناول  
التجاسة مطلقاً محرم ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات وأما من النباتات  
فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالسج فان نجاسة السكر فلفظاً لا جرمه لكونه  
في مظنة التشوف ومهما وقعت قطرة من التجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقء أو طعام أو  
دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به لغير الأكل فيوزن الاستصحاب بالدهن الجبس وكذا اطلاع  
المسكن والحيوانات وغيرها فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته (القسم الثاني ما يحرم لخلل في جهة  
اثبات اليد عليه) وفيه تنوع النظر فنقول أخذ المال أماً أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره  
فالذي يكون بغير اختياره كالارث والذي يكون باختياره أماً أن لا يكون من مالك كبل المعادن  
أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فأمناً أن يؤخذ قهراً أو يؤخذ رضائياً والمأخوذ قهراً أماً  
أن يكون لسقوط عصمة المالك كالفنائم أو لاستحقاق الأخذ كصكاة المتعدين والمغفقات  
الواجبة عليهم والمأخوذ رضائياً أماً أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقات والجرة أماً أن يؤخذ بغير  
عوض كالهبه والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام (الأول) ما يؤخذ من غير مالك كبل  
المعادن وأحياء الموات والأصطياد والاحتطاب والاستقام من الأنهار والاحتشاش فهذا حلال  
بشرط أن لا يكون مأخوذاً بخصايذ حرمة من الآدميين فإذا انفك من الاختصاصات ملكها  
أخذها وتفصيل ذلك في كتاب أحياء الموات (الثاني) المأخوذ قهراً من لحرمة له وهو النقيض  
وسائر أموال الكفار والمخربين وذلك لحلال المسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين  
بالعدل ولم يأخذوها من كافر لحرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب  
النبي والمغنية وكتاب الجزية (الثالث) ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ  
دون رضاه وذلك لحلال إقامته بسبب الاستحقاق ونعم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على  
القدر المستحق واستوفاه من مملك الاستغناء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب  
تفريق الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات أذهب النظر في صفة المستحقين لأن كاهن الوقف  
والنفقة وغيرها من الحقوق فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالاً (الرابع) ما يؤخذ  
راضياً بجماعة وضرة وذلك لحلال إذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط القطين أعني  
الإيجاب والقول مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبين ذلك في كتاب البيع  
والسلم والاجارة والحوالة والضمان والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة  
والصدق وسائر المعاضيات (الخامس) ما يؤخذ من رضاه من غير عوض وهو حلال إذا روعي  
فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤذ في ضرر يورث أو غيره وذلك مذكور في  
كتاب الهبات والوصايا والصدقات (السادس) ما يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال إذا كان  
الموروث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين

وتنفيد الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الزكاة والحج والكفارة إن كان واجباً وذلك  
مذكور في كتاب الوصايا أو الفرائض فهذا مجامع مداخل الحلال والحرام أو ما نأى حيلتها العلم  
المريد أنه إن كانت طعته متفرقة لا من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور فكل ما يأكله  
من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستفتى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فإنه يقال للعالم  
لم خالفت علمك يقال للجاهل لم لا زمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فربضة على كل مسلم

### درجات الحلال والحرام

اعلم إن الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب  
من بعض وأصفي من بعض وكان الطبيب يحكم على كل حلوى بالحرارة ولكن يقول بعضه حار في  
الدرجة الأولى كالسكر وبعضه حار في الثانية كالفايز وبعضه حار في الثالثة كالبدس وبعضها  
حار في الرابعة كالعسل كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الأولى وبعضه في الثانية أو الثالثة  
أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه فلتقتد بأهل الطب في الاصطلاح على  
أربع درجات تقر بها وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ ينطبق إلى كل درجة من الدرجات  
أيضاً تفاوت لا ينصرفان من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول الورع  
عن الحرام على أربع درجات \* ورع العدول وهو الذي يجب الفسق بإقامته وتسقط العدالة به  
وشبهت اسم العصيان والتعرض للنار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء \* الثانية  
ورع الصالحين وهو الامتناع عما ينطبق إليه احتمال التحريم ولكن المفتى يرضخ في تناول بناء  
على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة فلنسمي التصرّح عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة  
الثانية \* الثالثة ما لا تحرمه ما تنوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم وهو ترك  
ما لا بأس به بخافة ما به بأس وهذا ورع المتقين قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العدد درجة المتقين  
حتى يدع ما لا بأس به بخافة ما به بأس \* الرابعة ما لا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به  
بأس ولكنه ينال لغیر الله وعلى غيرنية التقوى به على عبادة الله أو تنطبق إلى أسبابه المسهلة له  
ككراهية أو معصية أو امتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة إلى أن تفضلها  
بالأمثلة والشواهد \* وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى وهو الذي بشرط التنوع عنه في  
في العدالة وإطراح سمة الفسق فهي أيضاً على درجات في الخبث فالأخوذ بعد فاسد كالمعاطاة مثلاً  
فيمال يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة المغيصوب على سبيل القهر بل المغيصوب أعظم  
أنفيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وإيذاء الغير وليس في المعاطاة إيذاء وانما فيه ترك طريق  
التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة أهون من تركه بالباوهذا التفاوت بدرك تشديد  
الشرع ووعيده وتأكده في بعض المناهي على ما سبأ في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة  
والصغيرة بل الأخوذ طيماً من قسراً وصالحاً أو من تنبأ أخبث وأعظم من الأخوذ من قوياً أو غنى  
أو فاق لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي فهذه دقائق في تفاصيل الخبثات  
لا ينبغي أن يذهل عنها فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت درجات النار وإن عرفت مشاراة  
التغلظ فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربعة فإن ذلك جارٍ مجرى التحكم والتشبي هو  
طلب حصر فيما لا حصر له وبذلك على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سبأ في في تعارض  
الحدوديات وترجيح بعضها على بعض حتى إذا اضطر إلى كل مئة أو كل طعام الغير أو أكل صيد  
الحرم فأن تقدم بعض هذا على بعض (أمثلة الدرجات الأربع) في الورع وشواهد (أما الدرجة

الاولى وهي ورع العدول فكل ما اقضى الفتوى تحريمه ما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لا فقد شرط من الشرط فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتضاه الى الفسق والعصية وهو الذي يزيد به الحرام المطلق ولا يحتاج الى أمثلة وشواهد (وأما الدرجة الثانية) فأمثلتها كل شبهة لا توجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها كاسياني في باب الشبهات اذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسوسين كمن يمتنع من الاصطياد خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من انسان أخذه ومملكه وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم دعه ما يريد اليه الا بربك ونحوه على نهى التنزيه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل ما أصعبت ودعه ما أنعمت والآنمأ أن يحرم الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتاً اذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي تخشاه كاسياني أن هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دعه ما يريد امرئ تنزيه اذ ورد في بعض الروايات كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أمر اضرب سمكاً ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في الكلب المعلم وان اكل فلاتا كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لاجل الخوف اذ قال لابي ثعلبة الخشني "كل منه فقال وان اكل منه فقال وان اكل وذلك لان حاله اني ثعلبة وهو فقير مكتسب لا يحتمل هذا الورع وحال عدي كان يحتمله \* يحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لانه حال في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثلة هذه الدرجة تذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابها فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة) وهو ورع المتقين فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس وقال عمر رضي الله عنه كذبح تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل ان هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابو الدرداء ان من تمام التقوى أن يبتغي العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً حتى يكون هجاباً بينه وبين النار ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على انسان يحملها اليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة ان يادى وكان بعضهم يعرض فكل ما يستوفيه يأخذه بتقصان حبه وما يعطيه بوقفه زيادة حبه ليكون ذلك حاجزاً من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتساهل به الناس فان ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابيه أن يغير الى غيره وتألف النفس الاسترسال وترك الورع فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال كتبت كتاباً بكتبت بكتبت كتاباً وأرت أن أخذ من تراب الحائط لأتبه وأجفئه ثم قلت الحائط ليس لي فقلت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت من تراب حاجتي فلما عثت فإذا أنا بشخص واقف يقول يا علي بن معبد سي علم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحيط من منزلته فان للتقوى درجة تفوت بفوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك ما روى ان عمر رضي الله عنه وصله مسك من الجعرين فقال وددت لو أن امرأه وزنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عاتكة أنا أجد الوزن فسكت عنها ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعه بكفة ثم تقولين فيها أرى الغبار فتمسحين بها عنيك فأصعب بلك فضلاً على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز منك المسلمين فأخذ بأثمة حتى لا تصيبه الموائجة وقال وهل ينتفع منه الا بربك لما استبعد ذلك منه وأخذ الحسن رضي الله عنه ثمرة من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال صلى الله عليه وسلم كنخ كخ اي ألقها ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محترفات

ليلا فقال اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطاره  
قالت كان عمر رضي الله عنه يدفع الى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتدبغه فباعته طيبا فجعلت  
تقوم وترتد وتنقص وتكسر بأسنانها فتعلق بأصبعها شيء منه فقالت به هكذا بأصبعها ثم مسحت  
به خمارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين تأخذينه  
فانترع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يلكف في التراب ثم يشم ثم يصب  
الماء ثم يلكف في التراب ويشمه حتى لم يبق له ريح قالت ثم أنتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شيء  
بأصبعها فأدخلت أصبعها في فمها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي الله عنه وروى القتيبي  
خوف اذا مذك ذلك الى غيره والافضل الخمار ما كان بعيدا للطيب الى المسلمين ولكن أنقله عليها جزا  
وردعوا واتقاء من أن يتعدى الامر الى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون  
في المسجد يحمل جرة لبعض السلاطين ويضر المسجد بالعوف فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فإنه  
لا يتنفع من العود الا الرائحة وهذا اقد يقارب الحرام فان القدر الذي يعيق شوبه من رائحة الطيب  
قد يقصد وقد يبطل به فلا يدري أنه يتسامح به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن من سقطت منه ورقة فيها  
أحاديث فهل يمل وجدها أن يكتب منها ثم يردّها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا أيضا قد يشك  
في أن صاحبها هل يرضى به أم لا ثم هو في محل الشك والاصل تحريمه فهو حرام وتركه من الدرجة  
الاولى ومن ذلك التورع عن الزينة لأنه يخاف منها أن تدعو الى غيرها وان كانت الزينة مباحة  
في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السبكية فقال أما أنا فلا استعملها ولكن ان كان لاطين  
فأرجو وأما من أراد الزينة فلا ومن ذلك ان عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها  
فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعه في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به  
مخافة بما به اليأس أي مخافة من أن يقضى اليه وأكثر المباحات داعية الى المحظورات حتى استكثر  
الاكل واستعمال الطيب للتعزب فانه يترك الشهوة ثم الشهوة تدعو الى الفسك والفكر بدعوى  
النظر والنظر بدعوى غيره وكذلك النظر الى دور الاغنياء وتجملهم مباح في نفسه ولكن هيج الحرص  
ويدعو الى طلب مشله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها اذا لم تؤخذ  
بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع الحرز من غوائلها بالمعرفة فلا تم بالحذر ثانيا فقبل تخلوها عنها عن  
خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما يخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تخصيص الحيطان وقال  
أما تخصيص الارض فيمنع التراب وأما تخصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكسر تخصيص  
المساجد وزينتها واستدل بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أن يكل المسجد فقال لا  
عرش كعرش موسى وأما هوشى مثل السكل يطل به فلم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيه وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رقيق ثوبه رقيق دينه وكل ذلك خوفا من سريان انواع الشهوات  
في المباحات الى غيرها فان المحظور والمباح تشبههما النفس بشهوة واحدة واذا تعذبت الشهوة  
المسماحة استرسلت فأقتضى خوف القتيبي الورع عن هذا كله فكل حلال انك من مثل هذه  
الخافة فهو الحلال للطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف اداؤه الى معصية البتة (أما الدرجة  
الرابعة) وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان  
به على معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطرب لتهاول الله تعالى فقط ولا تقوى على عبادته  
واستبقاء الحياة لاجله وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتثال لقوله تعالى قل الله ثم  
ذرهم في خوضهم يلعبون وهذه رتبة الموحدين المتجربين عن خطوط أنفسهم المنفردين لله تعالى

بالقصد ولا شك في أن من يتورع عما يوصل اليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترب بسبب اكتسابه بمعصية أو كراهية في ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقال له امرأته لو تمسكت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكأنه لم تخضر نية في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجز الاقدام عليها عن سرى رحمه الله أنه قال انتهت الى حشمتش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي ان كنت قد اكلت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم ففتفت في هاتفت ان القوة التي اوصلتك الى هذا الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذى النون المصري أنه كان جاثعا مجبوسا فبعثت اليه امرأته صالحة طعما ماعلى يد البعان فلم يأكل ثم اعتذروا وقال جامعي على طبق ظالم يعني ان القوة التي اوصلت الطعام الى لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك ان بشرا رحمه الله كان لا يشرب الماء من الانهار التي حفرها الامراء فان النهر يسب لجريان الماء وهو صوبله اليه وان كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمشقة بالنهر المحفور باعمال الأخرى وقد أعطوا الأجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أقسده انقسته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الطلبة وهذا بعد عن الظلم من شرب نفس الماء لانه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم اذا مر في طريق الخمر يشرب من المصانع التي عملتها الطلبة مع أن الماء مباح ولكنه بقي محفوظا بالمصنع الذي عمل بمال حرام فكانت انتفاع به وامتناع ذي النون من تناول الطعام من يد البعان أعظم من هذا كله لان يد البعان لا توصف بأنها حرام بخلاف الطبق المغموس اذا حمل عليه ولكنه وصل اليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام ولذلك تقيا الصديق رضى الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب اخراجه ولكن تخذه البطن عن الخبيث من ورع الصديقين ومن ذلك التورع من كسب حلال اكتسبه خياط بخط في المسجد فان احمد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد وسئل عن الغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من المطر فقال انما هي من أمر الآخرة ذكره جلوسه فيها واطفاً بعضهم سرأجا سرجه غلامه من قوم يكره ما لهم وامتنع من تصوير الثور والخنزير في فيه جمر من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السلطان فهذه دقائق الورع عند سالكى طريق الآخرة والتحقق فيه ان الورع له اول وهو الامتناع عما حرمته الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس الله مما أخذ بشهوة أو توصل اليه بمكروه أو اتصل بسببه مكروه وبينهما درجات في الاحتياط فكلما كان العبد أشد تشديدا على نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأسرع جوارا على الصراط وأبعد عن أن يترج كفة سدائنه على كفة حسناته وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت درجات النار في حق الطلبة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث وادعيت حقيقة الامر فاليك الخيار فان شئت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فرخص فلتفسك تخاط وعلى نفسك ترخص والسلام

#### الباب الثاني في مراتب الشهات ومثارها وتميزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهة لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشهات فقد استراأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشهات واقع الحرام كالراعى خول الحى يوشك أن يقع فيه فهذا الحديث نص في اثبات الاقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط

الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فان ما لا يعرفه  
الكثير فقد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للحرم  
في عينه وخل من أسبابه ما تطرق اليه تحريم أو كراهية ومثاله الماء الذي يأخذه الانسان  
من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه  
أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة في الخمر  
والنجاسة في البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعاً بالحصل بالنظم والربا ونظائره فهذان طرفان  
ظاهران و يلتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل  
عليه فان صيد البر والعرجل ومن أخذ طيبة فيجتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلت منه  
وكذلك السمك فيجتمل أن يكون قد تزلق من الصيد بعد وقوعه في يده وخبر بطله فمثل هذا الاحتمال  
لا يتطرق الى ماء المطر المختطف من الهواء ولكنه في معنى ماء المطر والاحتراز منه وسواس ولتسم  
هذا النوع الموسوسين حتى يلتحق به أمثاله وذلك لان هذا وهم مجزئ لا دلالة عليه نعم لودل عليه  
دليل فان كان قاطعاً لو وجد حلقة في أذن السمكة أو كان محتملاً كما لو وجد على الطيبة جراحة  
يجتمل أن يكون كما لا يقدر عليه الا بعد الضبط ويجتمل أن يكون جراحاً فذا موضع الورع وإذا انتفت  
الدلالة من كل وجه فلا احتمال المعلوم دلالة كالا احتمال العدوم في نفسه ومن هذا الجنس من  
يستعير أرافيقب عنه المعبر فيخرج ويقول لعلمه مات وصار الحق للوارث فهذا وسواس اذ لم يدل  
على موته سبب قاطع أو مشكك اذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين  
متقابلين نشأ عن سببين فالأول لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيصير  
شكاً ولهذا تقول من شك أنه صلي ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث اذا اصيل عدم الزيادة ولو سئل انسان  
أن صلاة الظهر التي أذاها قبل هذا عشر سنين كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يفتق قطعاً أنها أربعة وإذا لم  
يقطع جزواً أن تكون ثلاثة وهذا التجوز لا يكون شكاً اذ لم يحضر سبب أو جاب اعتقاد كونه ثلاثاً  
فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشبهه بالوهم والتجوز يغير سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق و يلتحق  
بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وان أمكن طرياً من محال ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه  
الذي لا وارث له سواء فغاب عنه فقال يجتمل أنه مات وقد انتقل الملك الى "فأكله فاقدامه عليه  
اقدام على حرام محض لانه احتمال لا مسند له فلا ينبغي أن يعتد هذا الخط من أقسام الشبهات وإنما  
الشبهة تعني بها ما يشبه علناً أمره بأن تعارض لنافيه اعتقاد ان صدر عن سببين مقتضيين  
للاعتقادين ومثارات الشبهة خمسة

### المشار إلى أول الشك في السبب المحلل والمحرّم

وذلك لا يخلو اما أن يكون متعادلاً أو غلب أحد الاحتمالين فان تعادل الاحتمال ان كان الحكم  
لما عرف قبله فيستعصم ولا يترك بالشك وان غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر من دلالة  
معتبرة كان الحكم للمعالم ولا يبين هذا الا بالامثال والشواهد فلتقسّمه الى أقسام أربعة  
(القسم الأول) أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنابها  
ويحرم الاقدام عليها (مثاله) أن يرعى الى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصادفه ميتاً لا يدري أنه  
مات بالغرق أو بالجرح فهذا حرام لان الأصل التحريم الا اذا مات بطريق معين وقد وقع الشك  
في الطريق المعين فلا يترك اليقين بالشك كإتي الاحداث والنجاسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى  
هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لا تأكله فلعلمه قتلته غيرك فذلك كان صلى الله

عليه وسلم إذا أتى بشئ اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه صلى الله عليه وسلم أرق ليلة فقالت له بعض نساءه أرقت يا رسول الله فقال أجل وحدث تمره فغشيت أن تكون من الصدقة وفي رواية قال كلها غشيت أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال كافي سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فزنا ثم لا زلنا كثير الضباب فبينما القدور تفتل بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة مسخت من بني إسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكتأنا القدور ثم أعلمه الله بعد ذلك أنه لم يمسح الله خلقا فجعل له نسلا وكان امتناعه أو لا لا الأصل عدم الحل وشك في كون المذبح محللا \* (القسم الثاني) أن يعرف الحل وشك في المحرم فالأصل الحل وله الحكم كما إذا نسك امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما إن كان هذا غرابا فأمر أني طالق وقال الآخر إن لم يكن غرابا فأمر أني طالق والتبس أمر الطائر فلا يقضي بالحريم في واحدة منهما أو لا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطبيقهما حتى يحل لسائر الأزواج وقد أمر محكول بالاجتناب في هذه المسئلة وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تزاعا فقال أحدهما للآخر أنت حسود فقال الآخر حسدنا زوجه طالق ثلثا فقال الآخر نعم وأشكلى الأمر وهذا أن أراد به اجتناب الورع فصحيح وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له أن ثبت في الماء والتجاسات والاحداث والصلوات أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه فإن قلت وأنى مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج إلى المناسبة فإنه لا زرع من غير ذلك في بعض الصور فإنه مهماتيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه وإذا جوز الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دقة وهو أن وزان الماء إن شك في أنه طلق زوجته أم لا فقال الأصل أنه مطلق وزان مسئلة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الأنايين ويشبهه عنه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لأنه قابل يقين التجاسة بيقين الطهارة فيفطر الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجتين قطعا والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فتقول اختلف أصحاب الشافعي في الأنايين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستصحب بغير اجتهاد وقال قوم يعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يفي الاجتهاد وقال المتصددون يتجهد وهو الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غرابا فزيب طالق وإن لم يكن فحرة طالق فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد إذ لا صلابة ونحرر مهماعليه لأنه لو وطئها كان متعصما الحرام قطعا وإن وطئ أحدهما وقال أقصر على هذه كان متعصما بعينينهما من غير ترجيح ففي هذا المشرق حكم شخص واحد أو شخصين لأن التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه \* فإن قيل فلو كان الأنايين لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ بكل واحد بان لأنه يقين طهارته وقد شك الآن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والارجح في ظني المنع وأن تعدد الشخص ههنا كاتحاده لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الإنسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوئه بماء نفسه فلا يشين باختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجته الغير فإنه لا يجلي ولأن للعلامات مدخلا في التجاسات والاجتهاد فيه يمكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامات يدفعها قوة يقين التجاسة المقابلة لليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصيناها في كتب الفقه ولستنا نقصد الآن إلا التنبية على قواعد ما

\*(القسم الثالث) أن يكون الأصل التحريم ولكن طرأ ما أو جب تحليه بظن غالب فهو مشكوك

فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غاية الظن الى سبب معتبر شرعا فالذي يختار فيه أنه  
يحل واجتنابه من الورع (مثاله) أن يرمى الى صيد فيغيب ثم يدركه ميتا وليس عليه أن يرمى سبه  
ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التيق بالقسم  
الاول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والختان أنه حلال لان الجرح سبب  
ظاهر وقد تحقق والاصل أنه لم يطرأ غيره عليه فطريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك \* فان  
قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصحمت ووع ما أنعمت وروت عائشة رضي الله عنها أن رجلا أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم بأرب فقال رميتي عرفت فها سهي فقال أصحمت أو أنعمت فقال بل أنعمت  
قال ان الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره الا الذي خلقه فلعلة أعان على قتله شيء وكذلك قال  
صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في كلبه المعلم وان اكل فلانا كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك  
على نفسه والغالب ان الكلب المعلم لا يسي خلقه ولا يمسك الا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا  
التحقق وهو ان الحل انما يتحقق اذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بان يفضي الى الموت سليما من  
طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه ان موته على الحل أو على الحرمة  
فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه \* فالجواب ان نهى  
ابن عباس ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الورع والتزير بدليل ما روي في بعض  
الروايات أنه قال كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر اغترس منك وهذا تنبيه على المعنى الذي  
ذكرناه وهو أنه ان وجد أثر آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن وان لم يجد سوى جرحه حصل  
غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بغير الواحد والقياس المظنون  
والعوامل الظنوية وغيرها \* وأما قول القائل أنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فكيف شكنا  
في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق اذا الجرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل  
على صحة هذا الاجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتا فيجب القصاص على جرحه بل ان لم يغب  
يحتمل أن تكون موته هيجان خلط في باطنه كما يموت الانسان فجأة فينبغي أن لا يوجب القصاص  
الاجزاء الرقبة والجرح المذوق لان العلة القاتلة في الباطن لا تؤمن ولا جملها يموت الصحيح فجأة ولا  
قائل بذلك مع أن القصاص مبناه على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال ولعله مات قبل ذبح  
الاصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفع فيه الروح وغرأ الجنين يجب ولعل الروح لم ينفع فيه أو كان قد مات  
قبل الجنابة بسبب آخر ولكن يبنى على الاسباب الظاهرة فان الاحتمال الآخر اذا لم يستند الى  
دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كاذرأه فكذلك هذا وما قوله صلى الله عليه وسلم أخاف  
أن يكون انما أمسك على نفسه فلا شافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان والذي يختاره الحكم  
بالتعريم لان السبب قد تعارض اذا الكلب المعلم كالألة والوكيل يمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل  
المعلم نفسه فخذ لم يحل لانه يتصور رمينه أن يضطاد لنفسه ومهما اتعب بالشارية ثم اكل دل ابتداء  
أسعائه على أنه نازل منزله لأنه وآنه يسعى في وكالته ونيايته ودل اكله آخر على أنه أمسك لنفسه  
لا لصاحبه فقد تعارض السبب المدال فتعارض الاحتمال والاصل التعريم فيستحب ولا يزال  
بالشك وهو كما لو اكل رجلا بان يشتري له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها  
لنفسه أو لموكله لم يحل للوكيل وطؤها لان للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعا ولا دليل مرجح  
والاصل التعريم فهذا يلتحق بالقسم الاول لا بالقسم الثالث \* (القسم الرابع) أن يكون الحل  
معلوما ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعا فيرفع الاستصحاب



ويقضى بالتحريم اذ بان لنا ان الاستصحاب ضعيف ولا يثبت له حكم مع غالب الطق (ومثاله) أن يؤدي اجتهاده الى نجاسة أحد الاناءين بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الطق فتوجب تحريم شربه كما وجبت منع الوضوء به وكذلك اذ قال ان قتل زيد عمراً و قتل زيد صيداً منفرداً بقتله فاصراً في طائفتي فخره وغاب عنه فوجد ميتاً حرمت زوجته لان الظاهر انه منفرد بقتله كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله ان من وجد في الغدران ماء متغيراً احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى ظبية بالث فيه فهو جده متغيراً واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يحجز استعماله اذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة طق استند الى علامة متعلقة بعين الشيء فاما غلبة الطق لامن جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في أن اصل الحبل هل يزال به اذا اختلف قوله في الترضي من أو اني المشركين ومد من الخمر والصلاة في القمار المنبوذة والصلاة مع طين الشوارع أعني المقدار الزائد على ما يتعذر الاحتراز عنه وعبر الاصحاب عنه بأنه اذا تعارض الاصل والغالب فأما ما يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أو اني مد من الخمر المشركين لان النفس لا يحل شربه فإذا ما أخذ النجاسة والحل واحد فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الاصل هو المعتبر وان العلامة اذا لم تتعاق بعين المتناول لم توجب رفع الاصل ونسباً في بيان ذلك ورهانه في المشار الثاني للشبهة وهي شبه الخلط فقد اتضح من هذا حكم حلال شك في طرياً محرم عليه وأطلق وحكم حرام شك في طرياً محل عليه وأطلق وبان الفرق بين طق يستدلي علامة في عين الشيء وبين ما لا يستدلي به وكل ما حكمنا في هذه الاقسام الاربعة بجعله فهو حلال في الدرجة الاولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضى في فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة الا ما لحقناه برتبة الوسواس فان الاحتراز عنه ليس من الورع أصلاً

### في المشار الثاني للشبهة شك منشأه الاختلاط

وذلك بان يختلط الحرام بالحلال وبشبه الأمر ولا يميز ولا يخلو تماماً ان يقع بعدد لا يمحصر من الجانبين أو من أحدهما أو بعدد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو تماماً ان يكون اختلاطاً متزاج بحيث لا يميز بالاشارة كالختلاط المائعات أو يكون اختلاطاً استهماً مع التميز للاعيان كالختلاط الاصد والدور والافراس والذي يختلط بالاستهماً فلا يخلو تماماً ان يكون مما يقصد عنه كالعروض أو لا يقصد كالنقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الأول) ان تستهم العين بعدد محصور كالواخلط المبتة بكية أو بعشر مذكاة أو اختلطت رضية بعشر نسوة أو بترج واحد في الاختين ثم تلبس فهذه شبهة يجب اجتنابها بالاجماع لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا وإذا اختلط بعدد محصور صارت الجلية كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل ولا فرق في هذين ان ثبت حل فطر أو اختلاط بمحرم كالأول أو وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كالأول اختلطت رضية بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يسكن في طرياً التحريم كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب وقد تنبأ على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل الحبل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح وهذا اذا اختلط حلال بمحصور بمحرم محصور فان اختلط حلال بمحصور بمحرم غير محصور فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى (القسم الثاني) حرام محصور بحلال غير محصور كالواخلط

رضيعة أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم هذا اجتناب نكاح نساء اهل البلد بل أن يشكح من  
 شاء منهم وهذا لا يجوز أن يعلى بكثرة الحلال اذ يلزم عليه أن يجوز النكاح اذا اختلطت واحدة حرام  
 بتسع حلال ولا فائده بل العلة الغلبة والحاجة جميعاً اذ كل من ضاع له وضيع أو قريب أو محرم  
 بمصاهرة أو سبب من الاسباب فلا يمكن أن يستعليه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا  
 خالطه حرام قطعاً لا يلزمه ترك الشراء والاكل فان ذلك حرج ومأني الدين من حرج ويعلم هذا بان  
 لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم بحق وغفل واحد في الغنمية عبادة لم يمتنع أحد من شراء  
 الختان والعباءة في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف ان في الناس من يري في الدراهم  
 والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية وبالجمله انما  
 تنفك الدنيا عن الحرام اذ اعصم الخلق كلهم عن المعاصي وهو محال واذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط  
 أيضاً في بلد الا اذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين اذ لم ينقل ذلك عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاء به في ملء من الملل ولا في عصر  
 من الاعصار فان قلت لكل عدد محصور في علم الله فاحذر المحصور ولو اراد الانسان أن يحصر اهل  
 بلد لقد رعبه أيضاً ان تمكن منه فاعلم أن تحديداً مثال هذه الامور غير ممكن وانما يصيب بالتقريب  
 فنقول كل عدد ولو اجتمع على صعيد واحد لعصر على الناصر عددهم بحجر النظر كالألف والألفين  
 فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أو ساط متشابهة فبأحد  
 الطرفين بالظن ومواقع الشك فيه استفتي فيه القلب فالاشمخاز القلوب وفي مثل هذا المقام  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اصة استفت قلبك وان أفتوك وأفتوك وأفتوك وكذا الانسام  
 الاربعة التي ذكرناها في المثار الاول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النسي والابنات وأوساط  
 متشابهة فالفتي يفتي بالظن وعلى المستفتي أن يستفتي قلبه فان حاله في صدره شيء فهو الآثم بدنه  
 وبين الله فلا يخفيه في الآخرة فتوى المفتي فانه يفتي بالظاهر والله يتولى السرائر (القسم الثالث)  
 أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الاموال في زمانها هذا فالذي يأخذ الاحكام من الصور  
 قد فطن أن نسبة غير المحصور الى غير المحصور كنسبة المحصور الى المحصور وقد حكنا ثم بالتحريم فلمحكم  
 هذابه والذي يختاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احتمال أنه  
 حرام وأنه حلال الا أن يقرر بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فان لم يكن في العين علامة  
 تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذه حلال لا يفتق به آكله ومن العلامات أن يأخذه من يد  
 سلطان ظالم الى غنم ذلك من العلامات التي سأت في ذكرها ويدل عليه الاثر والقياس فأما الارتفاع  
 في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانخلاء الراشدن بعده اذ كانت أثمان الخورود راها من  
 أيدي اهل الذمة مختلطة بالاموال وكذا غنم الاموال وكذا غنم الغنمية ومن الوقت الذي نهى  
 صلى الله عليه وسلم عن الربا اذ قال اول ربا بضعه ربا العباس مات ترك الناس الربا باجمعه كما لم يتركوا  
 شرب الخور وسائر المعاصي حتى روى ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخرفقال  
 عمر رضي الله عنه لعن الله فلانا هو أول من سرق بيع الخراف لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر يمتنع  
 وقال صلى الله عليه وسلم ان فلانا يجر في النار عبادة قد غلها وقتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه  
 خرزات من خرز اليهود لاساوي درهمين قد غلها وكذلك أدرك اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الاسراء الخلفة ولم يمتنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهى  
 اصحاب زيد ثلاثة أيام وكان من ممتنع من تلك الاموال مشار اليه في الورع والاكثر لم يمتنعوا

مع الاختلاط وكثرة الاموال المنهوبة في أيام الظلمة ومن أوجب ما لم يوجبه السلف الصالح وزعم أنه  
تقطعت من الشرع ما لم يتقنوا له فهو موسوس محتمل العقل ولو جاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا الجاز  
مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم إن الحجة كالآتم في التصريح وبين الابن كالابن  
وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا جاري فيما عدا الاشياء الستة وذلك  
محال فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم \* وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لاستدباب جميع  
التصرفات وخرب العالم إذا فسق غلب على الناس وشاهلون بسببه في شر وط الشرع في العقود  
ويؤدي ذلك إلى المحالة إلى الاختلاط فان قيل فقد نقانم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضرب وقال  
أخشى أن يكون مما سمعه الله هو في اختلاط غير المحصور قلنا يحمل ذلك على التزويج والورع أو نقول  
الضرب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول فان قيل هذا معمول في  
زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقه والنهب وعلول الضميمة  
وعرها ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال فإذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر ما في  
أيدي الناس لسفاد المعاملات وإهمال شرطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة في أخذ ما لا  
لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهو حرام أم لا فاقول ليس ذلك حراما وإنما الورع تركه  
وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلا ولكن الجواب عن هذا ان قول القائل أكثر الاموال  
حرام في زماننا غلط محض ومنشأه الغفلة عن الفرق بين الكثير والاكثرا أكثر الناس بل أكثر الفقهاء  
يفترون ان ما ليس بتادرفهو الاكثر يتوهمون أنهم أقسمان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس  
كذلك بل الاقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير أو أكثر (ومثاله) ان الخنثى فيما بين الخلق نادر وإذا  
أضيف اليه المريض وجسد كثير أو كذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الاعذار العاتية  
والاستحاضة من الاعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بتادرو وليس بالاكثرا أيضا بل هو كثير  
والفقيه اذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عند رماهم أراد به أنه ليس بتادرفان لم يردده فهو  
غلط والصحيح والمقيم هو الاكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فاذا فهم هذا  
فتقول قول القائل الحرام اكثر باطل لان مستند هذا القائل اما أن يكون كثرة الظلمة والجنديبة  
أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تسكرت من أول الاسلام إلى زماننا هذا  
على اصول الاموال الموجودة اليوم \* أما المستند الاول فباطل فان النظام كثير وليس هو بالاكثرا  
فانهم الجنديبة اذا لا ينظم الادو ظلمة وشوكة وهم اذا أضغفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشر غيرهم فكل  
سلطان يجمع عليهم من الجنود مائة ألف مثلا فيلان اقل ما يجمع ألف ألف وزيادة ولعل بلدوا وحدة  
من بلاد مملكتهم يريد عددهم على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لم يكن  
السكل اذا كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تسعهم في المشية ولا يتصور  
ذلك بل كفاية الواحد منهم يجمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السران فان البلدة  
الكبيرة تستعمل منهم على قدر قليل هو أما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي  
أيضا كثيرة وليست بالاكثرا أكثر المسلمين يتعاملون بشرط الشرع فعنده هؤلاء أكثر والذي  
يعامل بالربا أو غيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب  
الانسان بوجهه في البلد يخصص بالهجرة والخنث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته  
الفاسدة أكثر ومثل ذلك الخصوص نادروان كان كثير انليس بالاكثرا لو كان كل معاملاته فاسدة  
كيف ولا يتخلو هو أيضا من معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به بل نأمله

وانما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها الياء واستعظامها له وان كان نادرا حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيخيل أنهم لا كثرون وهو خطأ فانهم الاقلون وان كان فيهم كثرة \* وأما المستند الثالث وهو أخطاها أن يقال الاموال انما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فاذا نظرنا الى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عددا صولها الى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة وابتلوا هذا أن يتطرق الى اصل من تلك الاصول غضب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلم اصولها عن تصرف باطل الى زماننا هذا وكذا بذور الحبوب والقوا كد تحتاج الى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا الى أول الشرع ولا يكون هذا حلالا ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك الى أول زمان النبوة حلالا \* وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الاموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا يخرج الا من دار الضرب وهي في أيدي الطلبة مثل المعادن في أيديهم بمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استخراجها بالاعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غضبا فاذا نظرنا الى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق اليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النبل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادرا ومحال فلا يبقى اذا حلال الا الصيد والحشيش في الصحارى والموات والمفاوز والخطب البياض ثم من يحصله لا يقدر على اكله فيقترأ الى أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل الا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بدل حلالا في مقابل حرام فهذا هو أشد الطرق تحيلا \* والجواب ان هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المحلوط بالحلال بل خرج من الخط الذي نحن فيه والعق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الاصل والغالب اذا الاصل في هذه الاموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرجها عن الصلاح له فبضاهي هذا حمل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم التباينات والصحيح عندنا أن لا يتجاوز الصلابة في الشوارع اذا لم يجد فيها نجاسة فان طين الشوارع طاهر وان الوضوء من أواني المشركين جائز وان الصلابة في المقابر المنبوذة جائزة فنثبت هذا أولا ثم نفيس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توضيحي رسول الله صلى الله عليه وسلم من فساد مشركة وتوضي عمر رضي الله عنه من جرعة نصرانية مع أن مشركهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يجترزون مما نجسه شرعا فكيف نسلم أو انبهم من أيديهم بل نقول نعم قطعاً أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والنبات المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم ان الغالب عليهم النجاسة وان الطهارة في تلك الثياب محال أو نادرا بل نقول نعم أنهم كانوا يلبسون خبز البر والشعير ولا يشربون مع أنه ينداس بالبقروا الحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقل ما يخلص منها وكذا يركبون الدواب وهي تفرق وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أو تمها على ارباطها نجسة قدر بلها الامطار وقد لا تلبها وما كان يجترز عنها وكانوا يشربون حفاة في الطرق وبالنعال ويصلون معها ويحلبون على التراب ويمشون في انطين من غير حاجة وكانوا لا يمشون في البول والعذرة ولا يحلبون عليها ويستنزفون منه ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأولها وكثرة الدواب وأرواثها ولا ينبغي أن نطق أن الأعصار أو الامصار تختلف في مثل هذا حتى نطق أن الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس عن الدواب هبات فذلك معلوم استحالته بالعادة قطعاً فدل على أنهم لم يجترزوا الا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دلت على العين فاما النطق الغالب الذي يستلزم رد الدراهم الى مجاري الاحوال فلم يعتبروه وهذا

عند الشافعي رحمه الله وهو يرى ان الماء القليل يجس من غير تغير واقع اذ لم يزل الصبا به يدخلون الحمامات ويتوضئون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدي المختلفة تقمس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضي من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والنقي حكم الحل بحكم النجاسة \* فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة اذ كانوا يتوضعون في امور الطهارات ويحتزون من شهادات الحرام غاية الحرز فكيف يقاس عليه قلنا ان اريد به أنهم صولوا على النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فنبس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احتزوا وعن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما تسامحوا حيث لم يجب وكان من محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الاصل والغالب فبان أن الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما نوازعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لان أمر الاموال مخوف والنفس تميل اليها ان لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكي عن واحد منهم أنه احتز من الضوء وجاء البحر وهو الظهور المحض فالافتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمنا فيه على أن نحكي في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام لان المال وان كثرت اصوله فليس بواجب أن يكون في اصوله حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم الى اصول بعضها دون بعض وكان الذي ابتدأ غصبه اليوم هو الاقل بالاضافة الى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل اصل فالغصب من مال الدنيا والتساول في كل زمان بالفساد بالاضافة الى غيره أقل ولست نأدرى أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين فلان لم أن الغالب تحريمه فانه كإيراد المغصوب بالتوا الذي يدرى المغصوب بالتوا الذي يكون فرع الاكثر لا محالة في كل عصر وزمان اكثر بل الغالب ان الحبوب المغصوبة تغصب الاكل لا للبذر وكذا الحيوانات المغصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتل لتوا فكيف يقال ان فروع الحرام أكثر من اصول الحلال أكثر من اصول الحرام وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الاكثر فانه من له قدم وأكثر العلماء يغالطون فيه فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فانها محتلاة مسلبة بأخذها في بلاد التركة وغيرها من شاء ولكن قد أخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة الا أكثرهم حاز من السلاطين معدنا فظلمه بمنع الناس منه فأما ما يأخذه الأخذ منه فبأخذه من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستنابة في اثبات البدعي المباحات والاستحجار عليها فالمستأجر على الاستقامة اذا حاز الماء دخل في ملك المستحق له واستحق الاجرة فكذلك النيل فإذا فرغنا على هذا المحرم عين الذهب الآن بقدر ظلمه بتقصان اجرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظالم لبقاء الاجرة في ذمتهم وأما دار الضرب فليس المذهب الخراج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم الذهب المسموك أو النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلوه اليهم الاشياء قليلا بتركونه أجره لهم على العمل وذلك جائز وان فرض دناءة مضروبة من دناءة السلطان فهو بالاضافة الى مال التجار أقل لا محالة نعم السلطان يظلم أجرا دار الضرب بأن يأخذ منهم ضربته لانه خصصهم بهام من بين سائر الناس حتى يوفر عليهم مال بمشقة السلطان فأيا أخذه السلطان عوضى من حشمتهم وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فكيف يكون هو الأكثر

فهذه أعالط سبقت الى القلوب بالوهم وتشمل لترتيبها جماعة ممن رقد بينهم حتى قبوا الورع وسدوا  
 بابه واستغفروا تميز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والصلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام  
 وقد اخلط غير محصور وغير محصور فاذ يقولون فيه اذا لم يكن في العين المتناول علامة خاصة فتقول  
 الذي زناه ان تركه ورع وان أخذه ليس بحرام لان الاصل الحل ولا يرفع الابدالة معينة كافي طين  
 الشوارع ونظائر هابل أزيد وأقول لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا أنه يبق في الدنيا حلال  
 لكنت أقول نستأف تمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف ونقول ما جاوز حده انعكس الى  
 ضده فمحرم الكل حل الكل ورهانه أنه اذا وقعت هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة \* أحدها  
 أن يقال يدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم \* الثاني أن يقتصر وامنها على قدر الضرورة  
 وسد الرمي يزجون عليها أيا ما الى الموت \* الثالث أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاؤوا سرقة  
 وعصا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهه وجهة \* الرابع أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا  
 قواعده من غير اقتصار على قدر الحاجة \* الخامس أن يقتصر واعم شروط الشرع على قدر الحاجة  
 أما الأول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعا لانه اذا اقتصر الناس على سد الرمي وزجوا  
 أوقاتهم على الضعف فشا فهم الموتان ويطلت الاعمال والصناعات وخرت الدنيا بالكلية وفي  
 حراب الدنيا خراب الدين لانها من رعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر  
 أحكام الفقه مقصودا حافظ مصالح الدنيا ليم بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر  
 الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالنصب والسرقة والتراخي وكيف ما اتفق  
 فهو رفع لسد الشرع بين المقدسين وبين أنواع الفساد فتمتد الأيدي بالنصب والسرقة وأنواع الظلم  
 ولا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عنا فانه حرام عليه وعينا وذو اليد  
 له قدر الحاجة فقط فان كان محتاجا فانا ايضا محتاجون وان كان الذي أخذ منه حتى زائد على  
 الحاجة قد سرقه من هوائه على حاجته يومه واذ لم نراع حاجة اليوم والسنة فالذي نراعي وكيف  
 ينضب وهذا يؤدي الى بطلان سياسة الشرع واغراء اهل الفساد بالفساد فلا يبقى الا الاحتمال  
 الرابع وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وعصا بل يؤخذ  
 برضاه والتراخي هو طريق الشرع واذ لم يجز الا بالتراخي فالتراخي ايضا منهاج في الشرع تتعلق به  
 المصالح فان لم يعتبر فلم يتعين اصل التراخي وتعتل فصله \* وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار  
 على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي زناه لا نقابا للورع لمن يريد  
 سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لا يجابه على الكفاية ولا دخله في فتوى العامة لان أيدي الطلبة  
 تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من  
 وجد فرصة سرقة ويقول لاحق له الا في قدر الحاجة وأحتاج ولا يبقى الا أن يجب على السلطان  
 أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعبها أهل الحاجة ويدفع على الكل  
 الاموال يوما بيوم أو سنة فسنة وفيه تكلف وشطط وتضييع أموال \* أما التكتليف والشطط  
 فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذه كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا وأما التضييع  
 فهو أن ما فضل عن الحاجة من القواكه والعموم والحبوب ينبغي أن يلقي في البحر أو يترك حتى  
 يتعفن فان الذي خلقه الله من القواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق ورفقهم فكيف على قدر  
 حاجتهم ثم يؤدي ذلك الى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة تطبت بالنفي عن الناس  
 اذا أصبح الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لو زدتني في مثل هذا الزمان

لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراضى وسائر الطرق وبفعل ما فعله لئلا يوجد جميع الاموال حلالا من غير فرق وأغنى بقولى يجب عليه اذا كان النبي عن بعث لمصلحة الخلق في دينهم ودينباهم اذ لا يتم الصلاح برذالكفة الى قدر الضرورة والحاجة اليه فان لم يبعث للصلاح لم يجب هذا ونحن نجوز أن يقدر الله سبحانه على ما يشاء ويحيى من يشاء ولكنا نقدر ويضلون في دينهم فانه فصل من يشاء ومضى من يشاء وميت من يشاء ويحيى من يشاء ولكنا نقدر الامر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعث الانبياء لصلاح الدين والدنيا وما الى آخر هذا وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبيا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قدمضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون الى مكذبين له من اليهود وعبداء الاوثان والى مصدقين له قدشاع الفسق فيهم كشاع في زماننا الآن والكفار يخاطبون بفروع الشريعة والأموال كانت في ابدى المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع اصل التصديق كما يتعامل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب فكانت الاموال كلها أو أكثرها وكثير منها حراما ما عفا صلى الله عليه وسلم مما سلف ولم تعرض له وخصص اصحاب الابدى بالاموال ومهد الشرع ومائت تحريمه في شرع لا يقلب حلالا لبعثة رسول ولا يقلب حلالا بأن يسلم الذي بيده الحرام فانا لانأخذ في الجزية من اهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه ممن محرراً ومال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والغارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصاد في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكسب وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نبيكم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه الا الاحاد ولو اشغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فان ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركو الحرف المدنية والصناعات الخسيسة لبطل النظام ثم يبطل بسببانه الملك أيضا فالمحترفون انما سخروا لينتظم الملك الملوك وكذلك المقبولون على الدنيا سخروا ليعلم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا ذلك لذوى الدين أن يضاد بهم فشرط سلامة الدين لهم أن تعرض الاكثرون عن طريقهم ويستغلوا بأموال الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الازلية واليه الاشارة بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورغبتنا بعضهم فوق بعض درجات ليقتدي بعضهم بعضا خيرا فان قيل لا حاجة الى تقدير عزم القريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الاقل ارا الاكثر فيه نظروا وما ذكرتموه من أنه الاقل بالاضافة الى الكل جلى ولكن لا بد من دليل يحصل على تجوزة ليس من المصالح المرسلة وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصاحم مسئلة فلا بد لها من شاهد معتن تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسلة فأقول ان سلم أن الحرام هو الاقل فيكفي بنا هنا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مع وجود الزبوا والسرق والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو الحرام فيحصل التناول أيضا فبرهانه ثلاثة امور \* (الاول) التقسيم الذى حصراه وأبطلنا منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا جرى فيما اذا كان الكل حراما كان آخرى فيما اذا كان الحرام هو الاكثر والاقول وقول القائل هو مصلحة مسئلة هوس فان ذلك انما يتحيزل من تخيله في امور منطوية وهذا مقطوع به فانا

لا يشك في أن مصلحة الدين والدنيا امر ادا الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس مغمنون ولا شك في أن رد كافة الناس الى قدر الضرورة أو الحاجة أو الى الخسب والصيد مخرب للدنيا أو لا والدين بواسطة الدنيا ثانياً فإلا لا يشك فيه لا يحتاج الى أصل يشهد له وإنما يستشهد على الخيالات الظنونة المتعلقة بأحاد الأشخاص \* (البرهان الثاني) \* أن يعلى بقياس محرر مردود الى أصل يتفق الفقهاء الأصوليون بالاقضية الجزئية عليه وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصنين بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الامر الكلي الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عت التحريم فيه حتى لو حكم بغيره تخرب العالم والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الامور التي ليست بمحصورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياساً على طين الشوارع وجزرة النضائية أو اولى المشتركين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وقولنا انقطعت العلامات المعينة احترازاً عن الأثراني التي شطرق الاجتهاد اليها وقولنا ليست بمحصورة احترازاً عن التباس المنة والرضية بالذكية والأخنية فإن قبل كون الماء طهوراً مستيقن وهو الأصل ومن يسلم أن الأصل في الاموال الحل بل الأصل فيها التحريم فنقول الامور التي لا تحرم لصفة في عنها حرمة المهر والخمر خلقت على صفة تستعد لتبول المعاملات بالتراضي كما خلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الامرين فانها تخرج عن قبول العاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول العاسة عليه ولا فرق بين الامرين والجواب الثاني أن البدل دالة ظاهرة القلي الملك نازلة منزلة الاستصحاب أقوى منه بدليل أن الشرع أحق به اذ من ادعى عليه دين فالقول قوله لا أن الأصل براءة ذمته وهذا الاستصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضاً قوله فاقامة اليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة \* (البرهان الثالث) \* هو أن كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان قطعاً بأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أو لى وبسببه أن ما علم أنه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه ولو علم أن له مالاً في العالم ولكن وقع البأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصود لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولود على أن له مالاً محصوراً في عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالاً كسوى صاحب الدأ لا لا يز يدعى الذي يتحقق قطعاً أن له مالاً ولكن لا يعرف عينه فليجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهداً له وكفى لأوكل مال ضائع فقد ملكه بصرقه السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف الى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو سرقه منه سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك إلا لملكنا بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك اليه ويحل له فقضينا بموجب المصلحة فان قبل ذلك يجتص بالتصرف فيه السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لا بسبب له المصلحة وهو أنه لو ترك لصاع فهو مرددين نصيبه وصرفه الى مهمته والصرف الى مهمته أصح من التضييع فرج عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد وتترك على أرباب الادي اذا تراعى بالشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة تؤدي الى الضرر الذي ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فان السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يتي بذلك المال فنظر وتارة أن يصرفه الى جند الاسلام وتارة الى الفقراء ويدور مع المصلحة كيف ما دارت وكذلك الفتوى في مثل هذا الدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الاموال بظنون



لا تستند الى خصوص دلالة في ملك الايمان كالمؤاخذ السلطان والفقراء الآخزون منه بعلمهم أن المال له مالك حيث يتعلق العلم بعين مالك مشار اليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذه ابيان شبهة الاختلاط ولم يبق الا النظر في امتزاج المائعات والدراهم والعروض في يد مالك واحد وسأقي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم

### في المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل المعصية

أما في قرائنه وأما في لواحقه وأما في سوابقه أو في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل (مثال المعصية في القرآن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والاحتطاب بالقدوم المغصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهي ورد في العقود يدل على فساد العقد فان الامتناع من جميع ذلك ورع وان لم يكن الاستفادة من الاسباب محكوماً بغيره وتسمية هذا الخط شبهة فيه تسامح لان الشبهة في غالب الامر تطلق لارادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل العصان بالذبح يسكن الغير معلوم وحل الذبيحة أيضاً معلوم ولكن قد تسبق الشبهة من المشابهة وتناول الخاصل من هذه الامور مكروه والكراهة تشبه التعريم فان أريد بالشبهة هذا قسمية هذا شبهة له وجهه لا يفتني أن يسمى هذا كراهة لاشبهة وقد اصراف المعنى فلا مشاحة في الاسمي فعادة الفقهاء التسامح في الاطلاقات \* ثم اعلم ان هذه الكراهة لها ثلاث درجات الاولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهمته والاخرى تنهي الى نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع الموسرين وينهاً وسطاً نازعة الى الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغصوب أو خدمتها في الذبيحة يسكن مغصوب أو المقتنص بسهم مغصوب اذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل له لما لك الكلب أو للصيد ولو شبهة البذر المزروع في الارض المغصوبة فان الزرع لما لك البذر ولكن فيه شبهة ولو ائتمنا حق الحبس لما لك الارض في الزرع لكان كائن الحزام ولكن الأفيس أن لا يثبت حق حبس كالموطن بطاحونة مغصوبة واقتنص بشبكة مغصوبة اذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد وبه الاحتطاب بالقدوم المغصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب اذ لم يذهب أحد الى تحريم الذبيحة وبليه البيع في وقت النداء فانه ضعيف التعلق بمقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد العقد اذ ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أقسد البيع مثله لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة فائتة وجوها على القورأ وفي ذمته مظلة دائن فان الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة الا الوجوب بعد النداء ويغزر ذلك الى أن لا يصح تكاح ولا ولاد الطلقة وكل من في ذمته درهم لانه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهي على الخصوص رجاساً الى الافهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالخذرنه ولكنه قد يجزى الى الوسواس حتى يجزى عن تكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئاً من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردة خيفة أن يكون ذلك ما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لانه رداً لما لك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو التمسيدات لا ينفع عن يوم السبت وسائر الايام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى حتم معلوم فقد قال صلى الله عليه وسلم هلك المتطعون فليحذر من أمثال هذه المبالغات فانها وان كانت لا تنصر صاحبها بما لا يجره عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم يجزى عما هو أيسر منه فيترك اصل الورع وهو مستحب أكثر الناس في زماننا هذا اذ يظن عليهم الطريق فأينوا عن القيام به فاطرحوه فكم المبرسوس في الطهارة

قد يهجن الطهارة فتركها فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق إلى أوهاهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا وتركوا التمييز وهو عين الضلال \* (وأما مثال اللواحق) فهو كل تصرف يقضى في سياقه إلى معصية أو أعلاه بيع العنب من الحمار وبيع الغلام من المعروف بالقبور والغلمان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والأقرب أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص ببقده كما يعصى بالذبح بالسكين المقصوب والذبيحة حلال ولكنه يعصى عصيانا لا عناية على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالماخوذ من هذا مكره كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس يحرام وبليه في الرتبة بيع العنب من شرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف من يغزو ونظم أيضا لأن الاجتماع قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة أن يشتره ظالم فهذا ورع فوق الأزل والكرهية فيه أخف وبليه ما هو مبالغة ويكاد يلتقي بالوسواس وهو قول جماعة أنه لا يجوز معاملة الفلاحين بآلات الحراثت لانهم يستعينون بها على الحرثة ويعبون الطعام من التيلة ولا يبيع منهم البقر والقطان وآلات الحراثت وهذا ورع الوسوسة إذ ينجر إلى أن لا يبيع من الفلاح طعام لانه يتقوى به على الحرثة ولا يسق من الماء العام لذلك وينتهي هذا إلى جحد التنطع المنهى عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خيرا بدو أن يسرف ان لم يزعم العلم الحق ورجع ما قدم على ما يكون بدعة في الدين ليستصير الناس بعده باهوا ونظن أنه مشغول بالخير ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد ~~فضل~~ على أدنى رجل من أصحابي والمنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا من قبل فهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وبالجملة لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع الا بحضرة عالم مقنن فانه اذا جاوز مرامه لم يهتد فبذنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفا من أن يبيع العنب من يتخذ خمرًا وهذا لا أعرف له وجهان لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الاحراق اذا أحرق كرمه وتخلله من كان أرفع قدرا منه من الصحابة ولو جاز هذا الجواز قطع المذكور خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب إلى غير ذلك من الانلاقات \* (وأما المقدمات) فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات \* الدرجة العليا التي تستند الكراهة فيها ما بقي أثره في المتناول كالاكل من شاة علفت بعلف مقصوب أو رعت في مرعى حرام فان ذلك معصية وقد كان سببا لبقائها وربما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزاء من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من السلف وكان لابي عبد الله الطوسي البروغندي شاة يجملها على رقبته كل يوم إلى الصبح وورعها وهو يصلي وكان يأكل من لبنها فتغل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان ولم يسئل أخذها فان قيل فقد روى عن عبد الله بن عمرو عبيد الله أنها اشترت بالبلا بضعها إلى الحى فزعمت ابهاما حتى سمعت فقال محرر رضي الله عنه رعبها في الحى فقالا نعم فشا طرهما فهذا يدل على أنه رأى العلم الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا التحريم قلنا ليس كذلك فان العلف يفسد بالاكل والعم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر فرمهما قيمة الكلاء ورأى ذلك مثل شطرا الأبل فأخذ الشطر بالاجتماع كشطرا سعد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطرا بأهريرة رضي الله عنه اذ رأى أن كل ذلك لا يستغنى العامل ورأى شطر ذلك كافيا على حق علمهم وقد ربه بالشطرا اجتهدا \* (الرتبة الوسطى) ما نقل عن بشر بن الحارث من امتناعه عن الماء المساقى في شهر احترق الطلبة لان النهر موصل إليه

وقد عصى الله بحجره وامتنع آخر من عنبكم بسقي بما يجرى في نهر حفر ظلم وهو أرفع منه وأبلغ في  
الورع وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من  
طعام حلال وأصل إليه على يد سبحان وقوله أنه جاءني على يد ظالم ودرجات هذه الرتب لا تنحصر  
\* الرتبة الثالثة وهي قريب من الوسواس والمبالغة أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله  
بأزنا أو القذف وليس هو كالعصى يأكل الحرام فإن الموصّل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام  
والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر  
وسواس بخلاف كل الحرام إذا لم يمتنع من تناول الطعام ويغتر هذا إلى أن لا يؤخذ من يده من  
عصى الله ولو بغيبة أو كذبة وهو غاية التطع والاسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وشر  
بالعصية في السبب الموصّل كالنهر وقوة اليد المستفاد بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز  
لأن مصانع الفغار الذي عمل الكوز كان قد عصى الله بما ضرب إنسان أو شقه لكان هذا وسواسا  
ولو امتنع من لحمه ساقها أو كل حرام فهذا أبعدهم يد السبعان لأن الطعام بسوقه قوة السبعان  
والشاة تمشي بنفسها والسائق يمتنعها عن العدول في الطريق فقط فهذا قريب من الوسواس فأنظر  
كيف تدبر جناف بيان ما نتدعى إليه هذه الأمور واعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر  
فإن فتوى القديس يقتضيه بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب  
العالم دون ما عدا من ورع المتقين والصالحين والفتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو أوصيه  
إذا قال استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وعرف ذلك إذا قال لا أفتوك إلا بالضمير والقلوب وكل ما حاك  
في صدر المرء من هذه الأسباب فلو أقدم عليه مع حرارة القلب استغفر به وأظلم قلبه بقدر الحرارة  
التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في قسوة قلبه ولو أقدم على  
ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه يجدها حرارة في قلبه فذلك يضربه وإنما الذي ذكرناه في النهي  
عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل هو الذي لا يجدها حرارة في مثل تلك الأمور فإن مال  
قلب موسوس من الاعتدال ووجد الحرارة فأقدم مع ما يجده في قلبه فذلك يضربه لأنه ما أخذ  
في حق نفسه منه وبين الله تعالى فتوى قلبه وكذلك شدة على الموسوس في الطهارة ونية الصلاة  
فانه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات لقلبه الوسوسة عليه فيجب  
عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقهم وإن كان مخطئا في نفسه أولئك قوم شددوا فشدد  
الله عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولو أخذوا أو لا  
بهم لفظ البقرة وكل ما ينطق عليه الاسم لأجزأهم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي ردناها فنيا  
وأثبتا فان من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بحججه يوشك أن يزل في ذلك مقاصده \* وأما  
المعصية في العوض فله أزيد درجات (الدرجة العليا) التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئا  
الذمة يرضى منه من غضب أو مال حرام فيستقر فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب  
قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالإجماع أعني قبل قضاء الثمن ولا هو  
أضامن الورع المؤكد فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام فكانه لم يقبض الثمن ولم يقضه أصلا  
لأن مقتضى الظلمة تركه منتهى بالدين ولا يترك ذلك حراما فإن قضى الثمن من الحرام  
وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه الا مظنة تصرفه في الدارهم الحرام  
بصرفها إلى البائع وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة ولا به برونه عما أخذه إياه استيفاء  
ولا يصلح ذلك لإيقاع هذا حكم المشتري ولا كل منه وحكم الذمة وإن لم يسلم إليه بطيب قلب

ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لأن الذي توىم الفتوى به  
ثبوت حق المجلس للبائع حتى يتعين ملكه بأقباض التذكية تعين ملك المشتري وإنما يبطل حق حبسه  
أما بالاراء والاستفتاء ولم يحرم منه ما ولكنه كل ملك نفسه وهو عاص به عصيان الزاهر للطعام  
إذا أكله بغير إذن المهرن وبه وبين أكل طعام الغير فرق ولكن أصل التحريم شامل هذا كله  
إذا قبض قبل توفية الثمن أما بطبيعة قلب البائع أو من غير طبيعة قلبه فاما إذا وفى الثمن الحرام أو لا ثم  
قبض فإن كان البائع عالماً بأن الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع يبطل حق حبسه وبقي له الثمن في  
ذمته إذا ما أخذه ليس بمن ولا يصير كل المبيع حراماً بسبب بقاء الثمن فاما إذا لم يعلم أنه حرام وكان  
يجب لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع فمن حبسه لا يبطل بهذا التلبس فأكله حرام بتحريم أكله  
المهرمون إلى أن يبرئه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويبرئ فيصع إبراؤه ولا يصح رضاه  
بالحرام فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرمه فاما الامتناع عنه  
فمن الورع المهم لأن المعصية إذا تمسكت من السبب الموصول إلى الشيء تشدد الكراهية فيه كما سبق  
وأقوى الأسباب الموصلة للثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه فرضاه لا يخرج عنه  
كونه مكروهاً كراهية شديدة ولكن العدالة لا تغفر به وتزول به درجة التقوى والورع ولا تسترى  
سلطاناً مشلولاً أو أراضياً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسله إلى فقهه وأخبره صلة  
أو خلعه وهو شأن في أنه سيقضى ثمنه من الحلال والحرام فهذا أخف إذ وقع الشك في تطرق  
المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقلته في مال ذلك السلطان وما يغلب على  
الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه إلى ما يتقدح في القلب الرتبة الوسطى أن لا يكون  
العوض غصباً ولا حراماً ولكن يتألمصية كالوسلم عوضاً عن الثمن عيباً والأخذ شارب الحمر  
أو سفاهاً وقاطع طريق فهذا لا يوجب تحريماً في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية  
بدون الكراهية التي في الغصب وتتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة المعصية على قابض  
الثمن وتزدور وهما كان العوض حراماً فبذله حرام وإن احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن فبذله مكروه  
وعليه ينزل عندى النبي عن كسب الحجام وكراهته انتهى عنه عليه السلام مرات ثم أرى بأن يعلق  
الناضح وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة التجاسة والقذر فاسد إذ يجب طرده في الذباغ  
والكحاس ولا قائل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه مكروهاً وهو  
يدل عن العلم والعمى في نفسه غير مكروه وغامرة القصاب التجاسة أكثر منه للحجام والقصاد فان  
الحجام يأخذ الدم بالحجمه ويمسحه بالقطنة ولكن السبب في الحجامه والقصد تخريب بيضة الحيوان  
وأخراج الدم منه وقوام حياته والأصل فيه التحريم وإنما يجلب بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة بحسب  
واجتهاد ورعا يظن نافعاً ويكون ضاراً فيكون حراماً عند الله تعالى ولكن يحكم بحمله بالظن والحدس  
ولذلك لا يجوز للقصاد فصدحى وعده ومعتوه الأباذن ولية وقول طبيب ولولا أنه حلال في الظاهر  
لما أعطى عليه السلام أجره الحجام ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه  
الاباستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقررة بالسبب فانه أقرب إليه  
\* الرتبة السلى وهي درجة الموسوسين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع  
غزله واشترى به ثوباً فهذا الكراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن الغيرة أنه قال في هذه  
الواقعة لا يجوز واستشهد بذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود وحرم عليهم الخمر  
فباعوها وأكلوا أثمانها وهذا غلط لأن بيع الخمر باطل آدمي يبيع الخمر منقعة في الشرع وعن البيوع

الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا ان ملك الرجل جارية هي أخته من الرضا فباع بجارية أجنبية فليس لاحد أن يتورع منه وتشبه ذلك بيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدريج فيها وان كان تفاوت هذه الدرجات لا ينصرف في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعدد التقريب والتفهيم فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعشرة دراهم فها درهم حرام لم يقبل الله صلوة ما كان عليه ثم أدخل ابن عمر أصبعه في أذنيه وقال صمتا ان لم يكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة يعينها في المذمة واذا اشترى في المذمة فقد حكمنا بالعريم في اكثر الصور فليحمل عليها ثم كم من ملك يتورع عليه يمنع قبول الصلاة لعصية تطرقت الى سببه وان لم يبدل ذلك على فساد العقد كالمشترى في وقت النداء وغيره

### المنازل الرابع الاختلاف في الأدلة

فان ذلك كالاختلاف في السبب لان السبب سبب الحكم الحبل والحرمة والدليل سبب لمعرفة الحل والحرمة فهو سبب في حق المعرفة وما لم يثبت في معرفة الغير فلا تامة لثبوتها في نفسه وان جرى سببه في صل الله وهو اما أن يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات المأثلة أو لتعارض التشابه (القسم الاول) أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عموم من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس ومجموع وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه الى الاستصحاب أو الاصل المعلوم قبله ان لم يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب الخطر وجب الأخذ به وان ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركه وإبقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد وان كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفنى له مقلده الذي ينطق أنه افضل علماء بلده ويصرف ذلك بالتسامع كما يعرف أطباء البلد بالتسامع والقرائن وان كان لا يجسجس الطب وليس للسمتي أن يتقدم من المذاهب أو سمعها عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الافضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلا نعم ان أفنى له امامه بشئ ولا امامه فيه مخالف فالقرآن من اختلاف الى الاجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد اذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل مجدس وتجهين وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يفتون بجمل أشياء لا يقدمون عليها قط تورعنا بها وحذرا من التشبه فيها فلنقسم هذا ايضا على ثلاث مراتب (الرتبة الاولى ما يتأكد الاستصحاب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف وبق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه في المهمات التورع عن فرسة الكلب المعلم اذا اكل منها وان أفنى المفتي بأنه حلال لان الترجيح فيه غامض وقد أخبرنا أن ذلك حرام وهو أقس قولي الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قولا جديدا موقفا لمذهب أبي خيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وان أفنى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن ممرور التسمية وان لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لان الآية ظاهرة في إيجابها والاخبار متواترة فيه فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأل عن الصيد اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شهور الذبح بالبسملة وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي ولم يسم واحتمل أن يكون هذا عاونا موجبا للصرف الآية وسائر الاخبار عن طواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالناسي ويترك الطواهر ولا تأويل وكان حملها على الناسي ممكنا تهيدا لعذره في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتأويل الآية ممكنا كما أقرب رجحنا ذلك ولا تنكر في الاحتمال المقابل له

فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى والثانية وهي مزاحمة لدرجة الوسواس أن تورع  
الانسان عن اكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح وعن الضب وقد صح في الصحاح  
من الاخبار حديث الجنين أن ذكاته ذكاة أمه حجة لا يتطرق احتمال الى مثله ولا ضعف الى سند  
وكذلك صح أنه اكل الضب على مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقل ذلك في الصحيحين  
وأظن أن أباحية لم يبلغه هذه الاحاديث ولولبغته لقال بها أن نصف وان لم ينصف منصف فيه  
كان خلافه غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كالمزج بالخالف وعلم الشيء بخبر الواحد الرتبة الثالثة أن لا  
يشتهر في المسئلة خلاف أصلاً ولكن يكون الحل معلوماً بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف  
الناس في خبر الواحد فهم من لا يقبله فأنا أتورع فان الثقة وان كانوا عدولاً فالغلط جائز عليهم  
والكذب لغرض خفي جائز عليهم لان العدل أيضاً قد يكذب والوهم جائز عليهم فانه قد يسبق الى  
سميهم خلاف ما يقوله القائل وكذا الى فهمهم فهذا ورع لم يقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يتصورونه  
من عدل تسكن نفوسهم اليه وأما اذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوى  
فليتوقف وجه ظاهره وان كان عدلاً وخلاف من خالف في اخبار الاحاد غير معتد به وهو بخلاف  
النظام في اصل الاجماع وقوله انه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمتنع  
الانسان من أن يأخذ معيرات الجذاب الأبوقول ليس في كتاب الله ذكر اللاتين والحاقي ابن الابن  
بالابن باجماع الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جائز اذا خالف النظام فيه وهذا هوس  
ويشذو الى أن ترك ما علم بجمومات القرآن اذ من المتكلمين من ذهب الى أن الجمومات  
لا صبغة لها وانما يمتنع ما فهمه الصحابة منها بالقرآن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذن لا طرف  
من أطراف الشبهات الا وفيها غلو واسراف فليتهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الامور  
فليستفت فيه القلب وليدع الورع ما يريه الى ما يريه وليترك حزاز القلوب وحكايات الصدور  
وذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم  
الا بالحق فلا ينطوي على خزانة في مظان الوسواس ولا يتجاوز الحزانة في مظان الكراهة وما أعز  
مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام كل أحد الى قنوى القلب وانما قال ذلك لايواسه لما كان  
قد عرف من حاله في القسم الثاني تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمه فانه قد يذهب نوع  
من المتاع في وقت ويخدر وقوع مثله من غير التنبه فيرى مثلاً في يد رجل من اهل الصلاح فيبدل  
بصلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ويندوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الامرآن  
وكذلك ينظر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال او تعارض شهادة فاسقين او قول صبي وبالغ  
فان ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وان لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله  
في باب التعرف والبحث والسؤال في القسم الثالث تعارض الاشياء في الصفات التي تتأطها  
الاحكام مثاله أن يوصى بمال الفقهاء فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وان الذي ابتدأ التعلم  
من يوم أو شهر لا يدخل فيه وينسب ما درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالمفتي يفتي بحسب النظر  
والورع الاجتناب وهذا أخفض منارات الشبهة فان فيها صوراً تغير الفتى فيها تغير الازما  
لاحتماله فيه ان يكون المنصف بصفة في درجة متوسطة بين المدرجتين المتقابلتين لا يظهر له مثله  
الى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين فان من لا نفع له معلوم أنه محتاج ومن له  
مال كثير معلوم أنه غني وينتصي بينهما مسائل غامضة كمن لهدار واثاث وياب وكتب فان  
قد راجح الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وانما تدرك

بالتعريب ويتعدى منه النظر في مقدار سرعة المدار وأينها ومقدار قيمتها الكونية في وسط البلد  
ووقوع الاكتفاء بدادونها وكذلك في نوع أثاث البيت إذا كان من الصفر لمان الخرف وكذلك  
في عدد هاهو وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج اليه كل يوم وما يحتاج اليه كل سنة من آلات الشتاء  
وما يحتاج اليه الا في سنين وشئ من ذلك لاحتداله الوجه في هذا ما قاله عليه السلام دع ما يريك  
الى ما لا يريك وكل ذلك في محل الريب وان توقف المفتي فلا وجه الا التوقف وان أفنى المفتي بظن  
وتحجيم فالورع التوقف وهو أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الاقارب وكسوة  
الزوجات وكفاية الفقهاء والعلاء على بيت المال اذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصروا والآخرا زائد  
وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشئ والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى  
وليس للبشر وقوف على حدودها فنادون الرطل المسكى في اليوم قاصر من كفاية الرجل الضم وما  
فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه  
وهذا جاري في كل حكم ينط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب اذا العرب وسائر اهل اللغات  
لم يقدر وامتصحات اللغات محدود ومحدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة فانه لا يحتمل  
مادونها وما فوقها من الاعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الألفاظ القوية كذلك  
فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وينتظر في الشك الى أوساط في مقتضياتها  
تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة الى هذا الفن في الوصايا والوفاف فالوقوف على الصوفية  
مثلا يابض ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ من الغوامض فكذلك سائر الألفاظ وسنشير  
الى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ والافلا مطمع  
في استيفائها فانه اشتباها تشر من علامات متعارضة تجذب الى طرفين متقابلين وكل ذلك من  
الشبهات يجب اجتنابها اذا لم يترج جانب الحل بدلالة قلب على الطق أو باستصحاب بموجب قوله  
صلى الله عليه وسلم دع ما يريك الى ما لا يريك وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فانه منازات  
الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شئ واحد كان الامر أعظم مثل أن  
يأخذ طعاما مختلفا فيه عوضا عن عنب باعه من ثمار بعد النداء يوم الجمعة والبايع قد خالط ماله حرام  
وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتهيا به فقد يؤدي ترادف الشبهات الى أن يشتد الامر  
في اقتضاها فانه مراتب مرت فطابق في الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فانما تضع من هذا  
المشرح أخذ به وما التيسر فليعتنب فان الامر خراز القلب وخيت قضينا باسفتاء القلب أردنا به  
حيث أياح المفتي اما حيث حرمه فيجب الامتناع ثم لا يعول على كل قلب فرب موسوس يتفرع عن كل  
شئ ويرب شره متسايل بطمئن الى كل شئ ولا اعتبار هذين القلبين وانما الاعتبار بقلب العالم الموافق  
المراقب لدقائق الاحوال وهو المحك الذي يمنح به خفايا الامور وما أعز هذا القلب في القلوب فمن  
لم يبق بقلب نفسه فليقتبس النور من قلب هذه الصفة ولعرض عليه واقعه وجاه في الزبور ان الله  
تعالى وأوحى الى داود عليه السلام قل لبني اسرائيل اني لا أنظر الى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر  
الى من شك في شئ فتركه لاجل فذلك الذي انظر اليه وأوده نصيري وأباهي به ملائكتي

الباب الثالث في البحث والسؤال والمجوب والاهمال ومظانها

اعلم أن كل من قدم اليك طعما أو هدنة أو أردت أن تشتري منه أو تهبه فليس لك أن تقش عنه  
وتسأل وتقول هذا مما لا أحقق حله فلا أخذه بل أقش عنه وليس لك أيضا أن تترك البحث فتأخذ  
كل ما لا يتيقن تحريمه بل السؤال واجب مرة ونهرا مرة ومنسوبة مرة ومكروه مرة فلا بد

من تفصيله والقول الشافي فيه هو أن منظمة السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها إنما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال

### المثار الأول أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال أما أن يكون مجهولاً أو مشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظن يستند إلى دلالة (الحالة الأولى) أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساد أو خطئه كزى الاجناد ولا ما يدل على صلاحه كتاب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فزيت رجل لا تعرف من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريباً ودخلت سوقاً ووجدت رجلاً خبازاً أو صابياً وغيره ولا علامة تدل على كونه مريباً أو خائناً ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله ولا نقول أنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقاد من متقابلين لهما سببان متقابلان وأكثر التفهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري \* قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شئ عندي أسهل من الورع إذا حاك في صدري شيء تركته فهذا شرط الورع وأما تذكر الآن حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة أن المجهول إن قدم اليك طعاماً أو حمل اليك هدية أو أردت أن تشتري من مكانه شيئاً فلا يملك السؤال بل يده وكونه مسلماً لا لتان كائناً في الجموع على أخذه وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس في هذه وسوسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وإن بعض الظن أثم وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك أن لا تسمى الظن به فإن أسأت الظن به في عينه لا نك رأيت فساداً من غيره فقد جنت عليه وأثمت به في الحال فقد من غيرك ولو أخذت المال لكان كونه حراماً مشكوكاً فيه ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضی الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا يزلون في القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا يجتازون من الأسواق وكان الحرام أيضاً موجوداً في زياتهم ومناقل منهم سؤال الآخرين ريبة إذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحل اليه بل يسأل في أوّل قدمه إلى المدينة عما يحل اليه أصدقة أم هدية لأن قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة وهم قراء فقلب على الظن أن ما يحل لهم بطريق الصدقة ثم اسلام المعطي ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة وكان يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا إذ العادة ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك دعتهم أم سليم ودعاه الخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه وقدم اليه طعاماً فنهى قرع ودعاه الرجل الفارسي فقال عليه السلام أنا وعائشة فقال لا فقال فلا ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة بتساوقاً فترقب الهما أهالة ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك وسأل أبو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه من لبن أبل الصدقة أدرا به وكان أجمعه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصياً بأجابته من غير تفتيش بل لو رأى في داره جملاً ولا كثيراً قلبي له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير فمن أين يجمع هذا من الحلال بل هذا الشخص بعينه يجمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق إحسان الظن به وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدري من أين هو فهو حسن فليتلفظ في الترك وإن كان لا بد له من أكله فليأكل بغير سؤال إذا السؤال أباداه وهتك ستره وإيجاش



وهو حرام بلا شك فان قلت لعلمه لا يتأذى فأقول لعلمه يتأذى فانت تسأل حذرا من لعل فان قنعت  
 بأقل فعل ما له حلال وليس الاثم المحذور في ايداء مسلم بأقل من الاثم في اكل الشبهة والحرام  
 والغالب على الناس الاستيعاش بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لان  
 الايداء في ذلك اكثر وان سأل من حيث لا يدري هو فبها ساء ظن وهتك ستروفيه تجسس وفيه  
 تشبث بالغبية وان لم يكن ذلك صريحا وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة قال الله تعالى اجتمعوا كثيرا  
 من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في  
 التفتيش ويحكم بالكللام النجس المؤذي وانما يجس النجس الشيطان ذلك عنده طلبا للشبهة بأكل الحلال  
 ولو كان باعثه محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله  
 ما لا يدري وهو غير مؤاخذ بما لا يدري اذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع  
 التردد دون التجسس واذ لم يكن بد من الاكل فالورع الاكل واحسان الظن هذا هو المألوف من  
 الصحابة رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمنهج فلن يبلغ أحد مدته  
 أحدهم ولا نصيفه ولو أنفق ما في الارض جميعا كيف وقدا كل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام  
 بريرة فقيل انه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل عن المصدق عليها فكان المصدق  
 مجحولا عنده ولم يمتنع \* (الحالة الثانية) أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أورثت ريبة قلند ذكر  
 صورة الريبة ثم حكها \* اما صورة الريبة فهو أن تدل على تحريم ما في يده دلالة أقام خلقته او من  
 زيه وثبأ به او من فعله وقوله \* اما الخلقة فأن يكون على خلقة الاتراك والبرادى والمروفين بالظلم  
 وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب اهل الفساد  
 واما الشباب فالقاء والقلنسوة وزى اهل الظلم والفساد من الاجناد وغيرهم واما الفعل والقول  
 فهو أن يشاهد منه الاقدام على ما لا يحل فان ذلك يدل على أنه يتساهل بأضياف المال ويأخذ ما لا  
 يحل فلهذه مواضع الريبة فاذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يجيبه الى  
 ضيافة وهو غريب مجحول عنده لم يظهر له منه الا هذه العلامات فيحصل أن يقال السد تدل على  
 الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالاقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال ان الدلالة ضعيفة  
 وقد قابها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة فالهجوم غير جائز وهو الذى تختاره ونفى به لقوله صلى  
 الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك فظاهر امره وان كان يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه  
 وسلم الاثم حراز القلوب وهذا وقع في القلب لا يتكرر وان النبي صلى الله عليه وسلم سأل أحد صدقة  
 هو أوهديت وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الريبة  
 وحمله على الورع وان كان ممكنا ولكن لا يحل عليه الا بقياس حكى والقياس ليس بشهد بتعليل  
 هذا فان دلالة البدو الاسلام وقد صار ضرتها هذه الدلالات اورثت ريبة فاذا تقابلا فلا استحلال  
 لاستبدله وانما لا يترك حكم البدو والاستحباب بشك لا يستند الى علامة كما اذا وجدنا الماء  
 متغيرا واحتمل أن يكون بطول المكث فان رأينا طيبة بالت فيه ثم احتمل التغير به تركا للاستحباب  
 وهذا اقرب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فان طول الشوارب وليس القباء وهبشة  
 الاجناد يدل على الظلم بالمال اما القول والفعل الخالفان للشرع ان تعلقا بظلم المال فهو أصاد ليل  
 ظاهرا كل سمعه بامر بالغضب والظلم أو بعد عقد الزا فاما اذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتمع نظره  
 امرأه صرحت به فهذه الدلالة ضعيفة فكمن من انسان يتخرج في طلب المال ولا يكتبب الا الحلال  
 ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة فليتبني لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط

هذا بحث فلم تستغف العبد في مثل ذلك قلبه وأقول ان هذا ان رآه من مجهول فله حكم وان رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر إذ تعارضت الدلتان بالاضافة الى المال وتساقتا وعاد الرجل كالمجهول اذ ليست احدى الدلتان تناسب المال على الخصوص فكم من متعرج في المال لا يخرج في غيره وكمن يحسن للصلاة والوضوء والقراءة وما كل من حيث يجد فالحكم في هذه المواقع ما ميل اليه القلب فان هذا أمر بين العبد وبين الله فلا بعد أن يناط بسبب خفي لا يطعم عليه الا هو ورب الارباب وهو حكم حازة القلب ثم لستنبه لدقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ما لفحرام بأن يكون جنديا او عاملا سلطانا او نائحية او مغنية فان تدل على أن في ماله حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع **\*(الحالة الثالثة)\*** أن تكون الحالة معلومة تنوع خبرة وممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في حل المال او تحريمه مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدته في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كافي المجهول فالأولى الاقدام والاقدام ههنا بعد من الشبهة من الاقدام على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وما أكل طعام أهل الصلاح قد آب الاتيان والاولياء قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام نقي ولا يأكل طعامك الا نقي فاما اذا علم بالخبرة أنه جندى او مغنى او مربى واستغنى عن الاستدلال عليه بالهينة والشكل والنياب فهنا السؤال واجب لا بحالة كافي موضع الرتبة بل أولى

**المسألة الثانية ما يستند الشك فيه الى سبب في المال لا في حال المالك**

وذلك بان يحتاط الحلال بالحرام كاذ اطرح في سوق اجمال من طعام غصب واشترها أهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتره إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو الأكثر فالتفتيش من الورع وليس واجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش اذا لم يكن الأغلب الحرام أن العجاجة رضى الله عنهم لم يتبعوا من الشرائع من الأسواق وفيها دراهم والربا وغلول الغنمية وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقد وانما السؤال نقل عن أحادهم نادرا في بعض الاحوال وهي بحال الرتبة في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قتلوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك المغامرات ما أخذوه من المسلمين وذلك لا يميل أخذه مجانا بالانفاق بل رد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب ميرضى الله عنه إلى أذربيجان انكم في بلاد تدخ فيها الميتة فانظر وادكبه من منته أدن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لان أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود وان كانت هي أيضا تباع وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه انكم في بلاد أكثر قصاياها الخيوس فانظروا الذي من الميتة بفحص نبالا أكثر الامر بالسؤال ولا يتفحص مقصود هذا الباب الا بد كره ورفض مسائل بكثر وقوعها في العادات فانظرها **\*(مسئلة)\*** شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يبيع على دكان طعام مغصوب او مال منتهوب ومثل أن يكون القاضي او الرئيس او العامل او الفقهاء الذي له ادرار على سلطان نظام له أيضا مال موروث وهبة او تجارة او رجل تاجر يعمل بمعاملات صحيحة ويربى أيضا فان كان الأكثر من ماله حراما لا يجوز الاكل من ضيقه ولا قبول هديته ولا صدقته الا بعد التفتيش فان ظهر أن المأخوذ من وجهه حلال فذلك والترك وان كان الحرام أقل

والمأخوذ مشتببه فهذا في محل النظر لانه على رتبة بين الرتبين اذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكبة بعشر  
ميتات مثلاً وجب احتساب الكل وهذا يشبهه من وجهين حيث ان مال الرجل الواحد كالخوصور  
لا سيما اذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالقه من وجه اذ الميتة يعلم وجودها في الحال يقينا  
والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وان كان للمال  
قابلا وعلم قطعا ان الحرام موجود في الحال فهو ونسأله اختلاط الميتة واحد وان كثر المال واحتمل  
أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبهه من وجه الاختلاط بغير محصور  
كافي الاسواق والملاذول لكنه أعظم منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن الهجوم عليه  
بعيد من الورع جدا ولكن النظر في كونه فسقا مانقا لفضل العدة وهذا من حيث المعنى غامض  
لتعاجد الاشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لان ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل  
هذا وكذا عن التابعين يمكن حمله على الورع ولا يصادف فيه نص على التبرع وما ينقل من اقدم على  
الاكل كما كل إلى هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلان قدر في جملة ما في يده حرام فذلك أيضا  
يحتمل أن يكون اقدمه بعد التقنين واستبانة أن عين ما بالكلمة من وجه مباح فالأفعال في هذا  
ضبيعة الدلالة ومذهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذته  
وطردت الاباحة فيما اذا كان لا كثيرا يضارحراما مهمالم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا  
واستدل بأخذ بعض السلف جواز السلاطين كما سيأتي في باب بيان أموال السلاطين فأما  
اذا كان الحرام هو الاقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الاكل حراما وان تحقق وجوده  
في الحال كافي مسئلة اشتباه الذكبة بالميتة فهذا مما لا أدري ما أقول فيه وهي من المشابهات التي  
تغير الفتى فيها لاهتمامه بدين مشابه المحصور وغير المحصور والرضية اذا اشتبهت بقرية فيها عشر  
نسوة وجب الاحتساب وان كان سبلة فيها عشرة آلاف لم يجب بينهما أعدادا ولو سئلت عنها  
لكنت لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أرفع من هذه ادسئل احمد بن حنبل  
رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوقع في ملك غيره أ يكون الصيد للرامي ولما لك الأرض فقال لا أدري  
فروجه فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكينا عن السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي  
طمعه عن ذلك الحكم في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة عن معاملة قومنا  
يعاملون السلاطين فقال ان لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم وان عاملوا السلطان وغيره  
فعاملهم وهذا يدل على المسامحة في لاقل ويحتمل المسامحة في لاكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة  
أنهم كانوا يهجررون بالكلية معاملة القصاب والغياز والتاجر لتعاطيه عقدا واحدا فسألهوا عما  
السلطان مرة وقد ترددت فيه بعدو المسئلة مشكلة في نفسها فان قيل تقدر روى عن علي بن ابي  
طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الخلال وما  
ياخذ من الخلال اكثر من الحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي  
جارا لا أعلمه الا خبيثا يدعوننا ونحتاج فنتسب لغيره فقال اذا دعاك فأجبه واذا احتجت فاستسلفه فان  
لكت الهنا وعليه المأثم وأفتى سلمان بمثل ذلك وقد علل على بالكثره وعلم ابن مسعود رضي الله عنه  
بطريق الاشارة بأن عليه المأثم لانه يعرفه ولكت الهنا أي أنت لا تعرفه وروى أنه قال رجل لابن  
مسعود رضي الله عنه ان لي جاريا يأكل الرابض دعونا إلى طعامه أفأنته فقال نعم وروى في ذلك عن ابن  
مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذنا الشافعي ومالك ترضى الله عنهما جواز الخلقة  
والسلاطين مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام قلنا أماما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من

ورعه ما يدل على خلاف ذلك فإنه كان يتمتع من مال بيت المال حتى يبيع سيقه ولا يصحكون له الا  
 قصص واحد في وقت الغسل لا يجد غيره ولست انكر أن رخصته صريح في الجواز وفعله محتمل للورع  
 ولكنه لو صح فالسلطان له حكم آخر فإنه يحكم كثرة بكاد يلتحق بما لا يحصر وسبأ في بيان ذلك  
 وكذا فعل الشافعي وماك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسبأ في حكمه وأما كلامنا في  
 اتحاد الخلق وأموالهم قريبة من الحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقيل إنه إنما فعله خوات  
 النبي وأنه ضعيف الحفظ والمشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات أذ قال لا يقولن أحدكم أخاف  
 وأرجو أن الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمر ومشتبهات فدع ما يربك إلى ما لا يربك وقال  
 اجتنبوا الحسك كفتقها الاثم فان قيل فلم قلتم إذا كان الاكثر حراما لم يجز الاخذ مع أن المأخوذ  
 ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص واليد علامة على الملك حتى أن من سرق مال مثل  
 هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا من سلا يتعلق بالعين فليكن كطالب الظن في طين  
 الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور إذا كان الاكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على  
 هذا بجموع قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك إلى ما لا يربك لأنه مخصوص ببعض المواضع  
 بالاتفاق وهو أن يربيه بعلامة في عين الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فان ذلك يوجب  
 ريبه ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم فالجواب أن البدل لانه ضعيفه كالاستصحاب وانما أثرنا ذلك  
 عن معارض قوي فإذا تحققنا الاختلاط وتحققنا أن الحرام المخالط موجود في الحال والمال غير خال  
 عنه وتحققنا أن الاكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ظهر وجوب  
 الاعراض من مقتضى البدوان لم يجز عليه قوله عليه السلام دع ما يربك إلى ما لا يربك لا يبق له  
 محمل الا لا يمكن أن يجز على اختلاط قليل بحلال غير محصور إذا كان ذلك موجودا في زمانه وكان  
 لا بد منه وعلى أي موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير  
 قياس فان تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب والكثرة تأخر في تحقيق الظن  
 وكذا الحصر وقد اجتمع حتى قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا تجتهد في الاواني الا إذا كان الطاهر هو  
 الاكثر فاشترط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال بأخذ أي آنية  
 أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز الشرب أيضا فيلزمه التجوز ههنا بجموع علامة  
 اليد ولا يجزى ذلك في قول اشبهه بماء اذا لا استصحاب فيه ولا نظرده أيضا في مئة اشبهت بكية اذا  
 لا استصحاب في المئة واليد لا تدل على أنه غير مئة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فهنا أربع  
 متعلقات استصحاب وقلة في الخلوط أو كثرة وانحصار واتساع في الخلوط وعلامة خاصة في عين  
 الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن يغفل عن مجموع الأربع ربما يغفل فبشبه بعض المسائل بما لا يشبهه فحصل  
 مما ذكرناه أن الخلط في ملك شخص واحد أم أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد أم أن يعلم  
 بيقين أو ظن عن علامة أو توهم فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثره أم أن يعلم  
 كالوراء زركا بجهولا بيمثل أن يكون كل ماله من غنمية وان كان الاقل معلوما باليقين فهو محتمل  
 التوقف وتكاد تشير سيرا كثر السلف وضرورة الاحوال إلى الميل إلى الرخصة وأما الاقسام الثلاثة  
 الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا في مسئلة إذا حضر طعام انسان علم أنه دخل في يده حرام  
 من ادراكه قد أخذه أو وجهه آخر ولا يدري أنه بقي إلى الآن أم لا فله الاكل ولا يلزمه التفتيش  
 وإنما التفتيش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدركه الاقل أو الاكثر فله أن  
 يأخذ بأنه الاقل وقد سبق أن أمر الاقل مشكل وهذا يقرب منه (مسئلة) اذا كان في يد المتولى

الخيرات أو الأوقاف أو الوصايا ما لان يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني لانه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلمه اليه صاحب الوقف نظر فان كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولي وكان المتولي ظاهر العدة فله أن يأخذ بغير بحث لان الظن بالمتولي أن لا يصرف اليه ما يصرفه الا من المال الذي يستحقه وان كانت الصفة خفية او كان المتولي من عرف حاله انه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال اذ ليس ههنا يد ولا استحباب بدول عليه وهو وزان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عند ترده فيها لان البدل تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستحباب فلا ينبغي منه الا السؤال فان السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والاسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لخاص ذبيحته واحتمل أن يكون مجوسيا لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم اذ البدل تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الاسلام الا اذا كان كراهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر انه مسلم وان كان خطأ ممكنا فيه فلا ينبغي أن تلبس المواضع التي تشهد فيها البدو بالحال بالتي لا تشهد (مسئلة) له أن يشتري في البلد دارا وان علم أنها تستعمل على دور مقصورة لان ذلك اختلاط بغير محصور ولكن السؤال احتياط وورع وان كان في سكة عشر دور مثلا أحداها مقصوب او وقف لم يجز الشراء ما لم يتميز ويجب البحث عنه ومن دخل بلدة وفيها رباطات خصص بوقفها أرباب المذاهب وهو على مذهب وأخذ من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء وبأكل من وقفها بغير سؤال لان ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز المحيوم مع الإهام لان الرباطات والمدارس في البلد لا بد أن تكون محصورة (مسئلة) حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال اذ لم يأمن غضبه وإنما وجبنا السؤال اذا تحقق ان أكثر ما له حرام وعقد ذلك لا يبالي بغضب مثله اذ يجب ايذاء الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال نعم ان كان يأخذ من يدوكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض اهله من هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما استرأب لانهم لا يغضبون من سؤاله ولا ن عليه أن يسأل ليعلم طريق الحلال ولذلك سأل ابو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر من سقاه من ابل الصدقة وسأل أبا هريرة رضي الله عنه أيضا لما ان قدم عليه بمال كثير فقال ويحك أكل هذا طيب من حيث انه نجس من كثرته وكان هو من رعيته لا سيما وقد رفق في صيغة السؤال وكذلك قال علي رضي الله عنه ليس شيء أحب الى الله تعالى من عدل امام ورقة ولا شيء أبغض اليه من جوره وخرقه (مسئلة) قال الحارث الحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غضبه لوسأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع لانه ربما يدوله ما كان مستورا عنه فيكون قد حمل على هتك السر ثم يؤدي ذلك الى البغضاء وما ذكره حسن لان السؤال اذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الامور والاحتراز عن هتك السر وإثارة البغضاء هم وزاد على هذا فقال وان رايه منه شيء أيضا لم يسأله ونظن به أنه يطعمه من الطيب ويحببه الخبيث فان كان لا يطعمه قلبه اليه فيختر متلطفا ولا يهتك ستره بالسؤال قال لا ينبغي لم أر أحدا من العلماء فعله فهذا منه مع ما شهر به من الزهد يدل على مساحفة فيما اذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقيق لان لفظ الريبة يدل على التوهم بدلا لتدل عليه ولا يوجب اليقين فإبراع هذه الدقائق بالسؤال (مسئلة) ربما يقول القائل أي فائدة في السؤال من بعض ما له حرام ومن يستعمل المال الحرام ربما يكتب فان وثق بأمانته فليثق بدائته في الحلال فأقول مهما علم مخالطة الحرام بمال انسان وكان له عرض في حضورك ضيافته

أو قسواك هديه فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فنبغي أن يسأل من غيره وكذا إن كان  
 بياعا وهو يرغب في البيع لطلب الربح فلا تحصل الثقة بقوله أنه حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما  
 يسأل من غيره وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن منهما كإسبال المتولى على المال الذي يسله  
 أنه من أي جهة وكأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة قال ذلك لا يؤذى  
 ولا يتهم القائل فيه وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال فلا يتهم في قوله إذا أخبر  
 عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه لمعرفة طريق اكتسابه فهنا يسأل فإذا كان  
 صاحب المال منهما فلا يسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله  
 أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جازة بوله لأن هذا امر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس  
 وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الاحوال وليس كل من فسق  
 يكذب ولا كل من ترى العدالة في ظاهره يصدق وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة  
 الحكم فإن البواطن لا يطلع عليها وقد قيل الإحنفة رحمهم الله شهادة الفاسق وكفى من شخص تعرفه  
 ونعرف أنه قد بقرهم المعاصي ثم إذا أخبرك بشئ وثقت به وكذلك إذا أخبر به صبي ميمز من عرفته  
 بالثبوت فقد تحصل الثقة بقوله في الاعتماد عليه فأما إذا أخبر به مجهول لا يدرى من حاله شئ  
 أصلا فهذا من جورنا الأكل من يده لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة  
 على صدقه وهذا فيه نظرو ولا يتخلو قوله من أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ظنا قويا  
 الآن أن الواحد فيه في غاية الضعف فلينظر إلى حد ثبوت يره في القلب فإن المفتي هو القلب في مثل  
 هذا الموضع والقلب الثقات إلى القرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق قلنا أمل فيه وبدل على  
 وجوب الالتفات إليه ما روى عن عقبه بن الحارث أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 اني تزوجت امرأة فجاءت أمه سوداء فرجعت أنما قد أضعفتنا وهي كاذبة فقال دعها فقال انها  
 سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف وقد رجعت أنما قد أضعفتك لا خير لك فيها دعها  
 عدل في لفظ آخر كيف وقد قبل ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم تظهر أماره غرض له فيه كان له وقع  
 في القلب لا محالة فلذلك بنا كذا الأمر بالاحتراز فان اطمان اليه القلب كان الاحتراز حتما واجبا  
 \* (مسئلة) \* حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساقطا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يخرج  
 في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح احدا الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص  
 بالخبرة والمعرفة وذلك مما يشعب تصويره \* (مسئلة) \* لو نهب متاع مخصوص فصادف من ذلك  
 النوع متاعا في يد انسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المصنوع فان كان ذلك الشخص  
 من عرفه بالصلاح جازا الشراء وكان تركه من الورع وان كان الرجل مجهولا لا يعرف منه شيئا فان كان  
 بكثر وقوعه في المتاع من غير المصنوع فله أن يشتري وان كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة الا نادرا  
 وإنما كثر بسبب الغضب فليس يدل على الحل الا اليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع  
 ونوعه فلا متاع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظرا فان العلامة متعارضة ولست  
 أقدر على أن أحكم فيه بحكم الا ان أردته الى قلب المستقني لينظر ما الاقوى في نفسه فان كان الاقوى  
 أنه مغصوب زمه تركه والا حل له شراؤه واكثر هذه الوقائع يلبس الامر فيها في من المشابهات  
 التي لا يعرفها كثير من الناس فنوقاها فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن اقتحمها فقد حام حول الحى  
 وخاطر بنفسه \* (مسئلة) \* لو قال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبن قدم اليه  
 فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر أنه فسكت عن السؤال أفتجب السؤال عن أصل

المال أم لا وان وجب فعن اصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه فأقول لا ضبط فيه ولا تقدير بل ينظر إلى الرتبة المقضية للسؤال أما وجوباً أو ورعاً ولا غاية للسؤال إلا حيث تنقطع الرتبة المقضية له وذلك يختلف باختلاف الأحوال فإن كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب البدك فطريق الكسب الحلال فإن قال اشتريت انقطع بسؤال واحد وان قال من شاتي وقع الشك في الشاة فإذا قال اشتريت انقطع وان كانت الرتبة من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم المغصوب فلا تنقطع الرتبة بقوله أنه من شاتي ولا بقوله أن الشاة ولدتها شاتي فإن أسنده إلى الورثة من أبيه وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وإن كان يعلم أن أكثره حرام فيكثر التوالد وطول الزمان وتطرق الأرض إليه لا يغير حكمه فليست في هذه المعاني \* (مسئلة) \* سئلت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفي بيوتهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو يخلط الكل ويقتطع على هؤلاء هؤلاء فأكل طعامه حلال أو حرام أو شبهة فقلت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول \* (الاصل الأول) أن الطعام الذي يقدم إليهم في الغالب يشترى بالمعاطاة والذي اختاراه صحة المعاطاة لا سيما في الأطعمة والسحقرات فليس في هذا الاشبهة الخلاف \* (الاصل الثاني) أن ينظر أن الخادم هل يشترى به عين المال الحرام أو في الذمة فإن اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وإن لم يعرف فالغالب أنه يشترى في الذمة فيجوز الأخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراؤه بعين مال حرام \* (الاصل الثالث) أنه من أن يشترى فإن اشترى من أكثر ماله حرام لم يجز وإن كان أقل ماله ففيه نظر قد سبق وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشترى من ماله حلال أو من لا يدري المشتري حاله بيقين كالجهول وقد سبق جواز الشراء من الجهول لأن ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال \* (الاصل الرابع) أن يشترى لنفسه أو للقوم فإن المتولى والخادم كالنائب وله أن يشترى له ونفسه ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والخباز ومن يعامله يقول عليه ويقصد البيع منه لا من لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل في ملكه وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن ثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم \* (الاصل الخامس) أن الخادم يقدم الطعام إليهم فلا يمكن أن يجعل ضافة وهدية بغير عوض فإنه لا يرضى بذلك وإنما يقدم اعتماداً على عوضه من الوقف فهو معامضة ولكن ليس ببيع ولا اقراض لأنه لو انتفض لمطالبتهم بالثمن استبعد ذلك وقربة الحال لا تدل عليه فأشبهه أصل يتزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب أعني هدية باللفظ فيها من شخص تقتضي قربته حالاً أنه يطعم في ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وههنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيما قدمه لا أحقهم من الوقف ليقضى به دينه من الخباز والقصاب والمقال فهذا ليس فيه شبهة إلا بشرط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وإن سكن مع انتظار الثواب ولا مبالاة بقول من لا يصح هدية في انتظار ثواب \* (الاصل السادس) أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف فقيل أنه أقل منقول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى بأضعاف القيمة والصحيح أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض برض عليه وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق قدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصاً ورضى بالخادم صغاً أيضاً وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكانه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام والحرام لم يدخل في أيدي السكان فهذا كالحلال

المتطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم ومتى يقتضى الشبهة وهذا لا يقتضى تحريماً على ما فصلناه فلا تقلب الهدية حراماً بتوصل المهدى بسبب الهدية إلى حرام \* (الأصل السابع) أنه يقتضى دين الحياض والقصاب والبقال من ارتفاع الوقفين فإن وفى ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم فقد صح الأمر وإن قصر عنه فرضى القصاب والحياض بأى ثمن كان حراماً أو حلالاً فهذا لا دخل لتطرق إلى ثمن الطعام أيضاً فليفت إلى ما قد مناه من الشره في الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام هذا إذا علم أنه قضاء من حرام فإن احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن كل هذا ليس بحرام ولكنه كل شبهة وهو بعيد من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت وتطرق إلى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام يكثر به أقوى في النفس كما أن الحرام إذا طال أسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما إذا قرب أسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهي من الفتاوى وإنما أوردناها ليعرف كيفية تخرج الوقائع الملتفة الملتبسة وانها كيف ترد إلى الأصول فإن ذلك مما يهزئ به أكثر المفتين

### الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفى يده مال مختلط فعليه وتطبيقه في تمييز الحرام وإخراجه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فليستظر فيما

### النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج

اعلم أن كل من تاب وفى يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وإن كان ملتبساً بخلط فلا يخلو أما أن يكون في مال هومن ذوات الامثال كالحبوب والنقود والادمان وأما أن يكون في أعيان متمايزة كالعيدود والذرو والياب فإن كان في المتمايزات أو كان شيئاً في المال كله كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والذناير فلا يخلو ذلك أما أن يكون معلوم القدر أو مجبولاً فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من حبة ما له حرام فعليه تمييز النصف وإن أشكل فله طريقتان أحدهما الأخذ باليقين والآخر الأخذ بغالب الظن وكلهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة ونحن لا نجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين فإن الأصل اشتغال الذمة فيستحب ولا يغير إلا بعلامة قوية وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها أو ما ههنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام بل هو مشكل فيجوز له الأخذ بغالب الظن اجتهد أولئك الذين لا يثبتون حلاله وإن أراد الأخذ بالظن فطريق التحريم والاجتهاد أن لا يستبقى إلا القدر الذي يثبت أنه حلال وإن أراد الأخذ بالظن فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيثبت أن النصف حلال وأن الثلث مثلاً حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طريق التحريم في كل مال وهو أن تقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرمه والقدر المترد فيه أن غلب على ظنه التحريم أخرجه وإن غلب الحل جاز له الامساك والورع إخراجاً وإن شك فيه جاز الامساك والورع إخراجاً وهذا الورع أكد كذا أنه صار مشكوكاً فيه وجاز امساكه اعتماداً على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفاً بعيداً عن اختلاط الحرام ويجعل أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما يغلب على ظنه أنه حلال وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر وليس يثبت في الحال ترجيح وهو من المشكلات \* فإن قيل هب أنه أخذ باليقين لكن الذي يخرج ليس يدرى أنه عين الحرام فقلع الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا



لجواز أن يقال إذا اختلطت مئة بتسعة مائة كاهي العشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت  
وبأخذ الباقي ويستعمله ولكن يقال لعل المئة فيما استبقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحل  
لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحل بأخراج البديل لتطرق المعاوضة  
إليه وأما المئة فلا تطرق المعاوضة إليها فكشف الغطاء عن هذا الاشكال بالفرض في درهم  
معين أشبهه بدرهم آخر فحين له درهمان أحدهما حرام قد أشبهه عنه وقد سئل أحمد بن حنبل  
رضي الله عنه عن مثل هذا فقال يدع الكل حتى يتبين وكان قدرهن آنية فلما قضى الدين حمل إليه  
المرتهن آيتين وقال لا أدري أيتهما آتيك فتركهما فقال المرتهن هذا هو الذي لك وأما كنت أختبرك  
فقضى دينه ولم يأخذاهن وهذا ورع ولكن نقول أنه غير واجب فلنفرض المسئلة في درهم له مائة  
معين حاضر فنقول إذا رزق أحد الدرهمين عليه ورضي به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر  
لأنه لا يخفى أمان أن يكون الردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير ذلك فقد  
حصل لكل واحد درهم في بد صاحبه فلا احتياط أن يتباها باللفظ فإن لم يفعل وأوقع التقاص  
والتبادل بجزء المعاوضة وإن كان المغموص منه قد فات له درهم في بد الغاصب وعسر الوصول إلى  
عنه واستبقى ضمانه فلما أخذه وقع في الضمان بجزء القبض وهذا في جانبه واضح فإن الضمون  
له بمالك الضمان بجزء القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه فنقول  
لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه فقد فات له أيضا درهم في بد الآخر فليس يمكن الوصول إليه  
فهو كالتائب فقع هذا بدله عنه في علم الله أن كان الأمر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كقع  
التقاص لو أن تلف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه بل في عين مستثنى الأول في كل واحد  
ما في يده في الجرا وأخرقه كان قد تلفه ولم يكن عليه عهدة للآخر بطريق التقاص فكذا إذا تلف  
فان القول بهذا أولى من المصير إلى أن من يأخذ درهما ما يطرحه في ألف ألف درهم لرجل  
آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب يؤدي إليه فانظر ما في هذا من  
العدو وليس فيما ذكرناه الا ترك اللفظ والمعاوضة بيع ومن لا يجعلها بيعا بحث بطريقها الاحتمال  
إذا قلنا بضعف دلالة حيث يمكن التلطف وههنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة بغير البيع  
يمكن لأن المبيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه وقد يكون مما لا يقبل البيع كالأختلوط رطل دقيق  
بألف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه ببعض فان قيل فأنتم  
جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلتموه بيعا قلنا لا نجعله بيعا بل نقول هو بدل مما فات  
في يده فملكه كما يملك التلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله هذا إذا ساعده صاحب المال فان لم  
يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهما أصلا إلا عين ملكي فان استتم فأنكره ولا أهبه وأعطى  
عليك مائة فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فان هذا بعض  
التتمت والتصديق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضي ولم يجد فليحكم رجلا متدينا القبض عنه  
فان عجز فينتقل هو بنفسه ويرد على نية الصرف إليه درهما وتعين ذلك له وطيب له الباقي وهذا  
في خلط المائعات أظهر وأزعم فان قيل فيبني أن يحل له الأخذ وينقل الحق إلى ذمته فأي حاجة إلى  
الاخراج ولا نتم التصرف في الباقي قلنا قال قائلون يحل له أن يأخذ مادام بقي قدر الحرام ولا يجوز  
أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة  
وقصد الإبدال وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فان أعطى  
عصى هودون الأخذ منه وما جاز أحد أخذ الكل وذلك لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه

من هذه الجملة ان يقول لعل المصروف الى تقع عين حتى وبالتعيين واخراج حق الغرم وتتميزه بئذ دفع هذا الاحتمال فهذا المال يرجح هذا الاحتمال على غيره وما هو اقرب الى الحق مقدم كما تقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا ان يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الآخر ان يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقتك من موضع آخر اذا الاختلاط من الجانبين وليس ملك أحدهما بان يقدر فائتأبأولى من الآخر الا ان ينظر الى الاقل فيقدر انه فائت فله أو ينظر الى الذي خلط فيجعل بفعله متلفا لحق غيره وكلهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الامثال فانها تقع عوضا في الانلاقات من غير عقد فاما اذا اشتبه دار بيدور أو عهد بعيد فلا سبيل الى المصالحة والراضي فان أبي لن يأخذ الا عين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر ان يعوق عليه جميع ملكه فان كانت مماثلة القيم فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف الى المستمع منه مقدار قيمة الاقل وبوقف قدر التفاوت الى الباقى او الاصطلاح لانه مشكل وان لم يوجد القاضى فلذى يريد الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وما عداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الحنطة نفاها وفي النقود دونه وفي العروض أغضى ان لا يقع البعض بدلا عن البعض فلذلك احتجج الى البيع ولزم مسائل يتبها بيان هذا الاصل \* (مسئلة) اذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غضب ضبعة لمورثهم فردة عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولورث من الضبعة نصفها وهو قد رحقه ساهمه الورثة فان النصف الذى له لا يميز حتى يقال هو المردود والباقي هو المغموب ولا يصير ميزانية السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين \* (مسئلة) اذا وقع في يده مال أخذ من سلطان ظالم ثم تاب والمال عفار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مغموب له منفعة او حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره المغموب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدر أجره العبد والشباب والاوائى وأمثال ذلك مما لا يعتاد اجارتها بما يصير ولا يدرك ذلك الا بالاجتهاد وتحين وهكذا كل التقويمات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الاخذ بالقصى وما رجه على المال المغموب في عقود عقد هاعلى الذمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة اذا كان ثمنه حراما كما سبق حكمه وان كان بأعيان تلك الاموال فالعقد كانت فاسدة وقد قيل تنفذ باجارة المغموب منه للمصلحة فيكون المغموب منه أولى به والقياس ان تلك العقود تفسخ بسيرة الثمن ورثة الاعراض فان عجز عنه لكثرته فهي أموال حرام حصلت في يده فللمغموب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب اخراجه ليتصدق به ولا يحل للتغصب ولا للمغموب منه بل حكمه كل حرام يقع في يده \* (مسئلة) من ورث مالا ولم يدرك مورثه من أن اكتسبه أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال بانفاق العلماء وان علم أن فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالعزى فان لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وان علم ان بعض ماله كان من النظم فلزمه اخراجه ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه ولا نعم على المورث واستدل بما روى أن رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال صحابي أن طاب ماله اى لوارثه وهذا ضعيف لانه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من متساهل فقد كان في الصحابة

من تساهل ولكن لانه كره حرمة العصبة وكيف يكون موت الرجل مبيعاً للحرام المتيقن المختلط  
ومن أين يؤخذ هذا نعم اذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لوارث لا يدري  
أن فيه حراماً بقينا

### ﴿التنظر الثاني في المصروف﴾

فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة احوال أما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف اليه والى وارثه وان  
كان غائباً فينتظر حضوره او الاتصال اليه وان كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده الى وقت  
حضوره وأما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن  
وارث أم لا فهذا لا يمكن الرذ فيه للمالك ويوقف حتى يضحح الأحر فيه وربما لا يمكن الرذ لكثرة الملاك  
كقول القسمة فانها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وان قدر فكيف يفرق بينا وواحداً  
مثلاً على ألف أو ألفين فهذا ينبغي أن يتصدق به \* وأما من مال النبي والأموال المصدقة لمصالح  
المسلمين كافة فصرف ذلك الى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأمثال هذه  
الامور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون عاماً للمسلمين وحكم القسم الأول  
لاشبهه فيه \* أما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم اليه المال ان وجد قاضياً  
متدينياً وان كان القاضي مستحلفاً فهو بالتسليم اليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه فكيف يسقط  
عنه ضمانه قد استقر عليه بل يحكم من اهل البلد لما متدينياً فان التعكم أولى من الانفراد فان  
عجز فليتول ذلك بنفسه فان المقصود الصرف \* وأما عين الضارف فاما تطلبه لصارف دقيقة في  
المصالح فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه فان قيل ما دليل  
جواز التصديق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة الى أن ذلك غير جائز لانه  
حرام \* وحكي من التفضيل أنه وقع في يده رهمان فلما علم أنها من غير وجههما رهاهما بين التجارة  
وقال لا تصدق الا بالطيب ولا أرضى لغيري ما لا أرضاه لنفسي فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال  
واغما اخترنا خلافه للخبر والأثر والقياس (أما الخبر فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق  
بالشاة الصليبة التي قدمت اليه فكله بمته بأنها حرام اذا قال صلى الله عليه وسلم أطيعوا الاسارى  
ولما نزل قوله تعالى الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد علمهم سيغلبون ككذبه المشركون  
وقالوا للصحابه ألا تزورن ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم يستغلبن فطارهم ابو بكر رضى الله عنه  
بأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حقق الله صدقه وجاء ابو بكر رضى الله عنه بما قامرهم به  
قال عليه السلام هذا صحت فتصدق به وفرح المؤمنون به صلى الله عليه وسلم وكان قد نزل تحريم القمار بعد  
اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار \* وأما الاثر فان ابن مسعود رضى الله  
عنه اشترى جارية فلم ينظر بها لئلا ينفقه الثمن فطلبه كثيرا فلم يجده فتصدق بالثمن وقال اللهم  
هذا عنه ان رضى والا فالاجرى وسئل الحسن رضى الله عنه عن ثوبه الغالي وما يؤخذ منه بعد  
تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى أن رجلاً سئلت له نفسه فقل مائة دينار من القسمة ثم أتى  
أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له تفرق الناس فأبى معاوية فأبى أن يقبض فأبى بعض  
النسائك فقال ادفع خمسها الى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتلف اذ لم ينظر له ذلك وقد  
ذهب أحمد بن حنبل والحاثر المحاسبى وجماعة من الورعين الى ذلك \* وأما القياس فهو أن يقال  
ان هذا المال مرذوبين أن يضيع وبين أن يصرف الى خير اذ قد وقع اليأس عن مالكه وبالضرورة  
يعلم ان صرفه الى خيراً أولى من التائه في البحر فانما ان رمناه في البحر فقد فوّته على أنفسنا وعلى المالك

ولم يتصل منه فائدة وإذا رتبناه في يد فقير يدعوا له حصل للمالك تركه دعائه وحصل للفقير سد  
 حاجته وحصول الاجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن يتكرار في الخبر الصحيح ان الرابع  
 والغارس أجر في كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وزرع ذلك بغير اختياره وأما قول القائل  
 لا نتصدق إلا بالطيب فذلك إذا طلبنا الأجر لأنفسنا ونحس الآن نطلب الخلاص من المنطة لا الأجر  
 وتردنا بين التضييع وبين التصديق ورخصنا جانب التصديق على جانب التضييع وقول القائل  
 لا نرضى لغيرنا ما لا نرضاه لا نفسا فهو كذلك ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه وللفقر حلال إذا حله  
 دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة التعليل وجب التعليل وإذا حل فقدر ضيقه الحلال ونقول  
 ان له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أو ماعيا له وأهله فلا يخفى لان الفقر لا ينفق عنهم  
 بكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته لانه  
 أيضا فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا إذا كان هو الفقير ولو رسم في بيان هذا الاصل أيضا مسائل  
 \* (مسئلة) \* إذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرذال السلطان فهو أعلم بما تولى فقلده  
 ما قلده هو خير من أن يتصدق به واختار المحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به فله مال الكا  
 معينا ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به وقال قوم يتصدق به إذا علم أن  
 السلطان لا يرده الى المالك لان ذلك اعانة للظالم وتكثير لاسباب ظلمه فالرذال فيه تضييع لحق المالك  
 واختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده الى ماله فيصدق به عن ماله فهو خير للمالك ان  
 كان له مال معين من أن يرده على السلطان لانه ربما لا يكون له مال معين ويكون حق المسلمين  
 فردة على السلطان تضييع فان كان له مال معين فالرذال على السلطان تضييع واعانة للسلطان  
 الظالم وقوت لبركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر فاذا وقع في يده من ميراث ولم يتعد هوا لاخذ  
 من السلطان فانه شبهة بالقطعة التي أبس عن معرفة صاحبها اذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق  
 من المالك ولكن له أن يملكها ثم وان كان غنيا من حيث انه اكتسبه من وجه مباح وهو الانتقال  
 وههنا يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في المنع من التصديق \* (مسئلة)  
 إذا حصل في يده مال لا ماله وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره في قدر حاجته نظره كراهة في  
 كتاب أسرار إراقة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وان قدر على شراء ضيعة أو تجارة  
 بكتسبها للعائلة فعل وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الاولى أن يتصدق بالكل ان وجد من  
 نفسه قوة التوكل وينتظر لطف الله تعالى في الحلال فان لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يخذ رأس  
 مال يتعيش بالعرف منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه فاذا بقي عاد اليه فاذا وجد  
 حلالا معينا تصدق بمثل ما انتفقه من قبل ويكون ذلك قرضا عنده ثم انه يأكل الخبز وترك اللحم ان  
 قوى عليه والا اكل اللحم من غير تنعم وتوسع وما ذكره لا من ربه عليه ولكن جعل ما انتفقه قرضا عنده  
 فيه نظره ولا شك في أن الورع أن يجعله قرضا فاذا وجد حلالا تصدق بمثله ولكن مهما لم يجب ذلك  
 على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يعد أن لا يجب عليه أيضا إذا أخذ لفقره لا سيما إذا وقع في يده  
 من ميراث ولم يكن متدينا بخصه وكسبه حتى يلفظ الامر عليه فيه \* (مسئلة) \* إذا كان في يده  
 حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فاذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال لان  
 الحاجة اليه أو كفى نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكبار من الاولاد يجر سهم من الحرام  
 ان كان لا يقضيهم الى ما هو أشد منه فان أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة وبالجملة كل ما يجذره في يده  
 فهو محذور في نفسه وزيادة وهو أنه يتناول مع العلم والبال ربما تعذر اذ لم تعلم اذ لم تتول الامر بنفسها

فليبدأ بالحلال بنفسه ثم يبول وإذا زدت في حق نفسه بين ما ينقص قوته وكسوته وبين غيره من  
 المؤمن كآجرة الحجام والصباغ والقصار والخل والاطلام بالنورة والدهن وعمارة المنزل وهذه الدابة  
 وتصغير النور وشم الحطب ودهن السراج فليخص بالحلال قوته ولباسه فان ما يتعلق بيده  
 ولاغنى عنه هو أولى بأن يكون طيبا وإذا دار الأمر بين القوت واللباس فصتمل أن يقال يخص  
 القوت بالحلال لانه مما يخرج لحمه ودمه وكل لحم بنت من حرام فالتأرا أولى به وأما الكسوة فالتأرا  
 ستر عورته ودفع الحر والبرد والابصار عن بشرته وهذا هو الأظهر عندي وقال الحارث المحاسبى  
 يقدم اللباس لانه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى أنه لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب  
 اشتراه بعشرة دراهم فيها درهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد وردت في بطنه حرام ونبت  
 لحمه من حرام فإعادة اللحم والعظم أن ينبت من الحلال أولى ولذلك تقياً الصدوق رضي الله عنه  
 ما شربه مع الجول حتى لا ينبت منه لحم ثبت ويبقى فان قيل فاذا كان الكل منصرفاً إلى أغراضه  
 فأى فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهه وما مدرك هذا الفرق قلنا عرف ذلك بما روى أن رافع  
 ابن خديج رحمه الله مات وخلفنا نخلًا وعيدًا فما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك  
 فنهى عن كسب الحجام فروجع مرثا فتع منه فقيل له أينا ما فقال اعلفوه الناضع فهذا يدل على  
 الفرق بين ما يأكله هو وأداته فاذا انفتح سبيل الفرق فقس عليه التفصيل الذى ذكرناه  
 \* (مسئلة) \* الحرام الذى في يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا أنفق على نفسه  
 فليصيق ما قدره ووافق على عياله فليقتصد وليكن وسطا بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر  
 على ثلاث مراتب فان أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وإن كان غنيا فلا يطعمه  
 الا اذا كان في ربة أو قدم ليل أو لم يجد شيئا فانه في ذلك الوقت فقير وإن كان الفقير الذى حضر ضيفا بقيا  
 لو علم ذلك لتورع عنه فلم يعرض الطعام لغيره جمعا بين حق الضيفاء وترك الخداع فلا ينبغي  
 أن يكره أجه ما يكره ولا ينبغي أن يقول على أنه لا يدري فلا يضره فان الحرام اذا حصل في المعدة  
 أمر في قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وكانا قد شربا  
 على جهل وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء أحلناهما بحكم الحاجة اليه فهو كالخنزير والخمر  
 اذا أحلناهما بما بالضرورة فلا يلحق بالطيبات \* (مسئلة) \* اذا كان الحرام أو الشبهة يدأبويه  
 فلم يمتنع عن مؤاكلتهما فان كانا يسهطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينههما فلا طاعة لمخلوق  
 في معصية الله تعالى فان كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها  
 بل هو واجب فليتلطف في الامتناع فان لم يقدر فليوافق وليقل الاكل بأن يصغر القهقهة وبطل  
 المضغ ولا يتوسع فان ذلك غدا وإن والاخ والأخت قريبان من ذلك لان حقهما أيضا مؤكود وكذلك  
 اذا ألبسته أمه ثوبا من شبهة وكانت تسخر برده فليقبل وليلبس بين يديها وليتزع في غيبته وليجهد  
 أن لا يصلي فيه الا عند حضورها فيصلي فيه صلاة المضطر وعند تعارض أسباب الورع ينبغي  
 أن يتقدم هذه الدقائق \* وقد حكى عن بشر رحمه الله أنه سئل البه أمه رطبة وقالت يجزى عليك  
 أن تأكلها وكان يكرهه فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراءه فقرأت بتيقا وانما فعل ذلك لانه  
 أراد أن يجتمع بين رضاها وبين صيانة المعدة وقد قيل لاحد بن خنبل سئل بشر لله لوالدين طاعة  
 في الشبهة فقال لا فقال احمد هذا شديد فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بر والدك  
 فاذا اتقول فقال للسائل أحب أن تعفني قد سمعت ما قالنا ثم قال ما أحسن أن تدارسهما  
 \* (مسئلة) \* من في يده مال حرام محض فلا يجز عليه ولا يلزمه كفارة مالية لانه مفلس ولا يجب

عليه الزكاة اذ معنى الزكاة وجوب اخراج ربع العشر مثلاً وهذا يجب عليه اخراج الكل اما اذا  
 على المالك ان عرفه أو صرح بالفقراء ان لم يعرف المالك وأما اذا كان مال شبهة فيحتمل أنه حلال  
 فاذ لم يخرج منه من يده زمة الحج لان كونه حلالاً لا يمكن ولا يسقط الحج بالالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال  
 الله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً واذا وجب عليه التصديق بما يزيد على  
 حاجته حيث يغلب على ظنه تخريمه فان زكاة أولى بالوجوب وان زمته كفارة فليجمع بين الصوم  
 والاعتناق ليتخلص بيقين وقد قال قوم يلزمه الصوم دون الاطعام اذ ليس له يسار معلوم وقال  
 المحاسبي يكفيه الاطعام والذي يختاره ان كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها وانما اخراجها من  
 يده ليكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والاطعام أما الصوم فلانه  
 مفلس حكا وأما الاطعام فلانه قد وجب عليه التصديق بالجميع ويحتمل أن يكون له فيكون  
 الزموم من جهة الكفارة \* (مسئلة) \* من في يده مال حرام أمسكه للعاجة فأراد أن يتطوع بالحج  
 فان كان ماشياً فلا بأس به لانه سبأ كل هذا المال في غير عبادة فأكله في عبادة أولى وان كان  
 لا يقدر على أن يمشي ويحتاج الى زيادة للركوب فلا يجوز الاخذ لئلا يفسد هذه الحاجة في الطريق  
 كما لا يجوز شراء الركوب في البلد وان كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستغني به عن بقية  
 الحرام فالأقامة في انتظاره أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام \* (مسئلة) \* من خرج للحج واجب  
 بماله فيه شبهة فليجئ به أن يكون قوته من الطيب فان لم يقدر في وقت الاحرام الى التخلل فان لم يقدر  
 فليجئ به بغيره أن لا يكون قيسامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام فليجئ به  
 أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فانا وان جوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرورة وما  
 ألقناه بالطيبات فان لم يقدر فليزلم قلبه بالخوف والغم لما هو مضطر اليه من تناول ما ليس  
 بطيب فعساه ينظر اليه بعين الرحمة ونجا وزنه بسبب حزنه وخوفه وكرهته \* (مسئلة) \* سئل  
 أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل مات ابني وترك ما لا وكان يعامل من تكره معاملته فقال تدع  
 من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال قضى وتقتضى فقال أقرى ذلك فقال أفتدعه  
 محتسباً بدينه وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى التعزى باخراج مقدار الحرام اذ قال يخرج قدر  
 الربح وأنه رأى أن اعيان امواله ملك له بدلاً مما يملكه في المعاضضات الفاسدة بطريق التقاض  
 والتقابل مهما كثر التصرف وعصر الرذ وعول في قضاء دينه على أنه يقين فلا يترك بسبب الشبهة  
 (الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم)

### النظر الاول في جهات الدخول للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان \* مأخوذ من الكفار وهو الغنيمة  
 المأخوذة بالقهر والنيء وهو الذي حصل من ماله في يده من غير قتال والحزب وأموال المصالحة  
 وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاهدة \* والقسم الثاني المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه الا قسمان  
 الموارث وسائر الاموال الضائعة التي لا يتعين لها مالك والاوقاف التي لا متولى لها أما الصدقات  
 فليست توجد في هذا الزمان وماعد ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمضاربات وأنواع  
 الرشوة كلها حرام فاذا كتب لفقير او غيره ادراة او صلة او خلعة على جهة فلا يحل من أحوال ثمانية

فانه اما ان يكتب له ذلك على الجزية او على الموارث او على الاوقاف او على ملك احياء السلطان او على ملك اشتراؤه او على عامل خراج المسلمين او على بيع من جملة التجار او على الخزانة \* (فالاوّل) هو الجزية وأربعة أثمانها للصالح وخمسها للجهات معينة فليكتب على الخمس من تلك الجهات او على الأثمان الاربعة ما فيه مصلحة وروعي فيه الاحتياط في العذر فهو حلال بشرط أن لا يتكون الجزية الا مضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار او على أربعة دنانير فانه أيضا في محل الاجتهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد وبشرط أن يكون الذمي الذي تؤخذ الجزية منه مكنتها من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالم ولا يبيع خمر ولا يبيع ولا امرأة اذا جازية عليها فلهذا امور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك \* (الثاني) الموارث والاموال الضائعة فهي للصالح والنظر في أن الذي خلفه هل كان ماله كله حراما او اكثره واقبله وقد سبق حكمه فان لم يكن حراما بقي النظر في صفة من يصرف اليه بأن يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في المقدار المصروف \* (الثالث) الاوقاف وكذا يجري النظر فيها كيجرى في الميراث مع زيادة امر وهو شرط الواقف حتى يكون المأخوذ موافقا له في جميع شرائطه \* (الرابع) ما أحياء السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط اذ له أن يعطي من ملكه ما يشاء من قدر شاء وانما النظر في أن الغالب أنه أحياء بآراء الاجراء أو بأداء اجرتهم من حرام فان الاحياء يحصل بحفر القناة والانهار وبناء الجدران ونسبوية الارض ولا يتولاه السلطان بنفسه فان كانوا معسكين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وان كانوا مستأجرين ثم قضيت اجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد ثبتنا عليها في تعلق الكراهة بالاعراض \* (الخامس) ما اشتراه السلطان في الذمة من أرض او ثياب خلعة او فرس او غيره فهو ملكه وله أن يتصرف فيه ولكنه سبق في ثمنه من حرام وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله \* (السادس) أن يكتب على عامل خراج المسلمين او من يجمع أموال القصة والمصادرة وهو الحرام المبعث الذي لا شبهة فيه وهو اكثر الادارات في هذا الزمان اما على اراضي العراق فانها واقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين \* (السابع) ما يكتب على بيع بعامل السلطان فان كان لا يعمل غيره فله كمال خزانة السلطان وان كان يعمل غير السلطين أكثر فباطنه قرض على السلطان وسيأخذ بدله من الخزانة فانخل يتطرق الى العوض وقد سبق حكم الثمن الحرام \* (الثامن) ما يكتب على الخزانة او على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام فان لم يعرف للسلطان دخل الامن الحرام فهو سمع محض وان عرف يقينا أن الخزانة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم اليه بعينه من الحلال احتمالا لقرينه بالواقع في النفس واحتمل أن يكون من الحرام وهو الاغلب لأن أغلب اموال السلطين حرام في هذه الاعصار والحلال في أيديهم معدوم او عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتبين انه حرام في أن أخذه وقال آخرون لا يخل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال فلا تحل شبهة أصلا وكلاهما اسراف والاعتدال ما قدمنا ذكره وهو الحكم بأن الاغلب اذا سكن حراما حراما وان كان الاغلب حلالا وفيه يقين حرام فهو موضع توقفتنا فيه كما سبق \* ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلطين اذا كان فيها حرام وحلال مهما لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روي عن جماعة من الصحابة أنهم أدركوا أيام الأشمة الظلمة وأخذوا الاموال منهم أبو هريرة وابو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وابو أيوب الانصاري وجابر بن عبد الله وجابر بن أنس بن مالك والمسيور بن مخزومة فاخذ أبو سعيد وأبو هريرة

من مروان ويزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمرو بن عباس من الحاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي وأبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هارون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخفاف أموالاً جمة وقد عني رضي الله عنه خذ ما يعطيك السلطان فأعنا يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر وأما ترك من ترك العطاء منهم قوله أعنا على دينه أن يجعل على مالا ليجل الأثرى قوله إن ذر لا تخف من قبض خذ العطاء ما كان تحلة فإذا كان أثماناً دينك فذعه وقال أبو هريرة رضي الله عنه إذا أعطيتا قبلنا أو ادعنا من أنسل وعن سعد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية سكت وأن منعه وقبضه عن الشعبي عن ابن مسروق أن يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار يرى مجملهم ذلك على الحرمان لأنه في نفسه حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحد ولا أريد ما رزقني الله وأهدي المعاينة فقبلها وكان يقول لها نأفقا مختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي الله عنه لم ير هدية أحد إلا هدية المختار أو الأسناد في ردة أثبت وعن نافع أنه قال بعث ابن عمر إلى ابن عمر يستين ألفاً فقمهم على الناس ثم جاءه سائل فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه قال لا أحجزك بجائزة لم أخزها أحداً قبلك من العرب ولا أجزها أحداً بعدك من العرب قال فأعطاه أربع مائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب بن أبي ثابت قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمرو بن عباس قبلها فقبل ما هي قال مال وكسوة وعن أبي بريد عدي أنه قال قال سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر يقارف الربا فخذناك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئاً فقبل فإن المنة لك وعليه الزرقان ثبت هذا في المربي قال الظاهري معنى وعن جعفر بن أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير من راعى سعد بن جبير وقد جعل عامل على أسفل الفرات فأرسل إلى العشارين أطعموا ما عندكم فأرسلوا يطعمون كل واحدنا ما معه وقال العلامة زهير الأزدی أني أراهم أبى وهو عامل على حلوان فأجازهم فقبل وقال إبراهيم لا بأس بجائزة العمال أن للعمال مؤنة ورزقا ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب فإعطاهم فهو من طيب ماله فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الطلبة وكلهم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة أن ما قبل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورع كالحلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد فأنهم استوعام الحلال المطلق زهداً ومن الحلال الذي يخاف انصاؤه إلى محذور ورعاً وتقوى فأقدم هؤلاء يدل على الجواز وأما ما قيل لا يدل على التحريم وما نقل عن سعد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً وما نقل عن الحسن من قوله لا أتوضأ من ماء صبري ولوضأ وقت الصلاة لا نبي لا أدري أصل ماله كل ذلك ورع لا شكر واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يجزم اتباعهم على الاتساع أيضاً فذهب هي شبهة ممن يجوز أخذ مال السلطان الظالم \* والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء بمحذور قليل بالإضافة إلى ما نقل من ردهم وانسكارهم وإن كان ينطبق في امتناعهم احتمال الورع فستطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة يتفاوتهم في الورع فالأول ورع في حق السلاطين أربع درجات \* (الدرجة الأولى) أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كما فعله الورعون منهم وكان يفعلها الخلفاء الراشدون حتى إن أبا بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فباع ستة آلاف درهم ففرغها لبيت المال وحتى أن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوماً فدخلت ابنة له



وأخذت درهما من المال فنهض عمر في طلبها حتى سقطت الخفقة من أحد منكبيه ودخلت الصبية  
الى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها وطرحه على الخراج  
وقال أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للسلين قريبهم وبعدهم وكسح أبو موسى الأشعري  
بيت المال فوجد درهما فربى لعمر رضي الله عنه فأعطاه إياه فرأى عمر ذلك في يد الغلام فساءله  
عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر  
أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد الا طينا غبطة ورة الدرهم الى بيت المال  
هذامع أن المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر  
على الأقل امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك ولقوله ومن تركها فقد  
استبرأ لعرضه ودينه ولما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال  
السلطانية حتى قال صلى الله عليه وسلم حين بعث عاذة بن الصامت الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد  
لا تخن يوم القيامة بغير عظمه على رقبته له رغاء او بقرة لها خوار أو شاة لها تواج فقال يا رسول الله  
أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا  
وقال صلى الله عليه وسلم اني لا أخاف عليكم أن تشركو بعدي انما أخاف عليكم أن تنافسوا وانما  
خاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال  
انني لم أجده نفسي فيه الا كالوا الى مال البتيم ان استغيت استغيت وان افتقرت اكلت بالعرف  
وروى ابن ابي طاهر اساقطع كتابا عن لسبانه الى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلثمائة دينار فباع طاووس  
ضبيعة له وبعت من ثمنها الى عمر ثلثمائة دينار هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فلهذه هي  
الدرجة العليا في الورع \* (الدرجة الثانية) هو أن يأخذ مال السلطان ولكن انما يأخذ ما علم أن  
ما يأخذ من جهة حلال فاشتمال يد السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل  
من الآثار وأكثرها او ما اختص منها بأكثر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من  
المالعين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم انكارا لعلمهم وأشددهم ذما  
لأموالهم وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولأبنته وكونه ما خذا  
عند الله تعالى بما قالوا له أنا لرجولك الخير جفرت الأبار وسقيت الحاج وصنعت وابن عمر  
سأكت فقبال ماذا تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك اذا طاب المكسب وزكت النفقة وسررت فقرى  
وفي حديث آخر أنه قال ان الخبيث لا يكفر الخبيث وانك قد وليت البصرة ولا أحسبك الا قد  
أصبحت منها شرا فقال له ابن عامر ألا تدعوني فقال ان عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لا يقبل الله صلاة بغير ظهور ولا صدقة من غلول وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرفة الى الخيرات  
وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال في أيام الحجاج ما شبع من الطعام منذ انتهت الدار الى يومى هذا  
وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان له سويق في اناه مختوم يشرب منه فقيل أنفعل هذا بالعراق مع  
كثرة طعامه فقال ما انى لأختمه بخيلانه ولكن اكراه أن يجعل فيه ما ليس منه وكره أن يدخل  
بطني غترطيب فهذا هو المال لو منهم وكان ابن عمر لا يهبه شيء الا خرج عنه فطلب منه ناقة بثلاثين  
القال فقال انى أخاف أن تقتنى دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فأنت جر وقال أبو سعيد  
الخدري ما من أحد الا وقد مال به الدنيا الا ابن عمر فهذا يتضح أنه لا يظن به وبين كان في منصبه  
أنه أخدم ما لا يدري أنه حلال \* (الدرجة الثالثة) أن يأخذ ما أخذه من السلطان لتصدق به على  
الفقراء أو يفرقه على المسحقين فان ما لا يتعين مال كالهذاجكم الشرع فانه كان السلطان ان لم

يؤخذ منه لم يفرقة واستعان به على ظلم فقد تقول أخذه منه وفرقه أولى من تركه في يده وهذا قد  
 رأه بعض العلماء وسيأتي وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك الذين  
 يأخذون الجواهر الموم ويحتجون بآين عرو عاتشة ما يقتدون بهما لأن ابن عفرق ما أخذ حتى  
 ستركض في مجلسه بعد فرقة ستين ألفاً وعاتشة فعلت مثل ذلك وجار بن زيد جاءه مال فقصق به  
 وقال رأيت أن أخذه منهم وأصدق أحب إلى من أن ادعها في أيديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه  
 الله بما قبله من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة (الدرجة  
 الرابعة) أن لا يتحقق أنه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال  
 وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر  
 ما لهم حراماً ويدل عليه تعليل على رضي الله عنه حيث قال فإن ما يأخذ من الحلال أكثره فلهما  
 قد جوزه جماعة من العلماء تعويل على الأكثر ونحن أئمة فقننا فيه في حق أحاد الناس ومال  
 السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤذى اجتهدا في جواز أخذ ما يعلم أنه  
 حرام اعتماد على الأغلب وإنما منعا إذا كان الأكثر حراماً فإذا فهمت هذه الدرجات تحققت أن  
 ادارات الطلبة في زماننا لا تجري بحرى ذلك وإنما انفارقه من وجهين فاطعين به أحدهما أن أموال  
 السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والنية والغنمية ولا وجود  
 لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان وليرى الجزية وإنما تؤخذ بأنواع من الظلم لا ليحل أخذها  
 به فأنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء له بالشرط ثم إذا نسبت ذلك إلى  
 ما نصب اليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشا وصنوف الظلم لم يبلغ  
 عشر معشار عشرة (والوجه الثاني أن الطلبة في العصر الأول لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين  
 كانوا مستشرقين من ظلمهم ومتشوقين إلى استمالة قلوب الصحابة والتابعين وحرصين على قبولهم  
 عطاياهم وجوائزهم وكانوا يبعثون اليهم من غير سؤال واذلال بل كانوا يتقدمون المنة بقبولهم  
 ويفرحون به وكانوا يحذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا ينفسون  
 بحالهم ولا يكثر جمعهم ولا يجبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون السكان فهم يشكرون  
 المنكرات منهم فلم يكن يحذر أن يصبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم  
 بأس فاما الآن فلا تسمع نفوس السلاطين بعطية الأمن طمعوا في استغدامهم والتسكيرهم  
 والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء  
 والتركية والأطراف في حضورهم ومغيبهم فلو لم يذل الأخذ نفسه بالسؤال أولاً وبالتردد في الخدمة  
 ثانياً وبالثناء والدعاء ثالثاً بالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعاً بتشكير جمعة في مجلسه  
 ومركبة خامساً وباطار الحب والموالاة المناصرة له على أعدائه سادساً وبالستر على ظلمه ومقاومته  
 ومساوى أعماله سابعاً لم ينم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلاً فإذا لا يجوز  
 أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لا فضايلة إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام  
 أو يشك فيه فمن استجرأ على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد فاسد الملازمة بالحلادين  
 في أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة محالهم واحتمال الذل منهم والثناء  
 عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ما سنين في الباب الذي يلي هذا فإذا قد تبين ما تقدم  
 مذاخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن نأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه  
 وهو جالس في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد حامل وخدمته وإلى الثناء عليهم وتركيتهم

والإلى مساعدتهم فلا يحرم الاخذ ولكن يكره لمعان سسخفه عليها في الباب الذي يلي هذا

في النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ

ولنفرض المال من اموال المصالح كأربعة أخماس التي والموارث فان ما عداها مقدّمين مستحقين ان كان من وقف او صدقة او خمس في او خمس عقبة وما كان من ملك السلطان مما أحياءه واشتراه فله أن يعطي ما شاء وانما النظر في الاموال الصائغة واما المصالح فلا يجوز صرفه الا الى من فيه مصلحة عامة وهو محتاج اليه عاجز عن الكسب فاما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال اليه وهذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حق في مال بيت المال لكونه مسلماً مكرراً جمع الاسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى امر ايقوم به تعتدي مصلحته الى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كاهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلون والمؤدنون وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فانهم ان لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين تربط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الاجناد المرتقة الذين يحرسون الملكية بالسيف عن اهل العداوة واهل البغي واعاد الاسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج اليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الاموال الحلال لا على الحرام فان هذا المال للمصالح والمصلحة اما أن تتعلق بالدين او بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا والدين والملك ثوابان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وان كان لا تربط بعله أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له وليس يجري مجراه في العلوم المحتاج اليها في مصلحة الابدان او مصلحة البلاد اذ ارام من هذه الاموال لتعزغ عن المعالجة المسلمين أعني من يعالج منهم بغير أجرة وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا من الغني فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والانصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدر أيضا بمقدار بل هو الى اجتهاد الامام وله أن يوسع ويغني وله أن يقتصر على الكفاية على ما تقتضيه الحال وسعة المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطي لجماعة اثني عشر ألف درهم نفقة في السنة وأثبت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة وجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا فهذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان خص واحد منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك السلطان أن يخص من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوار وقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه الى المصلحة ومهما خص عالم او شعاع بصلية كان فيه بحث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة العلم والصلوات وضروب التخصصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وانما النظر في السلطين الطلبة في شيئين \* أحدهما أن السلطان النظام عليه أن يكف عن ولايته وهو امام معزول او واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان \* والثاني أنه ليس بهم بما له جميع المستحقين فكيف يجوز للأحاد أن يأخذوا أو فيوزعهم الاخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز املا أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى \* أما الأول فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لان السلطان النظام الجاهل مهما ساعدته الشوكه وعسر خلعه وكان في الاستبدال به فتنه نائرة لا تطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كما تجب طاعة الامراء اذ قد ورد في الامر بطاعة الامراء والمنع من سل اليد عن مساعدتهم

أوامر وزواج قال ذى نراه أن الخلافه منعقدة للتسكف بها من بنى العباس رضى الله عنه وإن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد المباحين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المستطهرى المستبطن من كتاب كشف الاسرار ووثقت الاستانارة ليف القاضى أبى الطيب في الرد على أصحاب الروافض من الباطنية بإشورائى وجه المصلحة فيه والقول الوجيزنازاعى الصفات والشروط في السلطين تشرفا لى مزاي المصالح ولوقضينا بطلان الولايات الآن لبطلت المصالح رأسا فكيف بغوت رأس المال في طلب المرجل الولاية الآن لا تتبع الا الشوكه فن يابعه صاحب الشوكه فهو الخليفة ومن استبد بالشوكه وهو مطمع للخليفة في اصل الخطبة والسكده فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أقطار الارض ولاية نافذة الاحكام وتحقق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد فلست انقول الآن به • وأما الاشكال الآخر وهو أن السلطان اذ لم يعم بالعطاء كل مستحق فهل يجوز لواحد أن يأخذ منه فهذا ما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فقلنا بعضهم وقال كل ما يأخذ من السلطين كاهم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه دائن ارحبه فليترك السكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه ل حاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ السكاهة كل يوم عسير وهو ذوق في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم انه يأخذ ما يعطى والمطلوب هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشترك بين المسلمين كالغنيمة بين الغانمين ولا كال ميراث بين الورثة لأن ذلك صابر ملكا لهم وهذا الوجه يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يتعين بالقض بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمنع بظلم المالك بقية الاصناف بمنع حقهم هذا اذ لم يصرف اليه كل المال بل صرف اليه من المال ما لو صرف اليه بطريق الاشارة والتفصيل مع تعميم الآخرين لجازله أن يأخذ من التفصيل جائز في العطاء • سوى ابو بكر رضى الله عنه فراجعهم رضى الله عنه فقال انما فضاهم عند الله وانما الدنيا بلاغ وفضل من رضى الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر ألفا وزينب عشرة آلاف وجويرة ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلى خاصة رضى الله عنهما وأقطع عثمان أيضا من السواد خمس بنات وأرعثان عليا رضى الله عنهما فقبل ذلك منه ولم يسكر وكل ذلك جائز فانه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي أقول فيها أن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لانص على عنها ولا على مسألة تقرب منها فتسكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حيد الشرب فانهم جلدوا أربعين وثمانين والسكل سنة وحق وإن كل واحد من ابى بكر وعمر رضى الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضى الله عنهم أن المفضل مارد في زمان عمر عرشا الى الفاضل بما قد كان أخذه في زمان ابى بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمرو واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حقا فليؤخذ هذا الجنس دستور الاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فاما كل مسألة شذعن مجتهد فيها نص او قياس جلي فغلبة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث يتقصر به حكم المجتهد فلا يقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص او ما في معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين او الدنيا أو أخذ من السلطان خذلة او ادارا على التركات أو الجزية لم يصرفا سقا بغير دأخذه وانما يفسق بخدمة لهم ومعاوثة اياهم ودخوله عليهم وشبهه واطرا لله ثم الى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال خالبا لانها كاستيئنه

في الباب السادس فيما يتعلق من مخالطة السلطين الطلبة ويجزى

وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم

اعلم انك مع الامراء والعمال الطلبة ثلاثة أحوال الحالة الاولى وهي شرها ان تدخل عليهم والثانية وهي دونها ان يدخلوا عليك والثالثة وهي الاسلم ان تعزل عنهم فلا تراهم ولا يزورك \* (أما الحالة الاولى) وهي الدخول عليهم فهو مذموم جدا في الشرع وفيه تغلبات وتشديدات توارثت بها الاخبار والآثار فتسقلها تعرف ذم الشرع له ثم تتعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في نظاهر العلم \* (أما الاخبار) فانه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الطلبة قال في نأبذهم بحا ومن اعترفهم سلم وكاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياههم فهو منهم وذلك لان من اعترفهم سلم من اثمهم ولكن لم يسلم من عذاب بجمه معهم انزل بهم لتركه المناذبة والمنازعة وقال صلى الله عليه وسلم سيكون من بعدى أمراء ككذوبون ويظنون في صيدهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ويرد على الحوض وروى أبوهريرة رضي الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم أبغض القرأء الى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي الخبر خيرا لمرأء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الامراء وفي الخبر العلماء أئماء الرسل على عباد الله ما لم يتخطوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعترفوهم رواه انس رضي الله عنه \* (وأما الآثار) فقد قال حذيفة اياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الامر فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال أنور لسلطة يأسلقة لا نفش أبواب السلاطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا أصابوا من دنك افضل منه وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القرأء الزارون للملوك وقال الارواضي ما من شيء أبغض الى الله من عالم يزور املا وقال سمنون ما أسجج بالعلم أن يؤتى الى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمر وكنت أسمع أنه يقال اذارأبتم العالم يحب الدنيا فهموه على دينكم حتى جربت ذلك اذ ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرل مع ما أوأجههم به من الغلظة والمخالفة له واهم وقال عباد بن الصامت حب القارئ الناسك الامراء فنافق وجهه الاعتياء رياء وقال أبوذر من كثر سواد قوم فهو منهم أي من كثر سواد الطلبة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له ولم قال لانه يرغبه بمخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا قعيل كان عاملا للحياج فعزله فقال الرجل انما عملت له على شيء يسير فقال له عمر حسبك بحسبته يوما وبعض يوم شؤما وشرا وقال الفضيل ما ازداد رجل من ذي سلطان قربا الا ازاد من الله بعدا وكان سعيد بن المسيب يخبر في الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الامة من المقارن وقال محمد بن سلمة الذياب على العذرة احسن من قارئ على باب هؤلاء ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين اله عافانا الله واباك لا يكرمن الفتن فقد أصبحت بخال شينى لمن عرفك أن يدعوك الله ويرحمك أصبحت شخا كبيرا قد أقتلتك نعم الله لنا فهمك من كتابه وعلمك من سنة فقه محمد صلى الله عليه وسلم وليس كذلك أخذ الله المساق على العلماء قال الله تعالى لتبينته للناس ولا تكتمونه واعلم أن أقسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت اذك أنت وحشة الظالم وسهلت سبيل البغي بدولك من لم يؤد حقوا لم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطبا قدور عليك رضى ظلمهم وحسروا برون عليك الى بلائهم وسلبا يصعدون فيه الى ضلالتهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجاهلاء فما أقسر ما عروا لك في جنب ما خروا عليك وما أضر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك

من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم يخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة الآية  
وانك تعامل من لا يجمل ويحفظ عليك من لا يفعل فداو دينك فقد دخله سقيم وهي زائد فقد حضر  
سفر بعد ما يجني على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام فهذه الأخبار والآثار تدل على  
ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن تفصل ذلك تفصيلا فقهيا غير فيه المحذور  
عن المكروه والمباح يقول المداخل على السلاطين متعرض لأن يعصى الله تعالى أما بفعله  
أو بسكوته وأما بقوله وأما باعتقاده فلا يفتك عن أحد هذه الأمور أما الفعل فالدخول عليهم  
في غالب الأحوال يكون إلى دور مغسوبة وتحظها والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام ولا يقرئك  
قول القائل إن ذلك مما يتسامح به الناس كتمرة أوفتات خبز فان ذلك صحيح في غير المغصوب أما  
المغصوب فلا لأنه ان قيل أن كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح وكذلك الاجتياز  
فيجوز هذا في كل واحد فيجوز أيضا في المجموع والغصب انما يفعل الجميع وانما يتسامح به اذا انفرد  
اذ لو علم الملك به لم يكرهه فأما اذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق بالاشتراك فحكم التعريم  
ينسحب على الكل فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على أن كل واحد من المأزني انما  
يخطو خطوة لا تنقص الملك لأن المجموع موقوف للكل وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح ولكن بشرط  
الانفراد فلما اجتمع جماعة بضر بات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحد من  
الضر بات لو انفرد لكانت لا توجب قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع غير مغصوب كالومات  
مثلا فان كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام والدخول اليه غير جائز لأنه انتفاع بالحرام  
واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث أنه دخول ولا بقوله السلام  
عليكم ولكن ان سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما لظالم بسبب ولايته التي  
هي آلة طلبة والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغيره ليس بظالم لاجل غناه لا لعني آخر اقتضى  
التواضع نقص ثلثا دينه فكيف اذا تواضع للظالم فلا يساح الا بحمد السلام فأما تقبيل اليد والاختلاء  
في الخدمة فهو معصية الاعتداء خوفا أولا امام عادل او لعالم اولين يستحق ذلك بأمر ديني قبل  
أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ينحني كرم الله وجهه لما أن لقيه بالشم فلم يسكن عليه وقد بالغ  
بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والاعراض عنهم استحقار لهم وعند ذلك من  
محاسن القربات فأما السكوت عن رد الجواب فقيه نظر لأن ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط  
بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام فلا يخلو من الجلوس على بساطهم واذا كان  
أغلب أموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من حيث الفعل فأما السكوت فهو أنه  
يسرى في مجلسهم من القرش الحرير أو الناي القضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلبتهم ما هو حرام  
وكل من رأى بيته وسكت عليها فهو شرك في تلك البيعة بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب  
وشتم وإذاه والسكوت على جميع ذلك حرام بل يراه من لا يسن الشاب الحرام وآكلين الطعام الحرام  
وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
بلسانه ان لم يشد بفعله وان قلت أنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكنه  
مستغنى عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يساح الا بعذره انه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه  
الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه العذر وعند هذا أقول من علم فساد في موضع وعلم أنه لا يقدر  
على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليعرى ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحترق من  
مشاهدته وأما القول فهو أن يدعو للظالم أو يثني عليه أو يصدق فيما يقول من باطل بصريح قوله

او ينصرف رأسه او باستبشار في وجهه او يظهر له الحب والمودة والاشتياق الى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يعد كلامه هذه الاقسام \*  
 اما الدعاء له فلا يحصل الا ان يقول أصلحك الله او وفقك الله للشيرات او طول الله عمرك في طاعته  
 أو ما يجري هذا الجرى فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء واسباغ النعمة مع الخطاب بالموتى  
 وما في معناه فغير جائز قال صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه  
 فان جاوز الدعاء الى الثناء فسيذ كرم ليس فيه فيكون به كاذبا ومنافقا ومكرما للظالم وهذه ثلاث  
 معاصي وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله يغضب اذا مدح الفاسق وفي خبر آخر من اكرم فاسقا  
 فقد أعان على هدم الاسلام فان جاوز ذلك الى التصديق له فيما يقول والتركية والثناء على ما يعمل  
 كان حاصبا بالتصديق وبالاعانة فان التركية والثناء اعانة على المعصية وتخريك الرغبة فيه كان  
 التشكيب والمذمة والتقصير زجر عنه وتضعيف لدواعيه والاعانة على المعصية معصية ولو بشرط تركه  
 ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يستي شربة ماء فقال لا دعه  
 حتى يموت فان ذلك اعانة له وقال غيره يستي الى أن تثوب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوز ذلك الى  
 اظهار الحب والشوق الى لقائه وطول بقاءه فان كان كاذبا عصى معصية الكذب والتفاق وان كان  
 صادقا عصى بحبه بقاء الظالم وحقه أن يغضبه في الله ويحقته فالغض في الله واجب ومحجب المعصية  
 والراضي بها عاص ومن أحب ظالما فان أحبه لظلمه فهو عاص لجنه وان أحبه لسبب آخر فهو عاص  
 من حيث أنه لم يغضه وكان الواجب عليه أن يغضه وان اجتمع في شخص خبر وشتر وجب أن يحجب  
 لاجل ذلك الخبر ويغض لاجل ذلك الشر وسأني في كتاب الآخرة والمتحابين في الله وجه الجمع بين  
 الغض والحب فان سلم من ذلك كله وهما يتسلم من فساد يتطرق الى قلبه فإنه يتطرق الى توسعه  
 في النعمة ويردني نعم الله عليه ويكون مقتضاهي رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال يا مشر  
 المهاجرين لا تدخلوا على اهل الدنيا فانها مسطرة للرزق وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في الدخول  
 ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه وتجيئه اياهم ان كان من يجعل به وكل ذلك انما مكروهات  
 او محظورات \* دعى سعيد بن المسيب الى البيعة للوليد ووليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال  
 لا يا بيع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين فقال ادخل من  
 الباب واخرج من الباب الآخر فقال لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس فجلد مائة وألبس المسوح  
 ولا يجوز الدخول عليهم الا بعذر \* أحد هما أن يكون من جهنم أمر الزام لا أمر اكرام وعلم أنه  
 لو امتنع أو أدى او فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم امر السياسة فيجب عليه الاجابة  
 لاطاعة لهم بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية \* والثاني أن يتجهل عليهم في دفع ظلم  
 عن مسلم سواء وعنه نفسه اما بطريق الحسبة او بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب  
 ولا يثني ولا يدع نصيحة يتوقعها قبولها فهذا حكم الدخول \* (الحالة الثانية) أن يدخل عليك  
 السلطان النظام زائر لغوَاب السلام لا بد منه وأما القيام والاكرام له فلا يجوز مقابلة له على اكرامه  
 فإنه باكرام العلم والدين مستحق للاحاديث كانه بالتظلم مستحق للاعباد قال اكرام بالاكرام والجواب  
 بالسلام ولكن الأولى أن لا يقوم ان كان معه في خلوة لتظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم  
 ويظهر به غضبه للدين واعراضه عن اعراض الله فأعرض الله تعالى عنه وان كان الداخل عليه  
 في جمع فراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم فلا بأس بالقيام على هذه النية وان علم  
 ان ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يناله أدنى من غضبه فترك الاكرام بالقيام أولى ثم يحجب عليه بعد

ان وقع اللقاء آل نصحه فان كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع أن يتركه اذا عرف فليعرفه  
فذلك واجب وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه  
فيما يرتكبه من المعاصي مهساظن أن التوقيف يؤثر فيه وعليه أن يرشده الى طريق المصلحة  
ان كان يعرف طريقا على وفق الشرع بحيث يحصل بها عرض الظالم من غير معصية لبعده بذلك  
عن الوصول الى غرضه بالظلم فاذ يجب عليه التعريف في محل جهله والتوقيف فيما هو مستخترئ  
عليه والا رشاد الى ما هو غافل عنه ما يقنيه من الظلم فهذه ثلاثة أمور تلزمه اذا توقع للكلام فيه انرا  
وذلك ايضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعذر أو بغير عذر وعن محمد بن صالح قال  
كنت عند حماد بن سلة واذ اليس في البيت الاحير وهو جالس عليه ومصحف قرا فيه وجواب  
فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها فيينا أنا عنده اذ دق داق الباب فاذا هو محمد بن سليمان فاذن له  
فدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي اذا رايتك امتلأت منك رعبا قال حماد لانه قال عليه السلام  
ان العالم اذا اراد بعلمه وجه الله هاب كل شيء وان اراد أن يكثر به الكثرة هاب من كل شيء ثم عرض  
عليه أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتستعين بها قال ارددناها على من ظلمت بها قال والله  
ما أعطيتك الا ما ورثته قل لا حاجة لي بها قال فتأخذها فتقسمها قال لعني ان عدلت في قسمتها  
أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فيأثم فأز وهما عني (الحالة الثالثة)\*  
أن يعترفهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب اذا سلامة الاقيه فعليه أن يعتقد بعضهم على ظلمهم  
ولا يجب بقاءهم ولا ينبي عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم ولا يتقرب الى المتصلين بهم ولا يتأسف على  
ما يغيب بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بساله أمرهم وان تغفل عنهم فهو الاحسن واذا خطر  
بسالة تهمهم قليلا كرماله حاتم الاصم انما ينبي وبين الملوك يوم واحد فاما أمس فلا يجدون لذته  
واني وياهم في غد لعني وجل وانما هو اليوم وما عسى أن يكون في اليوم وما قاله أبو الدرداء اذا قال  
أهل الاموال ما يكونون تأكل ويشربون وتشرى ويلبسون ونلبس وهم فضول أموال يتطرون  
الهاون نظرمهم اليها وعليهم حسابا ورضي منها برآء وكل من أحاط عليه بظلم ظالم ومعصية عاص  
فيلبغني أن يحط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره نقص ذلك  
من رتبته في القلب لا بحالة والمعصية ينفي أن تذكره فانه اما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره  
ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كنيابته على  
حقك فان قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف يجب قلنا ليس كذلك فان الحب يكره  
بضرورة الطبع ما هو مكره عند محبوه ومخالف له فان من لا يكره معصية الله لا يجب الله وانما  
لا يجب الله من لا يعرفه والمعرفة واجبة والمحبة لله واجبة واذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه  
وسبأ في تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين  
\* فاقول نعم تعلم الدخول منهم فمن دخل فليكن كالحكي أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما  
دخلها قال اتنوني برجس من الصحابة فقبل بأمر المؤمنين قد شافوا فقال مني التابعين فأتى بطاوس  
اليماني فلما دخل عليه خلع ثيابه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه باسرة المؤمنين ولكن قال السلام  
عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بأزائه وقال كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضبا شديدا حتى  
هبط بقلبه فقبل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يحسن ذلك فقال له يا طاسو ما الذي حملك على  
ما صنعت قال وما الذي صنعت فازداد غضبا وغضبا قال خلعت ثيابك بحاشية بساطي ولم تقبل بدي  
ولم تسلم على باصرة المؤمنين ولم تسكنني وجلست بأزائي بغير إذني وقلت كيف أنت يا هشام قال أما



ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فاني أخلفهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات  
ولا يعاقبن ولا ينضب علي وأما قولك لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه يقول لا يخل رجل أن يقبل يدا أحد الأمر أنه من شهوة أو ولده من رجة وأما قولك لم تسلم  
علي بأمره المؤمنين فليس كل الناس راضين بأمرتك فكدرت أن أكذب وأما قولك لم تكنني فأن  
الله تعالى سمي أنبياءه وأوليائه فقال ياد اود يا يحيى يا عيسى وكني أعداءه فقال تب يدا أبي ليل  
وأما قولك جلست بأزائي فاني سمعت أمير المؤمنين علي رضي الله عنه يقول إذا أردت أن تنظر إلى  
رجل من أهل النار فأنظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال سمعت من أمير  
المؤمنين علي رضي الله عنه يقول إن في جهنم حبات كالقلال وعقارب كالغزال تلدغ كل أمير لا يعدل  
في رعيته ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال أدخلت علي أبي جعفر المصور عني  
فقال لي أرفع الينا حاجتك فقلت له أتي الله فقدم لآث الأرض طلبا وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم رفعه  
فقال أرفع الينا حاجتك فقلت انما أزلت هذه المتزلة بسيوف المهاجرين والانصار وأبناؤهم يموتون  
جوعا فأتني الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأ طأ رأسه ثم رفع فقال أرفع الينا حاجتك فقلت حج عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه فقال لخازنه كم أنفقت قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيق  
الجمال حملها وخرج ففكدها كأنها يد خلون على السلاطين إذا أزموا وكانوا يغترون بأرواحهم للانتقام  
لله من ظلمهم ودخل ابن أبي شملة على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم فقال إن الناس لا ينفون في  
القبالة من غصصه ما وصرارها ومعاينة الردى فيها إلا من أرضى الله بخط نفسه فبكي عبد الملك  
وقال لأجعلن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه  
عبد الله بن عامر أتاه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ عنه أبوذر وكان له صديق قاطعانه  
فقال أبوذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرجل إذا ولي ولايته تعايد الله عنه ودخل  
مألك بن دينار على أمير البصرة فقال أها الأمر قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول من  
أحق من سلطان ومن أجل من عصاني ومن أعز من اعتراني أها الراعي السوء فدعت اليك فخبأ  
سما نا حيا حافا كانت اللحم ولبست الصوف وتركتها غطا ماتت ففعل له والى البصرة أن يرى  
ما الذي يجزئك علينا ويحببنا عنك قال لا قال قلة الطمع فينا وتركنا المسالك لما في أيدينا وكان عمر بن  
عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة  
الرجل فقال له عمر هذا صوت رحمته فكشف إذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان إلى الناس فقال  
ما أكثر الناس فقال عمر خصماؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله هم وحي أن سليمان  
ابن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل إلى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان يا  
أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لا نكره خربتكم وعمرتكم فكم فكرهتم أن تتقوا من العمران  
إلى الخراب فقال يا أبا حازم كيف ألقيدوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما الحسن فكأفأب  
بقدمي على أهله وأما المسي فكأفأب بقدمي على مولاه فبكي سليمان وقال ليت شعري ما لي عند الله  
قال أبو حازم أعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال إن الأبرار لفي نعم وإن العشار لفي جحيم قال  
سليمان فابن رحمته الله قال قرب من الحسنين ثم قال سليمان يا أبا حازم أي عبد الله أكرم قال أهل  
البر والتقوى قال فأي الأعمال أفضل قال أداء القرائض مع احتساب المحارم قال فأي الكلام أجمع  
قال قول الحق عند من يخاف وزجر قال فأي المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا  
الناس إليها قال فأي المؤمنين أخسر قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع أخيه بدينار غيره وقال

سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أو تعفيني قال لا بد فانها نصيحة تلقى الي قال يا أمير المؤمنين ان آباءكم قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضاه منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بنس ما قلت قال أبو حازم ان الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليعيننه للناس ولا يكتمونه قال وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد قال أن تأخذه من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع لي فقال أبو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيسره خفي الدنيا والآخرة وان هكأن عدوك تغيبنا صيته الي ما تحب وترضى فقال سليمان أو صني فقال أو صليك أو وجزعظم ربك وزهه أن يرالك حيث نهالك أو يفقدك من حيث أمرك وقال عمر بن عبد العزيز لا نأخذ حازم عنني فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر الي ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة تغذبه الآن وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فذعه الآن ففعل تلك الساعة قريبة ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا أمير المؤمنين اني مكلمك بكلام فاسمعه وان كرهته فان وراءه ما تحب قال يا اعرابي انا لنبود بسبعة الاحتمال على من لا زجر ونصحه ولا نأمن غشه فكيف بمن نأمن غشه وزجر ونصحه فقال يا اعرابي يا أمير المؤمنين انه قد تكلمك رجال أساءوا الاختيار لانفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوا في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأتمهم على ما اتهمك الله تعالى عليه فانهم لم يألوا في الامانة تضديعا وفي الامة خسفا وعسفا وأنت مسؤول عما اجترحوا وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس جبناً من باع آخرته بدينه غيره فقال له سليمان يا اعرابي أمانك قد سلمت لسانك وهو أقطع سيفيك قال اجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك وحكي ان أبا بكره دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تزداد من الدنيا الا بعدا ومن الآخرة الا قربا واعي أن لك طالب لا تفوته وقد صلبك علما لا تحجزه لما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وانا وما نحن فيه زائل وفي الذي نحن اليه صائر وباقى ان خبرنا غير وان شر افشرت فهكذا كان دخول اهل العلم على السلاطين أعني علماء الآخرة فاما علماء الدنيا فيد خلون ليتفرقوا الي قلوبهم فيدلوهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم وان تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور وان يفترعها الحق أحد هما أن يظهر ان قصد في الدخول عليهم اصلاحهم بالوعظ وربما يلبسون على أنفسهم بذلك وانما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الاصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره من هوم ان آرائه في العلم ووقع موقع القبول وتظهر به أثر الاصلاح فينبغي أن يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كن وجب عليه أن يعالج مرضاضا تعاقبها معالجته غيره فانه يعظم به فرحه فان كان يصادف في قلبه ترجيح الكلام على كلام غيره فهو مغرور في الشاني أن يزعم ان قصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامه وهذا ايضا مظنة الغرور ومباراه ما تقدم ذكره واذ ظهر طريق الدخول عليهم فلتسرم في الاحوال المعارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أهوالهم مسائل في مسئلة ثم اذ بعث اليك السلطان ما لا تنفرقه به على الفقراء فان كان له مالك معين فلا يحل أخذه وان لم يكن بل كان حجة أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق فلان أن تأخذه وتبولى التفرقة ولا تصحى بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فيضد هذا ينتظري الاولى فتقول الاولى أن

تأخذها أن أمئت ثلاث غوائل \* الغائلة الأولى أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب  
ولولائه طيب لما كنت تمديدك السهول لا تدخل في ضمانك فان كان كذلك فلانأخذ فأن ذلك  
محدور ولا ينبغي الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراء على كسب الحرام الغائلة الثانية  
أن ينظر اليك غيرك من العلماء والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به  
على جوازهم لا يفرقون فهذا أعظم من الأول فان جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على  
جواز الأخذ، ويقولون عن تفرقة وأخذ على نية التفرقة فالمتقدي والمنسبه به ينبغي أن يجتزعا  
هذا غاية الاحتراز فانه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير \* وقد حكي وهب بن منبه أن رجلا أتى به  
الى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على اكل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم اليه لحم غنم واركبه بالسيف  
فلم يأكل فقيل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتقدوا اني طولبت بكل لحم الخنزير فاذا خرجت  
سالم وقد اكلت فلا يعلمون ماذا اكلت فضلون ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف  
أخى الحاج وكان غلاما وكان في غداة باردة في مجلس بارز فقال لغلامه هلم ذلك الطيبان وألقه على  
ابي عبد الرحمن اى طاوس وكان قد قعد على كرسي قال في عليه فلم يزل يحرك كفتيه حتى ألقى  
الطيبان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غبيا عن أن تغضب لولا أخذت الطيبان  
وتصدت به قال نعم لولا أن يقول من بعدى انه أخذ طاوس ولا يصنع به ما أصنع به اذن لفعلت \*  
الغائلة الثالثة أن يترك قلبك الى حبه لتخصه اياك وابشاره لك بما أفقده اليك فان كان كذلك  
فلا تقبل فان ذلك هو السبب القاتل والمداة للدفن أعني ما يحب الطلبة اليك فان من أحببت له لا تدان  
تحرص عليه وتدا فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن اليها وقال  
عليه السلام اللهم لا تجعل لفاجر عندي يد افسد قلبي بين صلي الله عليه وسلم ان القلب لا يكاد يمتنع  
من ذلك وروى ان بعض الامراء ارسل الى مالك بن دينار عشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه  
محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق قال بسل أحماني فقالوا اخرجك كله فقال أشدك  
الله قلبك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل اليك قال لا بل الآن قال انما كنت أخاف هذا وقد  
صدق فانه اذا أحبه أحب بقائه وكره عزله وتكبته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله وكل ذلك  
حب لاسباب الظلم وهو مذموم قال سلمان وابن مسعود رضي الله عنهما من رضى بأمر وان غاب  
عنه كان كمن شهده قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فويل لا تزوا بها عما لهم فان كنت في القوة  
بحيث لاتزداد حيا لم يدلك فلا بأس بالأخذ \* وقد حكي عن بعض عباد البصرة انه كان يأخذ أموالا  
ويفترقها فقيل له لا تخاف أن تحبهم فقال لو أخذ رجل بيدي وأدخلني الجنة ثم عصي ربه ما احبه  
قبي لان الذي سخره للاخذ بيدي هو الذي أيقضه لاجله شكر الله على نعمته يا ايه هذاتين أن  
أخذ المال الآن منهم وان كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور ومذموم لانه لا ينفك عن  
هذه الغوائل \* مسألة ثمان قال قائل اذا جازأ خدم ماله وتفرقه فهل يجوز أن يسرق ماله او يتخنى  
وديعته وتكره وتفرق على الناس فنقول ذلك غير جائز لانه ربما يكون له مالك معين وهو على عزم  
أن يرده عليه وليس هذا كما لو بعته اليك فان العاقل لا ينظر به أنه يصتق بمال يعلم مالكة فبدل  
تسلمه على أنه لا يعرف مالكة فان كان ممن يشكل عليه مثله فلا يجوز أن يقبل منه المال ما لم يعرف  
ذلك ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشرا في ذمته فان البدل دالة على الملك فهذا  
لا سبيل اليه بل لو وجد لقطه وظهر أن صاحبها جنبي واحتمل أن يكون له بشرا في الذمة او غيره  
وجب الرد عليه فاذا لا يجوز سرقة ما لهم لانهم ولا من أودع عنده ولا يجوز انكاره وديعته ويجب

الحديث على سارق ما لهم الا اذا ادعى السارق أنه ليس ملكهم فغند ذلك يسقط الحديث بالدعوى  
 في مسألة في المعاملة معهم حرام لان أكثر ما لهم حرام فان أخذ عوضاً فهو حرام فان أذى الثمن من  
 موضع يعلم حله فيقتل نظر فيما سلم اليهم فان علم أنهم يعصون الله به كبيع الديار منهم وهو يعلم  
 أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الحارواثا والخلاف في الصحة وان أمكن ذلك وامكن أن  
 يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يعصى في عينه من الاموال وفي معناه بيع الفرس منهم  
 لاسيما في وقت ركوبهم الى قتال المسلمين او جباية أموالهم فان ذلك اعانة لهم بفقرسه وهي محظورة  
 فاما بيع الدراهم والدينارين منهم وما يجري مجراها مما لا يعصى في عينه بل يتوصل بها فهو مكروه لافائه  
 من اعانتهم على الظلم لانهم يستعينون على ظلمهم بالاموال والدواب وسائر الاسباب وهذه الكراهة  
 جارية في الاهداء اليهم وفي العمل لهم من غير أجر حتى في تعليمهم وتعلم أولادهم الكتابة والترسل  
 والحساب وأما تعليم القرآن فلا يكره الا من حيث أخذ الاجرة فان ذلك حرام الا من وجه يعلم حله  
 ولو انصب وكيلا لهم يشتري لهم في الاسواق من غير جعل أو أجرة فهو مكروه من حيث الاعانة  
 وان اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والديار القرش واللبس والفرس  
 للركوب الى الظلم والقتل فذلك حرام فهما نظير قصد المعصية بالمتاع حصل التحريم ومهما لم يظهر  
 واحتمل يحكم الحال ودلائلها عليه حصلت الكراهة في مسألة في الاسواق التي ينوها بالمال الحرام  
 تحرم العبارة فيها ولا يجوز سكنها فان سكنها تاجر أو كتب بطريق شرعي لم يجرم كسبه وكان  
 عاضيا بسكناه ولئلا أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالاولى الشراء منها فان ذلك اعانة  
 لسكناهم وتكثير لسكران جواريتهم وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة  
 سوق لهم عليها لخراج وقد بان قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين واصحاب الاراضي التي لهم  
 عليها لخراج فانهم ربما يصرفون ما يأخذون الى الخارج فيحصل به الاعانة وهذا غلو في الدين وخرج  
 على المسلمين فان الخارج قد عثم الاراضي ولا غنى بالناس عن ارتفاع الارض ولا معنى للتع منه ولو  
 جاز هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويندعى الى حسم  
 باب المعاش في مسألة في معاملة قضائهم ومالهم وخدمهم حرام كما ملتهم بل أشد أما القضاء فلأنهم  
 يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويفترقون الخلق بينهم فانهم على زى العلماء  
 ويحتاطون بهم ويأخذون من أموالهم والطباع محبولة على التشبه والافتداء يذوي الجاه والخشعة  
 فهم سبب انقياد الخلق اليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع في أيديهم  
 مال مصلحة وميراث وجزية ووجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طائوس  
 لا أشهد عندهم وان تحققت لاني أخاف تعديهم على من شهدت عليه وبالجمل انما فسدت الرعية  
 بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلو لا القضاء السوء والعلاء السوء لقل فساد الملوك خوفا  
 من انكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكفقه عالم على مقرأها  
 أمرها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وانما كان عليهم بالقرآن ومعانيه الملهومة بالسنّة  
 وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد دل سفيان لا تخالط السلطان ولا من يخالطه وقال  
 صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القرباس وصاحب البيطة بعضهم شركاء بعض وقد  
 صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن في الخمر عشرة حتى العاصر والمغصّر وقال ابن مسعود  
 رضي الله عنه أكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذا  
 رواه جابر وجرير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سيرين لا تخالط السلطان كما باحتي تعلم

ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناولته الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حوالمهم واتباعهم طيلة مثلهم يجب بعضهم في الله جميعا روى عن عثمان بن زائدة أنه سأل الله رجلا من الجن وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوحها إلى ظلم فيكون هو يارشاده إلى الطريق معينا وهذه المبالغة لم تنقل عن الساف مع الفساق من التجار والحاككة والجمامين واهل الحمامات والصاغة والصباعين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم بل مع الكفار من اهل الذمة وانما هذا في الظلة خاصة الأكلين لا موال النمامي والمساكين والمواطنين على ايداء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها وهذا لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جنابة على حق الله تعالى وحسابه على الله تعالى أما معصية الولاية بالظلم وهو متعدى فاما نفلت أمرهم لذلك وقد عزموا الظلم وعزموا التعدى يزدادون عند الله مقتنا يجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد قال صلى الله عليه وسلم يقال للشريطي دع سوطك وادخل النار وقال صلى الله عليه وسلم من اشرط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلمته القباء وطول الشوارب وسائر الهيات المشهورة فمن روى على ذلك الهبة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء النطق لانه الذي جنى على نفسه اذ تزيارهم ومساواة التي قد تلى على مساواة القلب ولا يتجانن المجنون ولا يتشبه بالفساق الا فاسق نعم الفاسق قد يلتبس فيتشبه بأهل الصلاح فاما الصالح فليس له أن تشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم وانما رتل قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة طالبي أنفسهم في قوم من المسلمين كانوا يكثرون جماعة المشركين بالخالطة وقد روى ان الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون اني مهلك من قومك اربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال ما بال الاخيار قال انهم لا يقبضون لغضبى فكناؤا ذوا كلونهم ويشاربونهم وهذا يتبين أن بعض الظلة والغصب لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لعن علماء بني اسرائيل انما طغوا الظالمين في معاشهم <sup>في مسئلة</sup> المواضع التي بناها الظلة كالقناطر والرباطات والمساجد والسهابات ينبغي أن يجنط فيها وينظر أمانا القنطرة فيجوز العبور عليها للخاصة والورع الاحتراز ما أمكن وان وجد عنه معدلا تأس كد الورع وانما حوزنا العبور وان وجد معدلا لانه اذا لم يعرف لتلك الاعيان مالها كان حكمها أن ترصد للغيرات وهذا خيرا ما اذا عرف أن الآخر والمجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا الجمل الصور عليه اصلا الا لضرورة يحمل هامة بل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستقلال من المالك الذي يعرفه وأما المسجد فان بني في ارض مغصوبة أو بنى بمغصوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله اصلا ولا الجمعة بل لو وقف الامام فيه فاصلا هو خلف الامام وليقف خارج المسجد فان الصلاة في الارض المغصوبة تسقط الغرض وتتعدى في حق الاقتداء فلذلك يجوزنا الاقتداء بمن صلى في الارض المغصوبة وان عصى صاحبه بالوقوف في الغصب وان كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العدول إلى مسجد آخر ان وجد فان لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لانه يحتمل أن يكون من ملك الذي بناه ولو عصى بعدوان لم يكن له مال معين فهو لمصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان نظام فلا عذر لمن صلى فيه مع اتساع المسجد أعنى في الورع قبل لامجد من حبل ما جئتلك في ترك الخروج إلى الصلاة في جماعة وعين بالعسكر فقال جئني أن الحسن وارا هم النبي خافا أن يقتلهم بالحجارة أما خافه أن اقتن أيضا وأما الخلق والتخصيص فلا يمنع من الدخول لانه غير منقطع به

في الصلاة وانما هو سنة والاولى أنه لا ينظر اليه وأما البوارى التي فرسوها فان كان لها مال معين  
فيجوز الجلوس عليها ولا يبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز اقتراثها ولكن الورع العدول عنها  
فانها محل شبهة \* وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول  
اليها الا اذا كان يخاف فوات الصلاة فينوضأ وكذا ما صنع طريق مكة \* وأما الرباطات والمدارس  
فان كانت رغبة الارض مغصوبة او الاجر منقولا من موضع معين يمكن الرذالى مستحقة فلا رخصة  
للدخول فيه وان التيسر المالك فقد أرصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق  
بدخوله وهذه الابنية ان أرصدت من خدم السلاطين فالامر فيها أشد اذ ليس لهم صرف الاموال  
الصائغة الى المصالح ولان الحرام أغلب على أموالهم اذ ليس لهم أخذ مال المصالح وانما يجوز ذلك  
للولاة وأرباب الامر \* (مسئلة) الارض المغصوبة اذا جعلت شارعا لم يجز أن يقطعا فيه البنية وان  
لم يكن له مال معين جاز والورع العدول ان أمكن فان كان الشارع مباحا وقوقه مباحا جاز العور  
وجاز الجلوس تحت الساباط على وجه لا يحتاج فيه الى السقف كما يقف في الشارع لشغل فاذا انتفع  
بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لان السقف لا يراد الا لذلك وهكذا حكم من  
يدخل مسجد أو أرضا مباحة سقف أو حوط بغصب فانه يجزى بالقطي لا يكون متعاقبا لحيطان  
والسقف الا اذا كان له فائدة في الحيطان والسقف محرر أو بردا ونسرت من بصر أو غيره فذلك حرام  
لانه انتفاع بالحرام اذ لم يحرم الجلوس على الغصب لمافيه من المماساة بل للانتفاع والارض تزداد  
للاستقرار عليها والسقف للاستقلال به فلا فرق بينهما

الباب السابع في مسائل متفرقة بكثر ميسر الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى

(مسئلة)

سئل عن خادم الصوفية يخرج الى السوق ويجمع طعاما أو نقدا ويشتري به طعاما من الذي يحل له أن  
ياكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا \* فقلت أما الصوفية فلا شبهة في حقهم اذا أكلوه وأما غيرهم  
فبطل لهم اذا أكلوه رضاء الخادم ولكن لا يخلو عن شبهة أما الحل فلان ما يعطى خادم الصوفية انما  
يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى لا الصوفية فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله لانه متكفل  
بهم وما يأخذ يقع ملكا له لا للعيال وله أن يطعم غير العيال اذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى  
ولا ينسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لان ذلك مضمرا الى أن المعاطاة لا تنفي وهو ضعيف  
ثم لا صائر اليه في الصدقات والهدايا وبعد أن يقال زال الملك الى الصوفية الحاضرين الذين هم  
وقت سوء العرفي الخافاه اذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم  
لا يجب صرف نصيبه الى وارثه ولا يمكن أن يقال انه وقع لجهة التصوف ولا يعين له مستحق لان  
ازالة الملك الى الجهة لا توجب تسليط الأحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا ينصرون بل يدخل  
فيه من يولد الى يوم القيامة وانما ينصرف فيه الولاة والخادم لا يجوز له أن ينصب نائباً عن الجهة فلا  
وجه إلا أن يقال هو ملكه وانما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والمروءة فان منعهم عنه منعه  
عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقته كما ينقطع عن مات عياله

(مسئلة)

سئل عن مال أوصى به للصوفية من الذي يجوز أن يصرف اليه فقلت التصوف أمر باطن لا يطلع  
عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفي  
والضابط السكني أن كل من هو بصفة اذ انزل في خانقاه الصوفية لم يكن تزول فيها واختلاط بهم

منكر اعندهم فهو داخل في غمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقر ورى  
الصوفية وأن لا يكون مشتغلا بحرفة وأن يكون غما الطالم بطريق المساكنة في الخلقائه ثم بعض  
هذه الصفات مما يوجب زوالها زال الاسم وبعضها يغير ببعض فالتسقي يمنع هذه الاستحقاق  
لأن الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فالذي يظهر فسهة وإن كان  
على زهم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولنا لتعريفه الصغائر وأما الحرف والاشتغال بالكسب  
يمنع هذا الاستحقاق فالدهقان والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والأجير الذي يتخدم  
بأجرة ككل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا ينجر هذا البرى والخلاطة فأما الوراثة  
والخياطة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية تعاطيا فإذا تعاطاها لا في حانوت ولا على جهة  
اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك يغير عما كتبه أياهم مع بقية الصفات وأما  
القدر على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الوعظ والتدريس فلا ينافي اسم التصوف إذا وجدت  
بقية الخصال من الرى والسماكة والفقر لا ينافي أن يقال صوفي مقررى وصوفي واعظ  
وصوفي عالم أو مدرّس ويتناقض أن يقال صوفي دهقان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقر  
فإن زال بغير مغرط بنسب الرجل به إلى الثروة الظاهرة فلا يجوز زعمه أخذوصية الصوفية وإن كان  
له مال ولا يفي دخله يخرج له لم يسل حقه وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وإن لم يكن له  
خرج وهذه أمور لا دليل لها إلا العادات وأما الخلاطة لهم ومساكنتهم فلها أثر ولكن من لا يتخاطبهم  
وهو في داره أو في مسجده على زهم ومغفل بأخلاقهم فهو شريك في سقمهم وكان تركه الخاطلة يجرها  
ملازمة الرى فإن لم يكن على زهم ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق إلا إذا كان مساكنا في  
الرباط فيتعصب عليه حكمه بالتبعية فالخلاطة والرى ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي  
ليس على زهم هذا حكمه فإن كان خارجا لم يعد صوفيا وإن كان مساكنا معهم ووجدت بقية الصفات  
لم يعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم وأما لبس المرقعة من يدشيخ من مشايخهم فلا يشترط ذلك  
في الاستحقاق وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة وأما التأهل المتروك بين الرباط والمسكن  
فلا يخرج بذلك من جملة

### مسئلة

ما وقف على رباط الصوفية وسكانه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لأن معنى الوقف الصرف  
إلى مصالحهم فليس الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على ما تدبرهم مرة أو مرتين فإن أمر الأطعمة  
مبناه على التسامح حتى جاز الانفراد بها في الفنائم المشتركة والقول أن يأكل معهم في دعوتهم  
من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم وما أوصى به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قول  
الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في  
استئالة قلوبهم يحل لهم الأكل برضاهم فإن الواقف لا يقف إلا معتقدا فيه ما جرت به عادات  
الصوفية فينبز على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز أن ليس صوفيا أن يسكن معهم  
على الدوام وبأكل وان رضوا به أو ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاهدة غير جنسهم وأما الفقيه  
إذا كان على زهم وأخلاقهم فله النزول عليهم وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا والجهل ليس بشرط  
في التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت إلى خرافات بعض المتقي بقولهم أن العلم حجاب  
فإن الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وإن الحجاب هو العلم المذموم دون  
المحمود وذكرنا المحمود والمذموم وشرحهما وأما الفقيه إذا لم يكن على زهم وأخلاقهم فلهم منع من

النزول عليهم فان رضوا بنزوله فيعمل له الاكل معهم بطريق التبعية فكان عدم الرى تجبره المساكنة  
ولكن برضاء أهل الرى وهذه أمور تشهد بالعادات وفيها أمور متقابلة لا ينبغي أطرافها في التيقن  
والاثبات ويشابه أوساطها من احتراز في مواضع الاشتباه فقد استبرأ لدينه كجهنم عليه في أبواب  
الشبهات

### مسئلة

سئل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضاء ولا يتلوعن غرض وقد  
حرمت احدهما دون الأخرى فقلت بأذن المال لا يبدله قط الا لغرض ولكن الغرض اما أجل كالثواب  
واما عاجل والعاجل اما مال واما فاعل واعانة على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدي الى  
إطلب محبته اما المعبة في عينها واما التوصل بالحبة الى غرض وراهها فالأقسام الحاصلة من هذا  
خمس (الاول) ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك اما أن يكون لسكون المصروف اليه محتاجا  
أو عالما أو متسببا بنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا فاعلم الأخذ أنه يعطاه لحاجته لا ليحل له  
أخذه ان لم يكن محتاجا وما علم أنه يعطاه لشرف نفسه لا ليحل له ان علم أنه كاذب في دعوى النسب وما  
يعطى لعله فلا يجل له أن يأخذه الا أن يكون في العلم كما يعتقد المعطى فان كان خييل اليه كالإني  
العلم حتى يمتنه بذلك على التقرب ولم يكن كاملا لم يجل له وما يعطى لدينه وصلح لا ليحل له أن يأخذه  
ان كان فاسقا في الباطن فسقا لوعله المعطى ما أعطاه وقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه  
لقبب القلوب مائنة اليه وانما استمر الله الجليل هو الذي يجب الخلق الى الخلق وكان المتورعون  
يؤكفون في الشراء من لا يعرف أنه وكلهم حتى لا يتساحوا في المبيع خيفة من أن يكون ذلك أكلا  
بالدين فان ذلك مخطر والتسقي خفي لا كالعلم والنسب والفقير فينبغي أن يجتنب الأخذ بالدين  
ما أمكن (القسم الثاني) ما يقصد به في العاجل غرض معين كالفقير يهدي الى الفنى طمعا في خلفه  
فهذه هبة بشرط الثواب لا ينبغي حكمها وانما تقل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه وعند وجود شرط  
العقود (الثالث) أن يكون المراد اعانة بفعل معين كالحتاج الى السلطان هدى الى وكيل السلطان  
وخاصته ومن لم مكانة عنده فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فليطرف في ذلك العبد الذي  
هو الثواب فان كان حراما كالسعى في تميز اذ ارعاهم أو ظلم انسان أو غيره حرم الأخذ وان كان  
واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيهرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة  
التي لا يشك في تحريمها وان كان مباحا لا واجبا ولا حراما وسكان فيه تعب بحيث لو عرف الجاز  
الاستئجار عليه لما يأخذه حلال مهما وفي بالفرض وهو جار مجرى الجعالة كقوله أو وصل هذه القضية  
الى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج الى تعب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان  
أن يعينني في غرض كذا أو ينعم علي بكذا أو افترق في تميز غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كباأخذه  
الوكيل بالخصوصية بين يدى القاضي فالسبح بحرام اذا كان لا يسعى في حرام وان كان مقصوده يحصل  
بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه أو تلك انفعلة من ذى الجاه فقد كقوله للثواب  
لا تفلق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدى السلطان فقط فهذا حرام لانه عوض من الجاه  
ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على الهبة عنه كاستأق في هذا المملوك وإذا كان لا يجوز  
العوض عن اسقاط الشفعة والرد بالثوب ودخول الاعضاء في هواء الملك وجهلة من الاغراض مع  
كونها مقصودة فكيف يجوز خدش الجاه وتقرب من هذا الأخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة  
ينبذه بها على دواء يتفرد يعرفه كواحد يتفرد بالعلم يثبت يقطع البراسير وغيرها فلا بد كره الإيعوض



فان عمله باللفظ غير متقوم بحكمة من سمي فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على عمله ان ليس ينقل  
 عمله الى غيره وانما يحصل لغيره مثل عمله وسبق هو على ما به ودون هذا الخافق في الصناعة كالصقل  
 مثلاً الذي يزيل اعوجاج السيف أو المراء بندقية واحدة لحسن معرقته موضع الخلل ولحذقه باصانته  
 فقد يرب بندقية واحدة مال كثير في قيمة السيف والمراء فهذا لا يرى بأساً بأخذ الاجرة عليه لان مثل  
 هذه الصناعات تبع الرجل في تعلمها المكتسب بها ويخفف عن نفسه كثرة العمل (الرابع) ما يقصده  
 المحبة وجلبها من قبل المهدي اليه لا لغرض معين ولكن طلباً للاستئناس وتأكيد الصحة وتوذكراً  
 الى القلوب فذلك مقصود للعلاء ومندوب اليه في الشرع قال صلى الله عليه وسلم نهادوا تنابوا وعلى  
 الجملة فلا يقصد الانسان في الغالب ايضاً محبة غيره لعين المحبة بل لفائدة في محبته ولكن اذا لم تتعين  
 تلك الفائدة ولم يتشبه في نفسه غرض معين سعيته في الحال أو المال سعى ذلك هدية وحل أخذها  
 \* (الخامس) أن يطلب التقرب الى قلبه وتحصيل محبته لا لمحبة ولا للانسان به من حيث انه انس  
 فقط بل ليتوصل بمجاهه الى أغراض له ينصر جنسها وان لم ينصر عنها وكان لولاه وجهه وحشمته وكان  
 لا يهدي اليه فان كان مجاهه لاجل علم أو نسب فالأمر فيه أخف وأخذ مكرهه فان فيه مشابهة  
 الرشوة ولكن هدية في ظاهرها فان كان مجاهه بولاية تولاهما من قضاء أو عمل أو ولاية صدقة  
 أو جباية مال أو غيره من الاعمال السلطانية حتى ولاية الاوقاف مثلاً وكان لولاه تلك الولاية لكان  
 لا يهدي اليه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية اذا قصد بها في الحال طلب التقرب أو اكتساب  
 المحبة ولكن لا امر ينصرف في جنسه اذ ما يمكن التوصل اليه بالولايات لا يثنى وأية أنه لا يثنى المحبة أنه  
 لو روي في الحال غيره لسلم المال الى ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على أن السكراهة فيه شديدة واختلافوا في  
 كونه حراماً والمعنى فيه متعارض فانه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض  
 في غرض معين واذا تعارضت المشابهة القياسية فوضعت الاخبار والآثار أحدهما تعين الميل اليه  
 وقد ذلت الاخبار على تشديد الأمر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يسفل فيه  
 السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء لتعوط به العامة \* وسئل ابن مسعود رضي الله عنه  
 عن السحت فقال يقضي الرجل الحاجه فتهدى له الهدية ولعله أراد قضاء الحاجه بكلمة لا لعب فيها  
 أو تبرع بها لا على قصد أجرة فلا يجوز أن يأخذ بعد شيأ في معرض العوض \* شفع مسروق شفاعته  
 فأهدى اليه المشفع له جارية فغضب وردّها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك  
 ولا أتكلّم فيما بيني منها \* وسئل طاوس عن هذا يا السلطان فقال سحت وأخذ عرضي الى عنه ربح  
 مال القراض الذي أخذته ولدها من بيت المال وقال انما أعطيتملكم نكاحي اذ علم أنهم أعطوا لاجل  
 جاه الولاية وأهدت امرأته الى عبيدة بن الجراح الى خاتون ملكة الروم خلوا فاكفأتها بيجورق فأخذته  
 عرضي الله عنه فباعه وأعطاهما من خلوقها ورزقاً به الى بيت مال المسلمين وقال جابر وأبو هريرة  
 رضي الله عنهما هذا يا الملوك غلول ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قبل الهدية فقال كان ذلك هدية وهو لنا رشوة أي كان يتقرب اليه لثبوته لولايته  
 ونحن انما نعطى للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بعث والباعى ضدقات الازد فلما جاءه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مأمعه  
 وقال هذا لكم وهذا الي هدية فقال عليه السلام ألا جلست في بيت أهلك وبيت أمك حتى تأتيتك  
 هديتك ان كتبت صديقاً فاقم قال مالي أستعمل الرجل منكم فيقول هذا اليكم وهذا الي هدية لا جلوس  
 في بيت أمي ليهدي له والذى نفسي بيده لا يأخذ منكم أحد شيئاً بغير حقّه الا أنى الله بحمّله فلا تأتين

أحمدكم يوم القيامة بغير علم رضاء أو بقرة لها خوار أو شاة تبعر ثم رفع يده حتى رأيت بياض أبيه ثم قال اللهم هل بلغت وأذنت هذه التشديدات فالقاضي والوالي ينبغي أن يقد رتفه في بيت أمه وأبيه فما كان يعطي بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذ في ولايته وما يعلم أنه إنما يعطاه لولايته فحرام أخذه وما أشكل عليه في هدايا أو صدقاته أنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليعتبه ثم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم

﴿كتاب آداب الالة والاخوة والصحة والمعاشره مع أصناف الخلق﴾

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله الذي غمر صفوة عباده بطائف التخصيص طولا وامتثانا \* وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا \* وزرع الغل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء واخذانا \* وفي الآخرة رفقاء وخلانا \* والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين أتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا وعدلاً واحساناً \* أتابعكم \* فإن العباد في الله تعالى والاخوة في دينه من أفضل القربات \* والطف ما يستعاضون من الطاعات في مجاري العادات \* ولها شروطها يلحق المتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى وفيها حقوق يبرع عنها تصفو الاخوة عن شوائب الكدورات وزغات الشيطان فبالقيام بحقوقها يتقرب الى الله تعالى وبالحفاظة عليها تنال الدرجات العلى ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب \* (الباب الأول) في فضيلة الالة والاخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها \* (الباب الثاني) في حقوق الصحة وآدابها وحقيقتها ولوازمها \* (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمك وكيفية المعاشره مع من قدبلى بهذه الاسباب ﴿الباب الأول في فضيلة الالة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها﴾

﴿فضيلة الالة والاخوة﴾

اعلم أن الالة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق فحسن الخلق يوجب العباد والتوافق وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابر ومهما كان المترجح كان الثمرة محدودة وحسن الخلق لا ينفخ في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام اذ قال وانك لعلى خلق عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال أسامة بن شريك قلنا يا رسول الله ما خير ما أعطى الانسان فقال خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتبعهم بحسن الاخلاق وقال صلى الله عليه وسلم أقل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فبسطه النار وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله قال فصل من قطعك وتعفو عن ظلك وتعطي من حرمك ولا ينجي أن ثمرة الخلق الحسن الالة وانقطاع الوحشة ومهما طاب المترطبات الثمرة كيف وقدر وفي الثناء على نفس الالة سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله من الآيات والاخبار والآثار ما فيه كفاية ومقتنع \* قال الله تعالى منظر اعظم منه على الخلق نعمة الالة لأن نفقت ما في الارض جميعا ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال فأصبحتم بنعمته إخوانا أي بالالة ثم ذم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا الى لعنكم تهتدون وقال صلى الله عليه وسلم ان أقربكم مني مجلسا أحسنكم أخلاقا الموطون اكثافا الذين يألون ويؤلفون وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن

الف مألوف ولا خفيين لا يأتلف ولا يؤلف وقال صلى الله عليه وسلم في الشاء على الآخرة في الدين  
من أراد الله به خيراً رزقه خيراً لصالحات نسي ذكره وإن ذكر أعانه وقال صلى الله عليه وسلم مثل  
الآخون إذا التقى مثل الدين فعمل احدهما الآخر وما التقى مؤمنان قط إلا نادى الله أحدهما  
من صاحبه خيراً وقال عليه السلام في الترغيب في الآخرة في الله من آخى أخاه الله رفعه الله درجة  
في الجنة لا ينالها شيء من عمله وقال أبو إدريس الخولاني لعاداني أحبك في الله فقال له أشتر بشي  
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم  
القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرغ الناس وهم لا يفرعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم  
أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المتحابون في  
الله تعالى ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه إن حول العرش منار من نور علم أوفى لهم نور  
وجوههم نور ليسوا بأنباء ولا شهداء يغطهم النسيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم فقال قال  
هم المتحابون في الله والمتحابسون في الله والمتزاورون في الله وقال صلى الله عليه وسلم متحابان  
الله إذا كان أحدهما إلى الله أشدهما حباً لصاحبه ويقال إن الآخون في الله إذا كان أحدهما أعلى  
مقاماً من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وأنه يلحق به كما تلحق الذرية بالآبوين والأهل بعضهم بعض  
لأن الآخرة إذا اكتسبت في الله لم تكن دون آخرة الولادة قال عز وجل ألحقناهم ذرياتهم  
وما ألتناهم من علمهم من شيء وقال صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقول حقت محبتي للذين يتزاورون  
من أجلي وحقت محبتي للذين يتعابون من أجلي وحقت محبتي للذين يتبادلون من أجلي وحقت محبتي  
للذين يتناصرون من أجلي وقال صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقول يوم القيامة إن المتعابون بحلالي  
اليوم أظلم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله  
امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان  
تخافا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خالداً فاغضبت عيناه ورجل دخله امرأة  
ذات حسب وجمال فقال اني انا في الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله  
ما تنفق بميمناه وقال صلى الله عليه وسلم ما زار رجل رجلاً في الله شوقاً اليه ورضية في لقائه الا ناداه  
مليت من خلفه طيب وطاب مشاك وطابت لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلاً زار أخاه  
في الله فأرصد الله له ملكاً فقال ابن تريد قال أريد أن أزور أخى فلان فقال لحاجة لك عنده قال لا قال  
لقربة بينك وبينه قال لا قال فنبعة له عندك قال لا قال فم قال أحبه في الله قال فان الله أرسلني  
اليك بخبرك بأنه يحبك تحبك اياه وقد أرجب لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أوثق عرى الايمان  
الحب في الله والبغض في الله فلهذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء  
واخوان يحبهم في الله ويروى أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الانبياء ما زهدك في الدنيا فقد قبلت  
الراحة وأما انقطاعك اني فقد تعززت بي ولكن هل عادت في عداؤك أو هل واليت في وليا وقال  
صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لنا جرحاً مني منة فترزقه مني محبة يروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى  
عليه السلام أن لك عدتني بعبادة أهل السموات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس  
ما أعطى عنك ذلك شيئاً وقال عيسى عليه السلام تحبوا إلى الله يبغض أهل المعاصي وتقرؤوا إلى الله  
بالتباعد منهم والتمسوا رضاء الله بسخطهم قالوا يا روح الله من تجالس قال جالساً من تذكر كتم الله  
بؤيته ومن يزيد في علمكم كلامه ومن يرغبكم في الآخرة عمله وروى في الاخبار النبيلة أن الله عز  
وجل أوحى إلى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن بقطنا واربد لنفسك اخواناً وكل خدن

وصاحب لا يرازرك على مسرتي فهو لك صدق وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال يا داود  
 مالي أراك منتبذا وحيدا قال الهى قلت الخلق من أهلك فقال يا داود كن يقطانا وارثا لنفسك  
 أخذنا وكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقبض قلبك ويباعدك عنى وفي  
 أخبار داود عليه السلام أنه قال يارب كيف لى أن يحببني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك قال  
 خالني الناس بأخلاقهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خالني أهل الدنيا بأخلاق الدنيا وخالني  
 أهل الآخرة بأخلاق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن أحبكم إلى الله الذين يألفون  
 ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان وقال صلى الله عليه وسلم إن  
 لله ملكا نصفه من النار ونصفه من الجنة يقول اللهم كما ألفت بين النج والنج والنج والنج كذلك ألفت بين قلوب  
 عبداك الصالحين وقال أيضا ما أحدث عبد أخاف الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة وقال صلى الله  
 عليه وسلم المتحابون في الله على حمود من بأقوية حمراء في رأس العود مسعون ألف عرفة يشرفون على  
 أهل الجنة بضئ أحسنهم لأهل الجنة كما قضى الشمس لاهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا  
 ننظر إلى المتحابين في الله فيضئ أحسنهم لأهل الجنة كما قضى الشمس عليهم ثياب سندس خضر  
 مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الأنار) قال علي رضي الله عنه عليكم بالآخوان فانهم عدة في  
 الدنيا والآخرة لا تسمع إلى قول أهل النار فالتأمن شافعين ولا صديق حميم وقال عبد الله بن عمر  
 رضي الله عنه والله لو صمت النار لآفطره وقت الليل لأنامه وأنفقت مالي على علقا في سبيل الله  
 أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ما يغني ذلك شيئا  
 وقال ابن المماليك عنده موته اللهم أنت تعلم أني إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فأجعل  
 ذلك قربة إلى السك وقال الحسن بن علي رضي الله عنه لا يفرق قول من يقول المرء مع من أحب  
 فأنك لن تفرق إلا بالآراء والمالهم فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه  
 إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض  
 كلامه ما تريد أن تسكن الفردوس وتجوار الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء  
 والصالحين بأى عمل علمته بأى شهوة تركتها بأى غيظ كظمته بأى رحم قطع وصلتها  
 بأى زلة لأحييت عقيرتها بأى قريب باعدته في الله بأى بعيد قاربته في الله ويروي أن الله تعالى  
 أوحى إلى موسى عليه السلام هل حملت في هلاك فقال الهى اني صليت لك وصمت ونصحت  
 وزكيت فقال ان الصلاة لك برهان والصوم حنة والصدقة نزل والزيادة نور فأى عمل  
 حملت في قال موسى الهى دلني على عمل هو لك قال يا موسى هل واليت في لياقظ وهل عادت في  
 عدو فأفعل لم موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله  
 عنه لو أن رجلا قام بين الركبن والمقام بعيد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب  
 وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان إلى الله وقال رجل لمحمد بن واسع اني لأحبك  
 في الله فقال أحببك الذي أحببتني له ثم حوّل وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت  
 لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت فقد  
 عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل في أنا إذا قبل لي من أنت فتزاد من الزهاد أنت لأوالله  
 أمن العباد أنت لأوالله أمن الصالحين أنت لأوالله ثم أقبل بوجه نفسه ويقول كتبت في الشبهة  
 فاستقفا فلما شئت صرت مرأيا والله للرائي شر من الغامق وقال عمر رضي الله عنه إذا أصاب  
 أحدكم ودامن أخيه فليتمسك به قلبا يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله إذا التفتوا فكثير

بعضهم إلى بعض تعات عنهم الخطايا كما تصات ورق الشجر في الشتاء اذ يبس وقال الفضيل  
نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

﴿بيان معنى الاخوة في الله وغيرهما من الاخوة في الدنيا﴾

اعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض وتكشف الغطاء عنه بمآذره وهو أن الصفة تنسب  
إلى ما يقع بالاتفاق كالصفة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتتب أو في المدرسة أو في السوق  
أو على باب السلطان أو في الاسفار وإلى ما ينشأ اختياراً أو يقصد وهو الذي يزيد بيانه اذا اخوة  
في الدين واقعة في هذا القسم لا محالة لا لأتواب الاعلى الافعال الاختيارية ولا ترغيب الا فيها والصحة  
عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة وهذا لا يقصد الانسان بها غيره الا اذا أحبه فان غير  
المحوب يجتنب ويباعد ولا يقصد مخالطته والذي يجب فاما أن يحب لذاته لا يتوصل به إلى محبوب  
ومقصود وراءه واما أن يحب للتوصل به إلى مقصود وذلك المقصود اما أن يكون مقصوداً على الدنيا  
وخطوطها واما أن يكون متعلقاً بالآخرة واما أن يكون متعلقاً بالله تعالى فهذه أربعة أقسام  
﴿اما القسم الاول﴾ وهو حبك الانسان لذاته فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبباً بعبادته على  
معنى انك تلتذذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له فان كل جميل لذني في حق من  
أدرك جماله وكل لذني محبوب والمدة تتبع الاستحسان والاستحسان تتبع المناسبة والملازمة  
والموافقة بين الطباع ثم ذلك المستحسن اما أن يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة واما  
أن يكون هي الصورة الباطنة أعني كمال العقل وحسن الاخلاق وتبع حسن الاخلاق حسن  
الادعال لا محالة وتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم  
وكل مستحسن فستلذبه ومحبوب بل في اتلاف القلوب أمر أغضض من هذا فانه قد تسخّم المودة  
بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن لمناسبة باطنة توجب اللفة  
والموافقة فان شبه الشيء يجذب اليه بالطبع والاشياء الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس  
في قوة البشر الاطلاع عليها غير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حيث قال الارواح جنود  
مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتباكر نتيجة التباين والاتلاف نتيجة  
التناسب الذي عبر عنه بالتعارف وفي بعض الالفاظ الارواح جنود مجندة فالتباكر نتيجة التباين والتعارف  
وقد كتب بعض العلماء عن هذا بان قال ان الله تعالى خلق الارواح فخلق بعضها فلقا وأطافها حول  
العرش فأمر روحين من فلقتين تعارفا هنالك فالتباكر اصابهما في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان  
أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم ومأراى أحدهما صاحبه قط وروى ان امرأَةً بمكة كانت  
تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المكبة على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها  
فأضحكها فقالت أين زلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة والحديث والحق في هذا ان المشاهدة والتجربة تشهد  
للاتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والاخلاق باطناً وظاهراً أمر مفهوم واما الاسباب  
التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر الاطلاع عليها وغاية هذيان النجيم أن يقول اذا كان  
طالع على تسديس طالع غيره أو تناسبه فهذا نظر الموافقة والمودة فتقتضي التناسب والتواء وإذا  
كان على مقابله أو تربيه اقتضى التباغض والعداوة فهذه الوصديق بكونه كذلك في مجارى  
سنة الله في خلق السموات والارض لكن الاشكال فيه أكثر من الاشكال في أهل التناسب فلا  
معنى للوضوح فيما لم يكشف عنه للبشر لما أوتينا من العلم الا قليلاً وكفى في التصديق بذلك التجربة

والمشاهدة فقد ورد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد جاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومؤمن واحد جاء حتى يجلس إليه وهذا يدل على أن شبه الشيء مغذب إليه بالطبع وإن كان هو لا يشعر به وكان مالك ابن دينار يقول لا يتفق اثنان في عشرة الا وفي أحدهما وصف من الآخر وأن أجناس الناس كأجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران الا وينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فحبب من ذلك فقال انشقا وليسا من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقا ولذلك قال بعض الحكماء كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع جنسه وإذا اصطعب اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا وهذا معنى خفي تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تفارقتما \* فقلت قولاً فيه انصاف

لم يك من شكلي تفارقه \* والناس أشكال وآلاف

فقد ظهر من هذا أن الانسان قد يجب لذاته لا لقائدة تنال منه في حال أو مال بل لمجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة والاخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للعمال اذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة في صحتها وان قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى القواكه والأنوار والازهار والتفاح المشرب بالجرة الى الماء الجاري والخصرة من غير غرض سوى عنها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك من لا يؤمن بالله الا أنه ان اتصل به غرض مذموم صار مذموما كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاؤها وان لم يتصل به غرض مذموم فهو مباح لا يوصف بمحذ ولا ذم اذا الحب اما محمود واما مذموم واما مباح لا يمحذ ولا يذم \* (القسم الثاني) أن يحبه لئال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة الى محبوب غيره والوسيلة الى المحبوب محبوب وما يجب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق الى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما الا ينظم ولا يلبس ولكنهما وسيلة الى المحبوبات في الناس من يحب كالحبب المذهب والفضة من حيث أنه وسيلة الى المقصود ان يتوصل به الى نيل جاه أو مال أو علم كما يحب الرجل سلطانا لا لتفاحة عمله أو جاهه ويجب خواصه لتحسين حاله عنده وتمجدهم أمره في قلبه فالتوصل اليه ان كان مقصودا لقائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله وان لم يكن مقصودا لقائدة على الدنيا ولكنه ليس بقصد به الا لا يباح التلذذ لاستاذة فهو أيضا خارج عن الحب لله فانه انما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فحبوه العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب الى الله بل لئال به الجاه والمال والقبول عند الخلق فحبوه الجاه والقبول والعلم وسيلة الى الاستاذة وسيلة الى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله ان يتصور كل ذلك من لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم يقسم هذا أيضا الى مذموم ومباح فان كان يقصد به التوصل الى مقاصد مذمومة من قهرا لا قراة وحيازة أموال البتة المتأني وظلم الرعاة بولاية القضاء وغيره كان الحب مذموما وان كان يقصد به التوصل الى مباح فهو مباح وانما اكتسب الوسيلة الحسنة والصفة من المقصد التوصل اليه فانها تابعة لمغزى قائم بنفسها \* (القسم الثالث) أن يحبه لذاته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعا إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع الى حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهر لا غموض فيه وذلك من يحب أستاذه وشيخه لانه يتوسل به الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جملة المحبين في الله

وكذلك من يجب تليذه لانه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة العلم ويرقى به الى درجة التعظيم في ملكوت السماء اذ قال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء ولا يتم التعليم الا بتعلم فهو اذ آله في تحصيل هذا الكمال فان أحبه لآله لآله لآله جعل صدره من ردة لخرته الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو يجب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الصفيان ويهيئ لهم الاطعمة اللذيذة الغربية تقربا الى الله فأحب طبياها لحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا لو أحب من يتولى له اصال الصدقة الى المستحقين فقد أحبه في الله بل تزدعى بهذا القول اذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكسب بيشه وطبخ طعامه ويفرز غه بذلك العلم والعمل ومقصوده من استخدامه في هذه الاعمال الفراغ للصلاة فهو محب في الله بل تزدعى به ونقول اذا أحب من يتفق عليه من ماله وبواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصد بها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب الى الله فهو محب في الله فقد كان جماعة من السلف تكفل بكنائهم جماعة من أولي الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحابين في الله بل تزدعى به ونقول من نكح امرأة أو صاحب لحنه ليعصن بهما عن وسواس الشيطان ويصون به دينه أو يولد منها لله ولد صالح يدعو له أو أحب زوجته لانها آتة الى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله ولذلك وردت الاخبار بوفور الاجر والثواب على الانفاق على العيال حتى التقة بضعها الرجل في امر أنه بل نقول كل من استهتر بحب الله وحب رضاه وحب لقاءه في الدار الآخرة فانما أحب غيره مكان محبا في الله لانه لا يصور أن يحب شيئا الا لما سببه لما هو محبوب عنده وهو رضى الله عز وجل بل أزيد على هذا وأقول اذا اجتمع في قلبه محبتان لمحبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المعنيتان جميعا حتى صلح لآله يتوسل به الى الله وإلى الدنيا فاذا أحبه لصلاحه لا لمر من فهو من المحبين في الله كمن يحب أستاذه الذي يعلم الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فأحبه من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة اليها فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظا ألبسة اذ الدماء الذي أمر به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسوي صديقي ولا تجعل مصيبتى لدينى ولا تجعل الدنيا أكبر همى قد دفع شمانية الاعداء من خطوط الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همى بل قال لا تجعلها أكبر همى وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى أسألك رحمة أئال هاشم كرامتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة وعلى الجملة فاذا لم يكن حب السعادة في الآخرة منافضا لحب الله تعالى فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون منافضا لحب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين احدهما أقرب من الاخرى فكيف يتصور أن يحب الانسان خطوط نفسه غدا ولا يحبها اليوم وانما يجب اعتد الان القدسي صرحا لاراهنه فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضا الا أن الخطوط العاجلة منقسمة الى ما يصادف خطوط الآخرة وينع منها وهي التي احترزها الانبياء والاولياء وأمر واما لاحترازها وهي التي لا يصادف وهي التي لم يمتنعوا منها كالسكاح الصحيح وكل الحلال وغير ذلك فافضاض خطوط الآخرة في العاقل أن يكرهه ولا يحبها أعنى أن يكرهه ببعقله لا بطبعه كما يكره تناول من طعام لذى بل من المولى يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده وحزن رقبته لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذه

لأنه كنهه فان ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عقله عن الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لانه يؤاسيه ويعلمه أو تليذه لانه يتعلم منه ويخذه وأحدهما حفظ عاجل والآخر أجل لكان في زمرة المتحابين في الله ولكن بشرط واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه لنقص حبه بسببه فالقدر الذي ينقص بسبب فقد هوله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستسكر أن يشتد حبك لانسان لجسلة أغراض ترتبط لك به فان امتنع بعضها نقص حبك وان زاد زاد الحب فليس حبك للذهب كحبك للفضة اذا تساوى مقدارهما لان المذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما يوصل اليه الفضة فاذا زيد الحب زيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والأخوية فهو داخل في جملة الحب لله وحده هو ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن تلك الزيادة فذلك الزيادة من الحب في الله فذلك وان دق فهو عزيز قال الحريري تعامل الناس في القرن الاول بالدين حتى رقى الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوفا حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمرودة حتى ذهب المرودة ولم يبق الا الارغبة والرغبة (القسم الرابع) أن يحب الله وفي الله لا ينال منه علماً وعملاً أو يتوسل به الى أمر ورأه ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأخصها وهذا القسم أيضاً يمكن فان من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب الى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد فن أحب انساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الانسان وأحب محبوه وأحب من يتخذ منه وأحب من يثني عليه محبوه وأحب من يتسارع الى رضاه محبوه حتى قال بقية بن الوليد ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كمال وشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويحفيه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون بن عاصم

أمر على الديار ديار ليلى \* أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغف قلبي \* ولكن حب من سكن الديارا

فاذا المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب الى ما يحيط به ويتعلق بأسمائه ويناسبه ولو من بعد ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة فأصل المحبة لا يكتفي فيه ويصكون اتساع الحب في تعديبه من المحبوب الى ما يكتشفه ويحيط به ويتعلق بأسمائه بحسب افراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى اذا قوى وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى الى حد الاستتار فتعدى الى كل موجود سواه فان كل موجود سواه أقر من آثار قدرته ومن أحب انساناً أحب صنعيته وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا حمل اليه باكورة التمر مسح بها عينيه واكرمها وقال انه قريب العهد بنوا حب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعده وما يتوقع في الآخرة من نعيمه وتارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته وتارة لذاته لا لامر آخر وهو أدق ضروب المحبة وأعلاها وسبب أني تحققت في كتاب المحبة من ربيع النحيات ان شاء الله تعالى زكياً أنفق حب الله فاذا قوى تعدى الى كل متعلق به ضرب من التعلق حتى يتعدى الى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن فرط الحب يصف الاجساس بالآلم والفرح بفعل المحبوب وقصده اياه بالايلام بغرادر الآلم وذلك كالفرح بضربة من المحبوب أو فرصة فيها نوع معانته فان قوة المحبة تشير فرحاً بغرادر الآلم فيه وقد انتهت بحبه الله يقوم الى أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة فان السكلى من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لا أريد أن أبال مغفرة الله بمعصية الله وقال سمنون



وليس لي في سؤالك حظ • فليكن ما شئت فاخترني

وسيتأتى تحقيق ذلك في كتاب المحبة والقصد أن حب الله أقوى أثر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأثر حب كل من فيه صفة من صفات عند الله من خلق حسن أو تأذ بآداب الشرع وما من مؤمن يحب الآخرة ويحب لله إلا إذا أخبر عن حال رجلين أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق الأول وحدي نفسه ميل إلى العالم العابد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وإن كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب في الله ولله من غير حظ فانه إنما يصيبه لأن الله يحبه ولا نه مرضى عند الله تعالى ولا نه يحب الله تعالى ولا نه مشغول بعبادة الله تعالى إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالات والنصرة والمذهب بالنفس والمال واللسان وتغافرت أناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال لما صور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الأنبياء لثمة مرضين صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكتون في قلب كل مسلم متدين وتبين ذلك بضعفه عند طعن أعدائهم في واحد منهم وبقرحه عند الشناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لا تسم خواص عبادة الله ومن أحب ملكاً أو شخصاً جليلاً أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه إلا أنه يميز الحب بالمقابلة يحفظ النفس وقد يطلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب وعنه صر قول من قال

أريد صباه ويريد هجرى • فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال وما لجرح إذ أرضاكم ألم • وقد يكون الحب بحيث تترك به بعض المخطوط دون بعض كن تسمع نفسه بأن يشاطر محبو به في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فقادر المآل موازن المحبة إذ لا تعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب تترك في مقابلته فن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يملك لنفسه شيئاً مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يترك لنفسه أهلاً ولا مالا فسلم أبته التي هي قرّة عينه وبذل جميع ماله قال ابن عمر رضي الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها على صدره فجعل يذلل إنزال جبريل عليه السلام فأقرأه من الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى أيا بكر عليه عباءة قد دخلها على صدره فجعل يذلل فقال أنفق ماله على قبيل الفتح قال فأقره من الله السلام وقال له يقول لك ربك أراض أنت عني في فقرك هذا أم سأخط قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فقرك هذا أم سأخط قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال أعلى ربي أسقط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض • فحصل من هذا أن كل من أحب عالماً أو عبداً أو أحب شخصاً راضاً إلى علم أو في عبادة أو في خير فانهما أحبه في الله والله وله فيه من الأجر والثواب بدرجة قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح البعض في الله أيضاً ولكن تزيد بياناً

• بيان البعض في الله •

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فانك إن أحببت إنساناً لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه عاص لله ومقوت عند الله ومن أحب ينسب قبال الضرورة يبغض لضده • وهذان متلازمان لا يتصل أحدهما عن الآخر وهو مظهر في الحب والبغض

في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داهٍ دفن في القلب وإنما يترشح عند الغلبة وترشح  
بظهور أفعال المحبين والبغضين في المقارنة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فإذا ظهر في الفعل سمي  
مرواة ومعادة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عادت في عدوا كما نقتلناه وهذا  
واضح في حق من لم يظهر لك الاطاعته اذ تقدر على أن تحببه أو لم يظهر لك الاسفة وخبره وأخلافه  
السببة فتقدر على أن تنغضه وإنما المشكل إذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع  
بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة والموالة  
والمعاداة فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كالأمتناقض في الخطوط البشرية فإنه مهما  
اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها وبكره بعضها فانك تحبه من وجه وتبغضه من وجه في له  
زوجة حسنة فاجرة أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق فإنه يحبه من وجه ويبغضه من وجه ويكون  
معه على حالة بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكي باز والآخر بليد عاق والآخر بليد باز  
أو ذكي عاق فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم فكذلك  
ينبغي أن يكون له حال بالاضافة إلى من غلب عليه العجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه  
كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بأن تعطي كل صفة حظها من البغض والحب والاعراض  
والاقبال والصحة والقطعة وسائر الأفعال الصادرة منه \* فإن قلت فكل مسلم فاسلما طاعة  
منه فكيف يبغضه مع السلام فأقول تحبه لسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة لو قسمها  
بالحال كافر أو فاجر أدرت تفرقه بينهما وتلك التفرقة حب للاستسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية  
على حق الله والطاعة له كالجناية على حقك والطاعة لك فن وافقك على غرض وخالفتك في آخر فكن  
معه على حالة متوسطة بين الانقياض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التوؤد اليه  
والترحش عنه ولا تبلغ في إكرامه مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ولا تبلغ  
في إهانته مبالغتك في إهانته من خالفك في جميع أغراضك ثم ذلك التوسط تارة يكون مميله إلى  
طرف الإلهية عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف الجاهلية والإكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي  
أن يكون في من يطيع الله تعالى ويحبه ويتعرض لرضاه مرة ولخطئه أخرى فإن قلت فبماذا  
يمكن اظهار البغض فأقول أمانى القول فكيف اللسان من مكلفته ومخاطبته مرة وبالاستخفاف  
والتغليظ في القول أخرى وأمانى الفعل فيقطع السعي في إصااته مرة وبالسعي في إساءته وإفساد  
مآربه أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه  
أما ما يجري مجرى المحقرة التي يعلم أنه مستند عليها ولا يصير عليها فالأولى فيه السر والاعراض أما  
ما أصرت عليه من صغيرة أو كبيرة فإن كان من تأكدت يندك وبينه مودة ومحبة وأخوة فله حكم  
آخر وسيأتي وفيه خلاف بين العلماء وأما الذمت كالأخوة وصحة فلا بد من اظهار أثر البغض  
أمانى الاعراض والتابع عنه وقلة الالتفات اليه وأمانى الاستخفاف وتغليظ القول عليه وهذا  
أشد من الاعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفائها وكذلك في الفعل أن يضرب ثبانا أحداهما قطع  
المعونة والرفق والنصرة منه وهو أقل الدرجات والأخرى السعي في إفساد أغراضه عليه كغفل  
الاعداء للبغضين وهذه الأبد منه ولكن قويا يفسد عليه طريق المعصية أما ما لا يؤثر فيه فلا مثاله  
رجل عصي الله شرب الخمر وقد خطب امرأة لتوسله لتكاحها لكان مغبوطا بالملك والجلال  
والجلاء الآن ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ولا في بيعه وتجربته عليه فإذا اقدرت على إصااته لم  
له غرضه ومقصوده وقد قدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه إنما الأمانة

فلو تركها اظهار الغضب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يكون لك نية في أن  
تتلف باعانتها واطهار الشفقة عليه ليعتقد مودتك وقيل تصحك فهذا حسن وان اظهر لك  
ولكن رأيت أن تبينه على غرضه قضاء لحق اسلامه فذلك ليس ممنوع بل هو الاحسن ان كانت  
معصيته بالجناية على حقا أو حق من يتعلق بك وفيه نزل قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم  
والسبعة الى قوله لا اتحبون أن يفر الله لكم اذ تكلم مسطح بن أنانة في واقعة الاذلت خلف أبو بكر  
أن يقطع عنه رفقهم وقد كان يواسيه بالمال فنزل الآية مع عظم معصية مسطح وأية معصية تريد على  
التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها الآن  
الصدوق رضي الله عنه كان كالحني عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو عن ظلمه والاحسان الى من  
أساء من أخلاق الصديقين وانما يحسن الاحسان الى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به  
فلا يحسن الاحسان اليه لأن في الاحسان الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم أولى بالرعاية  
وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب الى الله من تقوية قلب الظالم فأما ان كنت أنت المظلوم  
فلا حسن في حقل العفو والصغح وطرق السلف قد اختلفت في اظهار البغض مع أهل المعاصي  
وكلهم اتفقوا على اظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعديته الى غيره فأما  
من عصى الله في نفسه فهم من نظير بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار  
المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الاكابر في أدنى كلمة حتى يهجر يحيى بن معين لقوله في لا أسأل  
أحد شيئا ولو حمل السلطان الى شيئا لا خذته و هجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة  
وقال انك لا تتورد أو لا شبهتهم ومحل الناس على التفكير فيها ثم ترد عليهم و هجر أبو ثور في تأويله قوله  
صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية  
باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب التنظر الى اضطراب الخلق وعجزهم وأنهم مضطرون  
لما قدره الله وأورث هذا أهلا في المعادة والبغض وله وجه ولكن قد تلبس به المداينة فأكثر  
البواصت على الاغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارتها وقد  
يلبس الشيطان ذلك على الغي الا حق بأنه ينظر بعين الرحمة ومحل ذلك أن ينظر اليه بعين الرحمة  
ان جنى على خاص حقه ويقول انه قد مضى له والقدر لا ينفع منه الجذو كيف لا فغلة وقد كتب عليه  
فمثل هذا قد تصح له نية في الاغضاء عن الجناية على حق اللذوان كان يغتاظ عند الجناية على حقه  
ويترحم عند الجناية على حق الله فهذا مذهب مغرور بجسدية من مكابد الشيطان فلينبه له فان قالت  
فأقل الدرجات في اظهار البغض للمجرور والاعراض بقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى  
العبد بتركه فأقول لا يدخل ذلك في ظواهر العلم تحت التكليف والاجاب فانما يعلم أن الذين شرعوا  
الخروج طاعوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ما كانوا يهجرون  
بالكسبة بل كانوا منقسمين فيهم الى من يغاظ القول عليه وينظر البغض له والى من يعرض عنه  
ولا يتعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المعاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف  
فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته ومقتضى  
الاحوال في هذه الامور انما مكرهها ومندوبة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي الى التعريم  
والاجاب فان المداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من  
المحسوب الى غيره وانما المتعدي اقراط الحب واستيلائه وذلك لا يدخل في التقوى ويقتضيه ظاهر  
التكليف في حق هوام الخلق ايضا

﴿بيان مراتب الذين يخضون في الله وكيفية معاملتهم﴾

فان قلت اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك أنه مندوب اليه والعصاة  
والفساق على مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلوك واحد أم لا  
(فاعلم) أن الخالف لامر الله سبحانه لا يخلو إما أن يكون مخالفا في عقده أو في عمله والمخالف في العقد  
أما مبتدع أو كافر والمبتدع امتداداع إلى بدعته أو ساكت والساكت امتا بجزء أو باختيازه فأقسام  
الفساد في الاعتقاد ثلاثة \* (الأول) الكفر فالكفر ان كان محار با فهو يستحق القتل والارقاق  
وليس بعدهن اعادة وأما الذي فإنه لا يجوز ايدأه الا بالأعراض عنه والتحقير له بالاضطرار الى  
أضيق الطرق وترك المفاخرة بالسلام فإذا قال السلام عليك قلت وعليك والاولى الكف من  
مخالطته ومعاملته ومواكفته وأما الانسباط معه والاسترسال اليه كاسترسال الى الاصدقاء فهو  
مكروه كراهة شديدة يكاد ينهي ما يقوى منها الى حد النهر يح قال الله تعالى لا تتخذوا ميثاقهم بالله  
واليوم الآخر يواذن من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو غريبهم  
والسلم والمشرية لا يتراعى نارهما وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء  
الآية \* (الثاني) المبتدع الذي يدعو إلى بدعته فان كانت البدعة بحسب تكفيره أنا أمره أشد من  
الذي لأنه لا يقر بجزء ولا يسامع بقدرة وان كان مما لا يكفر به فأمره بينه وبين الله أخف من  
أمر الكفر لئلا يخلو ولكن الأمر في الانكار عليه أشد منه على الكفر لان شر الكفر غير متعدي  
فان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون الى قوله اذ لا يدعي لنفسه الاسلام واعتقاد الحق \* أما  
المبتدع الذي يدعو الى البدعة ويزعم أن ما يدعو اليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعدي  
فلا احتساب في اظهار بغضه ومعاداة والانقطاع عنه وتغييره والتشجيع عليه يدعته وتغيير الناس  
عنه أشد وان سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه وان علمت أن الأعراض عنه والسكوت عن جوابه  
يقبح في نفسه بدعته وبؤثر في زجره فترك الجواب أولى لان جواب السلام وان كان واجبا فيسقط  
بأدنى عرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الانسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهتم  
من هذه الأغراض وان كان في ملاقة الجواب أولى تغييرا للناس منه وتغييرا لبدعته في أعينهم  
وكذلك الأولى كف الاحسان اليه والاعانة له لا سيما فيما يظهر للخلق قل عليه السلام من انتهر  
صاحب بدعة ملائكة قلبه امنوا وامنوا ومن أهلك صاحب بدعة آمنه المديوم الفرع الأكبر ومن  
ألان له وأكرمه أولقيه يشر فقد استخف بما أرسل الله عن محمد صلى الله عليه وسلم \* (الثالث) المبتدع  
العالم الذي لا يقد ر على الدعوة ولا يخاف الاتقدا به فأمره أهون فالأولى أن لا يراجع بالتقليط  
والإمالة بل يناطف بدفي الصبح فان قلوب العوام سرعة التقلب فان لم ينفع النصيح وكان في الأعراض  
عنه تعجيب لبدعته في عينه تأكد الاستصا في الأعراض وان علم أن ذلك لا يؤثر فيه بلود طبعه  
ورسوخ عقده في قلبه فالأعراض أولى لأن البدعة اذا لم يان في تغييرها شاعت بين الخلق وعين  
فسادها وأما لعاصي بفعله وعمله لا باعتقاده فلا يخلو إما أن يكون بحسب يتأذى به غيره كالظلم  
والنصب وشهادة الزور والغيبة والتخريب بين الناس والمشي بالنسبة وأمثاله أو كان مما  
لا يقتصر عليه ويتوزى غيره وذلك ينقسم الى ما يدعو غيره الى الفساد كصاحب الماشي والذي يجرب بين  
الرجال والنساء وجميع أسباب الثرب والفساد اهل الفساد أولا يدعو غيره الى فعله كذئ يشرب  
ويزني وهذا الذي لا يدعو غيره أما أن يكون عصبية بكبرية أو بصغيرة وكل واحد فاما أن يكون  
مصرط عليه أو غير مصرط فلهذه التقسيمات يتصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة وبعضها

أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا \* (القسم الأول) وهو أشد ما يضر به الناس كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتمنية فهو الأولى الاعراض عنهم وترك مخالطتهم والقباض عن معاملتهم لأن المعصية شديدة فيميرجح الى ابناء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون الى من يظلم في المداواة والى من يظلم في الاموال والى من يظلم في الاعراض وبعضها أشد من بعض فالاستعباب في اهانتهم والاعراض عنهم مؤكدة اموهمما كان يتوقع من الاهانة زجرهم أو لغبرهم كان الامر فيه أكدر وأشد \* (الثاني) صاحب الماخور الذي هي أسباب الفساد ويسهل طريقه على الخلق فهذا الا يؤذي الخلق في دنياهم ولكن يجتلس بقلعه ذنبهم وان كان على وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فان المعصية بين العبد وبين الله تعالى الى الغفر أقرب ولكن من حيث انه متعدى على الجلالة الى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضي الاهانة والاعراض والمقاطعة وترك جواب السلام اناظر ان فيه نوصا من الزجر له أو لغبره \* (الثالث) الذي يفسق في نفسه بشرب خمر أو ترك واجب ومعارفة خطور بخصه فالامر فيه أخف وأركنه في وقت مباشره ان صودف يجب منعه بما يمنع منه ولو بالضرب والاستحقاق فان الهن من المنكر واجب وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فان تحقق أن يصحبه بمنعه من العود اليه وجب النصع وان لم يتحقق ولكنه كان يرجوه فالأفضل النصع والزجر بالتلطيف أو بالتقليظ ان كان هو الأنفع فاما الاعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم انه بصير وان النصع ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسر العلماء فيه مختلفة والصحيح ان ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فمقد هذا يقال الاحمال بالنيات اذ في الرفق والنظر بعين الرحمة الى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والاعراض نوع من الزجر والمستفتي فيه القلب في اراءه الى هو انه مقتضى طبعه فالاولى ضده اذ قد يكون استغفارة عن غفوه عن كبر وجب والتذاذ باظهار العلو والاذلال بالصلاص وقد يكون رفقته عن مداهنة واستمالة قلب للوصول به الى غرض أو تخوف من تأثير حشته ونفرته في جاه أو مال فظن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على اشارات الشيطان ويعبد عن اعمال أهل الآخرة وكل راغب في اعمال الدنيا مجتهد في نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراعاة هذه الاحوال والقلب هو المفتي فيه وقد يصيب الحق في اجتاده وقد يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو يحكم الغرور وطان أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة وسياق في بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربح المهلكات ويدل على تخفيف الامر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى ان شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكرما يشرب فقال صلى الله عليه وسلم لا تكن عون الشيطان على أخيك أو لفظا هذا معناه وكان هذا الاشارة الى أن الرفق أولى من العنف والتقليظ

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار محبته

اعلم أنه لا يصلح للمحبة كل انسان قال صلى الله عليه وسلم المرعى دين خليله فينظر أحدكم من يخال ولا يبدأ أن يمتزج بالصلوات وصفات يرغب بسببها في محبته وتشرط تلك الخصال بحسب القوائد المطلوبة من المحبة آدمعنى الشرط ما لا بد منه للوصول الى المقصود فلاضافة الى المقصود تظهر الشروط ويطلب من المحبة فوائد دينية ودنيوية فمكالانتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من غرضنا وأما الدينية فيجب فيها أيضا أعراض مختلفة آدمعنى الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصنه من اذاه من يشوش

القلب ويصعد من العبادة ومنها الاستفادة المال لا كنفاء به عن تصديق الاوقات في طلب القوت ومنها الاستعانة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها التبرك بمحمد المداواة ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثر وامن الاخوان فان لكل مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك وروى في غربا التفسير في قوله تعالى ويستجب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويريدهم من فضله قال يشفعهم في اخوانهم قد خلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في اخوانه ولذلك حث جماعة من السلف على الصلابة والالفة والمخالطة وذكر هوا العزلة والانفراد فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطا لا تحصل الا بها ونحن فصلها اما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر حجبته خمس خصال أن يكون عاقلا حسان الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا \* أما العقل فهو رأس المال وهو الاجل فلاخير في حجبته الا حجب في الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وان طاللت قال علي رضي الله عنه

فلا تحب أخا الجهل وياك وياه \* فكف من جاهل أرزى حليما حين آخاه  
يقاس المرء بالمرء اذا ما المرء ماشاه \* وللشي من الشيء مقاييس وأشباه  
والقلب على القلب دليل حين يلقاه

كيف والا حجب قديض ترك وهو يريد تفكك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر  
اني لآمن من عدو عاقل \* وأخاف خلاصته جنون  
فالعقل فن واحد وطريقه \* أدري فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الاحق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الاحق خطيئة مكتوبة ونفى بالعقل الذي يفهم الامور على ما هي عليه امان نفسه واما اذا فهم \* واما حسن الخلق فلا بد منه اذ رب عاقل يدرك الاشياء على ما هي عليه ولكن اذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أو طمع هو اه وخالف ما هو المعلوم عنده لجهزه عن قهر صفاته وتقويم أخلاقه فلاخير في حجبته واما الفاسق المصير على الفسق فلا فائدة في حجبته لان من يخاف الله لا يصير على كسيرة ومن لا يخاف الله لا يؤمن خائته ولا يؤمن بصداقته بل يتغير بتغير الاعراض وقال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه وقال تعالى فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال واتبع سبيل من أناب الى وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق \* وأما المبتدع ففي حجبته خطر سرية البدعة وتعدي شوغها اليه فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة فكيف تؤثر حجبته وقد قال عمر رضي الله عنه في الخث على طلب الدين في الصدق فيما رواه سبعيد بن السبب قال عليك باخوان الصدق تعش في اكافهم فانهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيبك ما يفتلك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك الا الامين من القوم ولا أمين الا من خشى الله فلا تحب الفاجر فتعلم من غوره ولا تطلع على سره واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى \* وأما حسن الخلق فقد جمعه علقمة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال يا بني اذا عرضت لك الى حجبته الرجال حاجة فاحجب من اذا خدمته صانك وان حجبته زانك وان تغدت بك مؤونة مانك احجب من اذا مددت يدك بخير مدته او ان رأى منك حسنة عدها وان رأى سيئة سدها احجب من اذا سألته أعطاك وان سبكت ابتداءك وان نزلت بك نازلة واسألك احجب من اذا قلت صديق قورك وان جالتم امرأ أمرك وان تبارعما أترك فكله جمع بهذا جميع حقوق الصلابة وشرط أن يكون قائما بجميعها قال ابن ابي عمير قال يا أيها المؤمن فإين هذا فقبل

له أتدري لم أوصاه بذلك قال لا قال لانه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الادياء لا تصحب من الناس الا من يكتم سره ويستعربك فيكون معك في التواب ويؤثرك بالغائب وينشر حسنك ويطوى سيئتك فان لم تجده فلا تصحب الا نفسك وقال علي رضي الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك \* ومن يضمر نفسه لينفعك

ومن اذارب زمان صدعك \* شئت فيه شمله ليصنعك

وقال بعض العلماء لا تصحب الا أحد رجلين رجل تعلم منه شيئا في امر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا في امر دنيه فيقبل منك والثالث فاهرب منه وقال بعضهم الناس أربعة فواحد حلوصك فلا يشبع منه وآخر ممر كله فلا يؤكل منه وآخر فيه حروضة فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط \* وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب فانك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد وبعد منك القريب والاحق فانك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيضرك والجبل فانه يقطع بك أجوج ما تكون اليه والجبان فانه يسلك ويقر عند الشدة والفاسق فانه يبيعك بأكله أو أقل منها فيقبل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا ينالها وقال الجنيدي لأن يصحبني فاسق حسن الخلق أحب الي من أن يصحبني قارئ سيئ الخلق وقال ابن أبي الحواري قال لي أستاذي أبو سليمان يا أجد لا تصحب الا أحد رجلين رجلا

ترفق به في أمر دينك أو رجلا تريد معه وتنتفع به في أمر آخرتك والاشتغال بغير هذين حق كبير وقال سهل بن عبد الله اجتنب صحبة ثلاثة من أجناف الناس الجبارة الغافلين والقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أعراض العصبية والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالاضافة اليها فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد الدنيا ومشروط للصحبة في الآخرة والأخوة كما قاله بشر الاخوة ثلاثة أخ لاخريك وأخ لاخلك وأخ

لأنس به وقلا يتجمع هذه المقاصد في واحد بل تفرق على جمع فتفرق الشروط فهم لا محالة وقد قال المؤمنون الاخوان ثلاثة أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغني عنه والاخر مثله مثل الدواء يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الماء لا يحتاج اليه قط ولكن الصدق يبينه وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فها ما نخل وليس له ثمر وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون الآخرة فان نفع الدنيا كالنخل السريع الزوال ومنها ما له ثمر وليس له نخل وهو مثل الذي يصنع للآخرة دون الدنيا ومنها ما له ثمر ونخل جميعا ومنها ما ليس له

واحد منهما كأم قحطان غرق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب كما قال تعالى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى وبئس العشير وقال الشاعر

الناس شتى اذا ما أنت ذقتهم \* لا يسترون كالا يستوى الشجر

هذا له ثمر حلو مذاقته \* وذلك ليس له طعم ولا ثمر

فاذا من لم يجد رفيقا يؤاخيهِ ويستفيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة الأولى به قال أبو ذر رضي الله عنه الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة ويرى مرفوعا وأما الدبابة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى واتبع سبيل من أناب الي ولان مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها قال سعيد بن المسيب لا تنظر والى الطلبة فحفظ أعمالكم الصالحين بل هؤلاء لا سلامة في محتاطهم وانما السلامة في الانقطاع عنهم قال الله تعالى واذأخاطبهم انجاهاون قالوا سلاما أي سلامة والألف بدل من الهاء ومعناه اناسلنا من انتمك وأنتم

سلمت من شرنا فها ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بحقوقها وأما الحرص على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التقسبه والاعتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فجبالسة الحرص على الدنيا تجر له الحرص وبجبالسة الزاهد تهدي في الدنيا فلذلك تكره محبة طلاب الدنيا ويستحب محبة الراغبين في الآخرة قال علي عليه السلام أحبوا الطاعات ببجبالسة من يستهيمنه وقال أحمد ابن حنبل رحمه الله ما أوقعني في بليسة الأصحمة من لا أحشمه وقال لقمان يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان القلوب تعجب بالحكمة كما تعجب الارض الميتة بوابل القطر

### باب الثاني في حقوق الأخوة والصحة

اعلم ان عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقضي النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الأخوة فلا تخيك عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالاخلاص والوفاء وبالتعفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بمجمعه ثمانية حقوق

### الحق الاول

في المال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الاخوين مثل اليمين تغسل احداها الاخرى وانما شههما باليمين لا باليد والرجل لانهما يتعاونان على عرض واحد فكذلك الاخوان انما يتم اخوتهما اذا اتفقا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضي المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمساواة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب \* اذناها ان تنزله منزلة عدل أو خاد مك فتقوم بحاجته من فضلة مالك فاذا استفتت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيته ابتداء ولم توجهه الى السؤال فان أوحجته الى السؤال فهو غاية التقصير في حق الأخوة \* الثانية ان تنزله منزلة نفسك وترضي بمشاركته اليك في مالك ونزوله منزلة حتى تسع بمشاطرته في المال قال الحسن كان أحدكم يشق ازاره بينه وبين أخيه \* والثالثة وهي العلبا أن تؤثر على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديق ومنتهى درجات الصديقين ومن ثمار هذه الرتبة الاشارة لنفس أيضا كما روي أنه سعى بجماعة من الصوفية الى بعض الخلفاء فأمر بضرب رقابهم وفهم أبو الحسن الثوري فبادر الى السيف ليكون هو أول مقتول فقيل له في ذلك فقال أحببت أن أوتر اخواني بالحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجا جميعهم في حكاية طويلة فان لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم ان عقد الأخوة لم ينعد بعد في الباطن وانما الجارى بينكما لظنة رسمية لا وقع لها في العقل والذن فقد قال ممنون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الفضل فلو انا أهل القبور \* وأما الدرجة الدنيا فلست أيضا صرصة عند ذرى الدين روى ان عتبة الغلام جاء الى منزل رجل كان قد آخاه فقال أحتاج من مالك الى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال أثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الأخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة الدنيا من الأخوة ينبغي أن لا تعامله في الدنيا قال أبو حازم اذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنيائك وانما أراد به من كان في هذه الرتبة \* وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله وأمرهم بشورى بينهم وعمار قناتهم يتقون أي كانوا خلطاء في الاموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يتحب من قال لعلى لانه أضافه الى نفسه وجاء فتح الموصلي الى منزل لآخر له وكان غائبا فأمر أهله فأخرجت صندوقه



ففتحوه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاها فقال ان صدقت فأنت حرة لوجه الله سرور ابراهيم  
وجاء رجل الى أبي هريرة رضى الله عنه وقال انى أريد أن أواخيك فى الله فقال أتدري ما حق الاخاء  
قال عز فتنى قال أن لا تكون أحمق بيسارك ودركك منى قال لم يبلغ هذه المنزلة بعد قال فذهب عنى  
وقال عنى بن الحسين رضى الله عنه الجبل هل يدخل أحدكم يده فى كتم أخيه أو كيسة فبأخذ منه  
ما يريد بغير إذنه قال لا قال فسلمت بأخوان ودخل قوم على الحسن رضى الله عنه فقالوا يا أبا عبد  
أصليت قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصلوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق بلغنى أن  
أحدهم يمنع أخاه الدرهم قاله كالمسحوب منه وجاء رجل الى ابراهيم بن آدم رحمه الله وهو يريد بيت  
المقدس فقال انى أريد أن أرافقت فقال له ابراهيم على أن أكون أملك لشئك منك قال لا قال أعجبنى  
صدقت قال فكان ابراهيم بن آدم رحمه الله اذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب الا من يوافقه  
وصحبه رجل شرا فأتاهدى رجل الى ابراهيم فى بعض المنازل فصعد من ترديد ففجر جراب رقيقه وأخذ  
حزمة من شرار وجعلها فى القصعة ورذها الى صاحب الهدية فلما جاء رقيقه قال ابن الشرا لا قال ذلك  
الترديد الذى أكلته ايش كان قال كنت تعطيه شرا كين أو ثلاثة قال اسمع بسمي لك وأعطى مرة  
سحارا كان رقيقه بغير إذنه رجلا رآه راخلا فلما جاء رقيقه سكت ولم يكره ذلك قال ابن عمر رضى الله  
عنهما أتاهدى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أخى فلان أخرج منى  
الى دعيت به اليه فبعت ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى الأول بعد  
أن تداوله سبعة وروى أن مسروقا اذا ندينه ثقيلا وكان على أخيه خبيثة من قال فذهب مسروق  
فقتضى دين خبيثه وهو لا يعلم وذهب خبيثة فقتضى دين مسروق وهو لا يعلم ولما أتى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك  
فيهما فأثرهما بآثره وكأنه قبله ثم آثره بوزنك مساواة البداية اياشرا وأفضل من المساواة  
وقال أبو سليمان الداراني لو ان الدنيا كلها فى جعلتها فى فم أخ من اخوانى لاستقلتها وقال أيضا انى  
لاقم القلة أعا من اخوانى فأجد طلعها فى حلتي ولما كان الاتفاق على الاخوان أفضل من الصدقات  
على الفقراء قال على رضى الله عنه لعشرون درهما أعطيا أخى فى الله أحب الى من أن أنصتني  
بما نده درهم على المساكين وقال أيضا لأن أضع صاعا من طعام وأجمع عليه اخوانى فى الله أحب الى  
من أن أعتق رقبة واقتداء الكل فى الاشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دخل غيضة مع  
بعض أصحابه فاجتني منها سوا كين أحدهما معوج والأخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه  
فقال له يا رسول الله كتبت والله أحمق بالمستقيم منى فقال ما من صاحب يحب صاحباً ولو ساعة من  
النهار الأسفل من محبته هل أقام فيها حق الله أم أضعاه فأشار به الى أن الاشارة القيام بحق  
الله فى الصحة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بئر فقتل عند هاهنا مسلحاً حذفت من الباني  
الثوب وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستر حذيفة من الناس فأبى حذيفة وقال يا باني أنت  
وأمتى يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام الا أن يستره بالثوب حتى اغتسل وقال صلى الله عليه  
وسلم ما اصطحب اثنا قط الا كان أحبها الى الله أرفقهما بصاحبه وروى أن مالك بن دينار ومحمد  
ابن واسع دخلا منزلا للحسن وكان غائبا فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن  
فجعل يأكل فقال له مالك كفى بذلك حتى يحى صاحب البيت فلم يلبث محمد ان يلقه فى قوله وأقبل على  
الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا فدخل الحسن وقال يا مولى هكذا لا يحتمش بضنا

بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا الى أن الانسباط في بيوت الاخوان من الصفاء في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى أو صدقكم وقال أو ما ملكتكم مفتاحه إذ كان الأخ يدفع مفتاح بيته الى أخيه ويقبض اليه التصرف كغير يترك بخرج عن الاكل بحكم التقوى حتى أزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانسباط في طعام الاخوان والاصدقاء

### الحق الثاني

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بما قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة وهذه أيضا لها درجات كاللواصاة بالمال فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول المنة قال بعضهم إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فاعلمه أن يكون قد نسي فإن لم يقضها فذكر عليه وأقر هذه الآية والموتى يستعظم الله وقضى ابن شرملة حاجة لبعض اخواته كبره فجاءه هدية فقال ما هذا قال لما أسديته الى فقال خدمك حافاك الله إذ أسأت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضأ للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى قال جعفر بن محمد اني لا تسارع الى قضاء حوائج أعدائي فضافة أن أرؤهم فيستغفروا عني هذا في الاعاءه فكيف في الاصدقاء وكان في السلف من يتقدم صيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم اليهم ومنهم من ماله فكنوا لا ينفقون من أبيهم الا عياله كانوا يرون منه ما لم يروا من أبيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكان يقوم بهما من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظهر الشفقة والاخوة فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم ينفع بصدائقه لم تنفع له عدائوه وقال صلى الله عليه وسلم الا وإن الله أوأى في أرضه وهي القلوب فأحب الاواني الى الله تعالى أصفها وأصلها وأرقها أصفها من المنوب وأصلها في الدن وأرقها على الاخوان وبالجلة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وأن تكون متقددة الاوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كالاتفل عن أحوال نفسك وتفتيه عن السؤال وإظهار الحاجة الى الاستعانة بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري أنك قد تهاول ترى لنفسك حقا بسبب قيامك بها بل تتقدم منه بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالاكرام في الزيادة والا بشار والتقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول اخواننا أحب الينا من أهلنا وأولادنا لان أهلنا يزكرونا بالدنيا واخواننا يزكرونا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه الى الجنة وفي الامام ازار رجل أخا في الله فشقوا الى لقائه الا ناداه ملك من خلقه طيب وطابت لك الجنة وقال طاه وتقودوا اخوانكم بعد ثلاث فان كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغل فأعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم وروى عن ابن عمر كان يفتي مينا وشمالا بن يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أحببت رجلا فأنأطله ولا أراه فقال إذا أحببت أحدا فاسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فان كان مرضا فعده وان كان مشغولا فاعنه وفي رواية عن اسم حنظلة وعشيرة وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوك وقيل لابن عباس من أحب الناس اليك قال جليسي وقال ما يختلف رجيل الى جليسي ثلاثا من غير حاجة اليه في نفلت بما مكافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص جليسي على ثلاث اذا نادى رحبت به واذا حدثت أقبلت عليه واذا جلس أوسعت له وقد قال تعالى رحما بينهم إشارا الى الشفقة والاكرام

ومن تمام الشفقة أن لا يفرد بطعام لذيقه ويحضور في مسرة ذوقه بل يتنقص لفرقه ويستوحش بانفراده عن أخيه

### الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرذيلة فيها من تكلم به ولا يجار به ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بل كثر غرضه من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يتقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرارها التي بها إليه ولا ينشأ إلى غيره ألبنة ولا أنى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من لؤم الطمع وخسب الباطن وأن يسكت عن القديح في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن الذي سبكت من بلغك وقال أنس كان صلى الله عليه وسلم لا يراجه أحد إن شئ يكرهه والتأذي يحصل أو لا من المبلغ ثم من القائل نعم لا ينبغي أن ينفي ما يسمع من الثناء عليه فإن السرور به أو لا يحصل من المبلغ للدمع ثم من القائل وإخفاء ذلك من الحسد وبالجملة فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً إلا إذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو نهي عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فإذا ذلك لا يبالي بكراهته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر أمّا ذكر مساوئ عيوبه ومساوئ أهله فهو من القبيحة وذلك حرام في حق كل مسلم ويرجى عنه أمر أن أحدهما أن تطال أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهو أن على نفسك ما تراه من أخيك وقد رآه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصيلة الواحدة كإنك عاجز عما أنت مبتلي به ولا تستقبله بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المذهب وكل ما لا تصادف من نفسك في حق الله فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس حقاك عليه بأكثر من حق الله عليك والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت من مزاجين كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولن يجيد من تصاحبه أصلاً فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوئ فإذا غلبت المحاسن المساوئ فهو الغاية والمنتهى فالمؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه محاسن أخيه لينبعث من قلبه التوفير والود والاحترام وأما المنافق اللئيم فإنه أبداً يلاحظ المساوئ والعيوب قال ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات وقال الفضيل الفتوة العفو عن زلات الأخوان ولذلك قال عليه السلام استعذوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيراً ستره وإن رأى شراً أظهره ومامن شخص إلا ويمكن تحسين حاله بمخال فيه ويمكن تقيحه بأضاروي أن رجلاً أتني حل رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام أنت بالأمس نبئني عليه واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم أنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه وأغضبني اليوم فقلت أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام إن من البيان لسعير أو كانه ذلك فسيه بالبحر ولذلك قال في خبر آخر البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الآخرا أن الله يكره لكم البيان كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحدم المسلمين بطبع الله ولا يصعبه ولا أحد يعصي الله ولا يطيعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلاً في حق الله قبان تراه عدلاً في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوئ عيوبك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن فسمو الطريق عيبه بالقلب وهو ممنون عنه أيضاً وحده أن لا تخجل فعله على وجه فاسد ما يمكن أن تجعله على وجه حسن فليما ما لا يكشف

يبين ومشاهدة فلا يملكك أن لا تعلمه عليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان أن أمكن وهذا  
الظن ينقسم إلى ما يسمى فترسا وهو الذي يستند إلى علامة فإن ذلك يحرك الظن بغيرك ضروريا  
لا يقدر على دفعه وإلى ما منشأ سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان فيصممك سوء  
الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الآخر من غير علامة مختصة به وذلك جناية عليه بالباطن  
وذلك حرام في حق كل مؤمن أذ قال صلى الله عليه وسلم إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه  
وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء وقال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والظن فإن الظن أكذب  
الحديث وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتجسس وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا  
ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا توادعوا ولا تباغضوا ولا توادعوا ولا تباغضوا ولا توادعوا  
بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين ويكفيك تنبها على كمال  
الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يا من أظهر الجليل وستر  
القبيح والمرضى عند الله من خلق بأخلاقه فإنه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العبد  
فككيف لا تتجاوز أنت عن هو مثلك وأفوقك وما هو بكل حال عبدك ولا تتخلفك وقد قال  
عيسى عليه السلام للحواريين كيف تصنعون إذا رأيتم أنما كنتم أعمى وقد كشف الرجب عنه قالوا  
نستره ونغطي به قال تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم يسمع بالكلمة  
في أخيه فيزبد عليها ويشيعها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه  
وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يجب أن يعامل به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة  
والسكوت على المساوي والعيوب ولوطهر له منه نقبض ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فأبعده  
إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يضره عليه لأجله ويرى له في نص كتاب الله تعالى حيث قال  
ويل للطففين الذين إذا اتكأوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون وكل من يلتمس  
من الانصاف أكثر ما تسمع به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التقصير في ستر  
العورة والسعي في كشفها الدماء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فإن الحقود الحسد يملأ باطنه  
بالغيب ولكن يجسسه في باطنه ويخفيه ولا يبديه مهما لم يجد له عمالا وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة  
وارتفع الحياء وترفع الباطن يخشع الدفين ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فلا تقطع أوى  
قال بعض الحكماء ظاهر القاب خير من مكتون الحقد ولا يزيد لطف الحقود إلا وحشة منه ومن  
في قلبه خبيثة على مسلم فأبما به ضعيف وأمره خطر وقلبه خبيث لا يصلح اللقاء الله وقد روى عبد  
الرحمن بن جبير بن نفيع عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولي جاره يهودي يخبرني عن التوراة فقدم على  
اليهودي من سفر فقلت إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا وقد أزل علينا كتابا  
مصدق للتوراة فقال اليهودي صدقت ولكنكم لا تستطعون أن تقوموا بما جاءكم به أنا نحمد نعمته  
ونعت أتمته في التوراة أنه لا يحل لأمرئ أن يخرج من صفة أبيه وفي قلبه خبيثة على أخيه المسلم ومن  
ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذي استودعه قوله أن يشكره وإن كان كاذبا فليس الصدق واجباً  
كل مقام فانه لا يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب فله أن يفعل  
ذلك في حق أخيه فإن أخاه نازل منزلته وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن هذه حقيقة  
الأخوة وكذلك لا يكون العمل بين يديه مزايا وخارجاً عن أعمال السر إلى أعمال العلانية فإن  
معرفة أخيه بعلمه كعرفته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام من ستر عورة أخيه ستر الله تعالى  
في الدنيا والآخرة وفي خبر آخر فكانما أحياء مودة وقال عليه السلام إذا حدث الرجل بحديث

ثم التفت فهو أمانة وقال المجالس بالامانة الاثلاثة بمجالس مجلس يسفل فيه دم حرام ومجلس يسفل فيه فرج حرام ومجلس يسفل فيه مال من غير حله وقال صلى الله عليه وسلم انما يحتاج الناس التجالس بالامانة ولا يحل لاحدهما أن يقضى على صاحبه ما يكره قيل لبعض الادياء كيف حفظك السر قال أنا قهره وقد قبل صدور الاحراقمورا الاسرار وقيل ان قلب الاحمق في فيه ولسان العاقل في قلبه أى لا يستطيع الاحمق اخفاء ما في نفسه فيبدىه من حيث لا يدري به فن هذا يجب مقاطعة الحق والتوقى عن صحبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لا خير كيف تحفظ السر قال اجد المخبر وأحلف للستبر وقال آخر استره واسترأني استره وعبر عنه ابن المعتز قال

ومستودعى سرا تبوأ كتمه \* فأودعته صدرى فصا له قبرا

وقال آخر وأراد الزادة عليه

وما السر في صدرى كثار بقره \* لاني أرى المقبور يتطير النشرا

ولكنني أنساه حتى كسا نبي \* بما كان منه لمأ خط ساعة خيرا

ولو جاز كتم السر بيني وبينه \* عن السر والاحشاء لم نعلم السرا

وأقضى بعضهم سره الى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول اذا أردت أن تواخي رجلا فأغضبه ثم درس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فان قال خيرا وكنم سره فاصحه وقيل لا يزيده من نصيب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثمستر عليك كاستره الله وقال ذوالنون لا خير في صبة من لا يحب أن يراك الامصوما ومن أقضى السر عند الغضب فهو الائم لان اخفاه عند الرضاء تقضيه الطباع السلية كلها وقد قال بعض الحكماء لا تصب من يتغير عليك عند أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه بل ينبغي أن يكون صدق الاخوة ثابتا على اختلاف هذه الاحوال ولذلك قيل

وترى السكرم اذا انصرف وصله \* يخفي القبيح ويظهر الاحسانا

وترى الائم اذا قضى وصله \* يخفي الجميل ويظهر البهانا

وقال العباس لابنه عبد الله اني أرى هذا الرجل يعنى عن رضى الله عنه يقدمك على الاشياخ فاحفظ عنى خصالا تشين له سرا ولا تقنابن عنده احدثا ولا تجرين عليك كذبا ولا تفصين له امرا ولا يطلعن منك على خيانة فقبال الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن المماراة والدفاع في كل ما يتكلم به أخوك قال ابن عباس لا تمارسها فؤذ بك ولا حلما فيقبلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك المراءم هو مبطل بنى له بيت في رايض الجنة ومن ترك المراء وهو يحق بنى له بيت في أعلى الجنة هذا مع أن تركه مبطل واجب وقد جعل ثواب النفل أعظم لان السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وانما الاجر على قدر النصب وأشد الاسباب لاثارة نار الحقد بين الاخوان المماراة والمنافسة فانها عين التدار والتقاطع فان التقاطع يقع أولا بالآراء ثم بالاقتوال ثم بالابدان وقال عليه السلام لا تدار واولا بتناقض واولا بتحاسد واولا بتقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يجرمه ولا يتخذ له نجس المرء من الشر أن يتحرق أخاه المسلم وأشد الاحتقار المماراة فان من رد على غيره كلامه فبقدر نسبة الى الجهل والحق وأولى الغفلة والسهو عن فهم النبي على ما هو عليه وكل ذلك استحقار وانما الصدر وانحاش وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقمارى فغضب وقال زدوا المرء لقلبة خيره وزدوا المرء فان نفعه قليل وأنه يهيج العداوة بين الاخوان وقال بعض السلف من لاي الاخوان

وما راهم قلت مروءة وذهبت كرامته وقال عبد الله بن الحسن ابائكم وجماعة الرجال فانك لن تعدم  
مكر حليم أو مفاجأة لثيم وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب الاخوان وأعجزهم من  
ضيق من ظفر به منهم وكثرة المماراة توجب التضيق والقطيعة وتورث العداوة وقد قال الحسن  
لا تشترعد أو رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا باعث على المماراة الاظهار التميز من بدالعقل  
والفضل واحقار الرد وعلبه باظهار جهله وهذا يستل على التكبر والاحتقار والاذياء والشتم  
بالحق والجهل ولا معنى للعادة الا هذا فكيف تضامه الاخوة والمصافة قد روى ابن عباس عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمارأ خالك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فخلقه وقد قال  
عليه السلام انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسهم منكم بسطوجه وحسن خلق والمماراة  
مضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف في الحذر عن المماراة والحض على المساعدة الى حد لم يروا  
السؤال أصلا وقالوا اذا قلت لا خيك قم فقال الى أين فلا تعصبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال  
أبو سليمان المدايني كان لي أخ بالعراق فكنت أجيئه في النواثب فأقول أعطني من مالك شيئا  
فكان يأتي الى كسيه فأخذ منه ما أريد فحسنت ذات يوم فقلت أحتاج الى شيء فقال كم تريد فخرجت  
حلاوة أخاه من قلبي وقال أخراذ اطلب من أخيك ما لا تقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاخاء  
واعلم ان قوام الاخوة بالمواقفة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان الجري موافقة الاخوان  
خير من الشفقة عليهم وهو كما قال

الحق الرابع

على اللسان بالنطق فان الاخوة كما تقتضي السكوت من المكاره تقتضي أيضا بالنطق بالمحباب بل  
هو أخص بالاخوة لان من قنع بالسكوت محب أهل القبور وانما تراد الاخون ليستفاد منهم  
لا ليتخلص عن أذاهم والسكوت معناه كف الذي فعله أن يتوذد اليه بلسانه ويغفقه في أحواله  
التي يجب أن يغفقه فيها كالسؤال عن عارض ان عرض واطهار شغل القلب بسببه واستبطاء  
العافية عنه وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها وجملة أحواله  
التي يسرها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتها له في السرور بها فعني الاخوة المساهمة في السرور  
والنصرة وقد قال عليه السلام اذا أحب أحدكم أحياه فليخبره وانما أمر بالاخبار لان ذلك يوجب  
زيادة حب فان عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا بمحالة فاذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا بمحالة  
فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين وينضاعف والتمحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في  
الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال تهادوا وتحابوا ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه اليه في غيبته  
وخصومه قال عمر رضي الله عنه ثلاث بصفين لك وذا أخيك أن تسلم عليه اذا قبضه أولا وتوسع له في  
الجلس وتدعوه بأحب أسمائه اليه ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر  
هو الشاء عنده فان ذلك من أعظم الاسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعيته  
وفعله حتى على عقله وخلقه وهيبته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما فرحه وذلك من غير كذب  
وافراط ولكن تحسب ما يقبل التحسين لا تدمعه وأكدم من ذلك أن تبلغه شاء من أثنى عليه مع اظهار  
الفرح فان اخفاء ذلك محض الحسد ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقل بل على نفعه وان لم يتم  
ذلك قال علي رضي الله عنه من لم يجد أحياه على حسن النية لم يجد له على حسن الصنيعة وأعظم من ذلك  
تأثير في جلب المحبة اللذبة عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض  
حق الاخوة التتميم في الحماية والنصرة وتبكي المتعنت وتقلظ القول عليه والسكوت عن ذلك  
معرض للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الاخوة وانما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخوين

باليدن تغسل احدهما الاخرى لتصنر احدهما الآخر ونوب عنه وقد قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم السلم اخو المسلم لا يظله ولا يخذله ولا يسله وهذا من الاسلام واخذلنا فان اهما لله لمتزق  
 عرضه كاهما لله لمتزق لحمه فأخسس بأخراك والكلاب تفتربك وتمزق لحومك وهوسا كنت  
 لا تحتركة الشقة والحسبة للدفع عنك وتمزق الاعراض اشد على النفوس من تمزق اللحوم ولذلك  
 شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال يجب أحديكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والمالك الذي يمثل في  
 المنام ما تظلمه الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة يمثل القبية بأكل لحوم الميتة حتى أن  
 من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يغتاب الناس لأن ذلك الملك في تمثله يراعى المشاركة والمناسبة بين  
 الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال يجري الروح لا في ظاهر الصورة فاذن حماية الأخوة  
 بدفع ذم الاعداء وتبنت المتعنتين واجب في عقد الأخوة وقد قال مجاهد لا تترك أخاك في غيبته  
 الا كما تحب أن يترك في غيبتك فاذن لك فيه معيار أن أحدهما أن تقدر ان الذي قيل فيه لوقيل  
 فيك وكان أخوك حاضر اما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك فيمنعني أن تعامل المتعرض  
 لعرضه به والثاني أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف حضوره فما  
 كان يعرك في قلبك من النصرة له يسمع منه ومرأى فيمنعني أن يكون في غيبه كذلك فقد قال  
 بعضهم ماذا أرى في غيب الانصورية جالساً نقلت فيه ما يجب أن يسمعه لو حضر وقال آخر ماذا  
 أرى في غيب الانصورية جالساً نقلت فيه ما أحب أن يقال في وهذا من صدق الاسلام  
 وهو أن لا يرى لأخيه الامارة لنفسه وقد تظن أبو الدرداء الى ثورين يحترقان في قدان فوقف أحدهما  
 يحك جسمه فوقف الآخر فيسكي وقال هكذا الاخوان في الله بهلان الله فاذا وقف أحدهما واقفه  
 الآخر بما وافقه فيم الاخلاص ومن يكن مخلصاً في انائه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب  
 والشهادة والسان والقلب السر والعلاية والجماعة والخلوة والاختلاف والتفاوت في شيء  
 من ذلك مما ذق في المودة وهو دخل في الدين وولج في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه على  
 هذا افا لا تقطاع والعزلة أولى به من المواناة والمصاحبة فان حق الصبغة ثقيل لا يطيقه الا المحقق  
 فلا جرم أجره جزيل لا يناله الا موفق ولذلك قال عليه السلام أبا هريرة أحسن مجاورة من جاورك تكن  
 مسلماً وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمناً فانظر كيف جعل الايمان جزء الحكمة والاسلام  
 جزء الجوار فالفرق بين فضل الايمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين الشقة في القيام بحق  
 الجوار والقيام بحق الصبغة فان الحكمة تقتضي حقوقاً كثيرة في أحوال متقاربة مترادفة في الدوام  
 والجوار لا يقتضي الا حقوقاً قريبة في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس  
 حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى المال فان كنت غنياً بالعلم فعليك مواساته من فضلك  
 وارشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فان علمته وأرشدته ولم يعمل عمقتني العلم فعليك النصيحة  
 وذلك بان تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لتزجر عنه وتنبه  
 على عيوبه وتبجح العجب في عينه وتحسن الحسب ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يظلم عليه أحد  
 فما كان علماً فهو توبيخ ونصيحة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة اذ قال صلى الله عليه وسلم  
 المؤمن مرآة المؤمن أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه  
 ولولا فذل يستفيد المرء بالمرآة الوقوف على عيوبه بصورته الظاهرة وقال الشافعي رضي الله  
 عنه من وعظ أخاه سر افقد نصحه وزانه ومن وعظ علانية فقد فضحه وشانه وقيل لسعر أخب من  
 يخبرك بعيوبك فقال ان تخبني فيما بيني وبينه تقيم وان قر عني بين المأفلا وقد صدق فان النصيح

على الملائكة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقفه على ذنوبه سرا  
وقد يقع كتاب عمله مختوما إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة فإذا أواروا باب الجنة أعطوه  
الكتاب فمختموا ليقروا أما أهل المقت فينادون على رؤس الأشهاد وتستنطق جوارحهم بفصاحتهم  
فيزدادون بذلك خيرا واقتضاها ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر فالفرق بين التوبيخ  
والنصيحة بالأسرار والاعلان كأن الفرق بين المداراة والمداينة بالغرض الباعث على الاختصاص فان  
أغضبت لسلامة دينك ولما ترى من اصلاح أخيك بالأعضاء فأنت مداري وإن أغضبت لحظ  
نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فأنت مداهن وقال ذو النون لا تحب مع الله إلا  
بالموافقة ولا مع الخلق إلا بالمنفعة ولا مع النفس إلا بالخلافة ولا مع الشيطان إلا بالعداوة فان قلت  
فإذا كان في النصح ذكر العيوب فيه إيجاش القلب فكيف يكون ذلك من حق الأخوة فاعلم أن  
الايحاش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه فاما تبيينه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو  
استئثار القلوب أعني قلوب العقلاء أما الحق فلا يلتصق بهم فان من ينهك على فعل مذموم  
تعايطه أوصفة مذمومة أتصفت بها لتركي نفسك عنها كان كن ينهك على حبة أو عقرب تحت  
ذلك وقد همت باهلاكك فان كنت تكره ذلك فأشد حمة والصفات الذميمة عقارب وحيات  
وهي في الآخرة مهلكات فانها تلدغ القلوب والارواح وألها أشد ما يلدغ الظواهر والاحساد وهي  
مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من اخوانه ويقول رحم الله  
امرأأ أهدي إلى أخيه عيوبه ولذلك قال عمر لسان وقد قدم عليه ما الذي بلغك مني مما تكره  
فاستغنى فأخ عليه فقال بلغني أنك حلتين تلبس احداهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغني أنك  
تجمع بين ادمين على مائدة واحدة فقال عمر رضي الله عنه أما هذا فقد كفتم ما فعل بلغك غيرهما  
فقال لا وكتب حذيفة المرعشي إلى يوسف أسباط بلغني أنك بعثت دينك بحبتين وقتت على  
صاحب ابن قنقلت بكم هذا فقال بسدس قنقلت له لا بشئ فقال هولاك وكان يعرفك اكشف  
عن رأسك فباع الفاقين وانتبه عن رقدة الموتى واعلم ان من قرأ القرآن ولم يستعن وأثر الدنيا  
لم آمن أن يكون بآيات الله من المستزين وقد وصف الله تعالى الكاذبين بفضهم للتأحين اذ قال  
ولكن لا تحبون التأحين وهذا في عيب هو غافل عنه فاما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فاما هو مظهر  
عليه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره ان كان يخفيه وان كان يظهره فلا بد من التلطف  
في النصح بالتعريض مرة وبالصريح أخرى إلى حد لا يؤدي إلى الإيجاش فان علت أن النصح  
عزيم مؤثر فيه وأنه مضطر من طبعه إلى الاصرار عليه فالسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق  
بمصالح أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقه فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح  
والتعاضد عنه والتعرض لذلك ليس من النصح في شيء نعم ان كان بحيث يؤدي استمراره عليه  
إلى القطعية فالعقاب في السر خير من القطعية والتعريض به خير من التصريح والمساكنة خير  
من المشافهة والاحتمال خير من الكل اذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك اصلاح نفسك  
جراعاتك اياه وقصامك بحقه واحتمالك قصيره لا الاستعانة به والاسترفاق منه قال أبو بكر  
الكلبي صحبني رجل وكان على قلبي ثقبان فوهم به بوما شيا على أن يزول ما في قلبي فلم يزل فأخذت  
بيده وما إلى البيت وقت له وضع رجل على خدي فأني قتلت لا بد ففعل فقال ذلك من قلبي وقال  
أبو علي الرضا صحب عبد الله الرازي وكان يدخل المادية فقال علي أن تكون أنت الأمير وأنا  
قتلت بل أنت فقال وعليك الطاعة قتلتهم فاخذ محلة ووضع فيها الراد وحملها على ظهره فاذا



قلت له أعطني قال ألتست قلت انت الامير فعليك الطاعة فأخذنا المطرلية فوقف على رأسي الى الصباح وعليه كساء وأنا جالس يمنع عني المطر فكنيت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الامير

الحق الخامس

الغفوع الزلات والمقورات وهفوة الصديق لاختلوا ما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حقل بتبصيره في الأخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية أو الأصرار عليها فعليك التلطف في نصحه بما يقوم وأرده بجمع شمله ويبعد إلى الصلاح والورع حاله فان لم تقدر وبقي مصرًا فقد اختلف طرق الصحابة والتابعين في ادامة حق مودته أو مقاطعته فذهب أبوذر رضي الله عنه الى الانقطاع وقال اذا انقلب أخوك عما كان عليه فابغضه من حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والغض في الله وأما الولدرداه وجماعة من الصحابة فذهبوا الى خلافه فقال أبو الولدرداه اذا انقلب أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى وقال ابراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تسجده عند الذنب بذنبه فانه يرتكبه اليوم ويتركه غدا وقال أيضا لا يتحدثوا الناس بزلّة العالم فان العالم يرزل الزلّة ثم يتركها وفي الخبر انقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانظروا فدينته وفي حديث عمرو وسأل عن أخ كان أخاه فخرج الى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال له قال انه قارف الكبر حتى وقع في النار قال اذا أردت الخروج فاذني فكنت عند خروجه اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية ثم غابته تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتاب ورجع وحكى ان أخون ابتلى أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه وقال اني قد اعتللت فان شئت أن لا تقعد على صحبتي لله فافعل فقال ما كنت لاجل عقد أخوتك لاجل خطيئتكم أبدا ثم عقد أخوه منه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواء فطوى أربعين يوما في كاهبأسأله من هواء فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو يفعل من الفجور والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد ينفذ هزالا وضرا وكذلك حكى عن أخون من السلف انقلب أحدهما عن الاستقامة فقبل لأخيه لا تقطعه ووجهه فقال أحوج ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ يذيه وأنطف له في المعانسة وأدعوه بالعود الى ما كان عليه وروى في الاسرائيليات ان أخون عابدين كانا في جبل زل أحدهما ليشترى من المصر ليلد رهم فربأ بغيره عند العام فرمها وعشدها واجتدها الى خلوة وواقها ثم أقام عندها ثلاثا واستحب أن يرجع الى أخيه جاء من جنابته قال فافتقده أخوه واهتم بشأه فنزل الى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويلتمسه وانكر الاخر أنه يعرفه فلفط استخيا به منه فقال قم يا أخى فقد علفت شأنك وقصصتك وما كنت أحب الي ولا أعز من ساعتك هذه فلما رأى ان ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه فهدم طير بقعة قوم وهي الطيف وأفقه من طير بقعة أي ذر رضي الله عنه وطير بقعة أحسن وأسلم فان قلبت ولم قلت هذا الطيف وأفقه ومقاريف هذه المعصية لا تجوز رموزا خائدا بشاء فقيب مقاطعته انتهاء لان الحكم اذا ثبت بعلة فالقياس أن يزول بزوالها وعلّة عقيد الأخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية فأقول أما كونه أ لطف فلما فيه من الرق والاستمالة والتعطف المفضي الى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام الصيحة ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصيحة أصبر واستمر وأما كونه أ فقه فن حيث ان

الاخوة عقد ينزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به  
 أن لا يهمل أيام حاجته وفقره وفقير الدين أشد من فقر المال وقد أصابته جائحة وألتم به آفة اقتصر  
 بسببها في دينه فنبغي أن يراقب ويراعي ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك  
 الواقعة التي ألتم بها فلا خوة عدّة للثبات وحوادث الزمان وهذا من أشدّ النوائب والمجازا  
 صعب تقيا وهو ينظر الى خوفه ومدامته فيسرجع على قرب ويستنجي من الاصرار بل الكسلان  
 يصحب الحرص في العمل فيعرض حياء منه قال جعفر بن سليمان مهمافرت في العمل نظرت الى محمد  
 ابن واسع واقباله على الطاعة فيرجع الى نشاطي في العبادة وفارقني الكسل وعملت عليه اسبوعا وهذا  
 التحقيق وهو أن الصداقة حلة كلمة النسب والقرب لا يجوز أن يهجر بالعصية ولذلك قال الله  
 تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشرينه فان عصوك قتل اني ارى مما تعملون ولم يقل اني ارى  
 منكم مراعاة لحن القرابة ولغة النسب الى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له لا تنقض أخاك وقد  
 فعل كذا فقال انما أبغض عمله والا فهو أخي وأخوة الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل لحكيم  
 أيما أحب اليك أخوك أو صديقك فقال انما أحب أخي اذا كان صديقا لي وكان الحسن يقول كم من  
 أخي لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج الى مودة والمودة لا تحتاج الى قرابة وقال جعفر الصادق  
 رضي الله عنه مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة ورحم مائة من قطعها قطعها الله فاذا الوفاء  
 بعقد الاخوة اداسبق انعقادها واجب وهذا جوابنا عن ابتداء المروءة مع الفاسق فانه لم يتقدم له  
 حق فان تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يجامل والدليل عليه أن ترك المواخاة  
 والصحبة ابتداء ليس مذموما ولا مكروها بل قال قائلون الانفراد أولى فاما قطع الاخوة عن دوامها  
 فهي عنه ومذموم في نفسه ونسبته الى تركها ابتداء كنسبة الطلاق الى ترك النكاح والطلاق  
 أبغض الى الله تعالى من ترك النكاح قال صلى الله عليه وسلم شر اربع بالله المشامون بالنسبة  
 المفارقة بين الاحبة وقال بعض السلف في ستر زلات الاخوان وذو الشيطان أن يلقى على أخيك  
 مثل هذا حتى تهجره وتقطعه فاذا اتقيتم من محبة صدقكم وهذا ان التفرق بين الاحباب من  
 محاب الشيطان كان مفارقة العصيان من محابه فاذا خصل للشيطان أحد عرضيه فلا ينبغي أن  
 يضاف اليه الثاني والى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أتى فاشعة اذا قال موهزبه  
 وقال لا تكونوا عون الشيطان على أخيك فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة  
 الفاسق محذورة ومفارقة الاحباب والاخوان أيضا محذورة وليس من سلم عن معارضة غيره  
 كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فربما ان المهاجرة والتباعد هو الاولى وفي الدوام تعارضا فكان  
 الوفاء بحق الاخوة أولى هذا كله في زلته في دينه اما زلته في حقه بما يوجب استحاشه فلا خلاف في أن  
 الاولى العفو والاحتمال بل كل ما يجمل تنزله على وجه حسن ويتصور تعهده عن ذنبه قريب أو بعيد  
 فهو واجب بحق الاخوة فقد قيل ينبغي أن تستنظر لذة أخيك سبعين عذرا فان لم يقبله قلبك فردّه  
 اليوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقساك بعذر اليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله فانت العيب  
 لا أخوك فان ظهر بحيث لم يقبل الحسن فينبغي أن لا تغضب ان قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد  
 قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا  
 تسكن حمار ولا شيطانا واسترضى قلبك بنفسك ثيابة عن أخيك واختر أن تكون شيطانا ان لم  
 تقبل قال الاحنف حق الصديق أن تحتسل منه ثلاثا نظم الغضب وظلم المداة وظلم الهبة وقال آخر  
 ما شئت أحد اقط لانه ان شئتني كريم فانا أحق من غفرهاله وأنتم فلا تجعل عرضي له عرضا ثم غفل

وقال

وأغفر عوراء السكريم إذا خاره \* وأعرض عن شتم التميم تكسوما

﴿وقد قيل﴾

خذ من خليلك ما صفا \* ودع الذي فيه الكدر

فالصبر أقصر من معا \* تبة الخليل على الغير

ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبا كان أو صادقا فاقبل عذره قال عليه السلام من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل اثم صاحب المكس وقال عليه السلام المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فلم يصفه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى والكاطمين الغيظ ولم يقبل والفاقد الغيظ وهذا لأن العادة لا تنتهي إلى أن يجرح الإنسان فلا يتألم بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكما أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب ولا يمكن قله ولكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقتضى التشنج والانتقام والمكافأة وترك العمل بمقتضاه ممكن وقد قال الشاعر

ولست بمسئق أخا لثله \* على شعث أي الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الخوارى إذا واخيت أحدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تذكره فأنك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول قال فبرئته فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مفضض الأخ خير من معاتبته والمعاتبه خير من القطعة والقطعة خير من الوقعة وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مؤدة وقال عليه السلام أحب حبيبك هو أمانا عسى أن يجعلك بغيضك يوما ما وأبغض بغيضك هو أمانا عسى أن يكون حبيبك يوما ما وقال عروضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا يبغضك تلقا وهو أن تحب تلف ضاحيك مع هلاكك

﴿الحق السادس﴾

الدعاء للاخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولا اله وكل متعلق به فتدعوه كما تدع نفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعائك له دعاءك لنفسك على التحقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك ولك مثل ذلك وفي لفظ آخر يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبيدى وفي الحديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول انى لا دعوا لسبعين من اخوانى في سموى أسمهم بأسمائهم وكان محمد بن يوسف الاصفهاني يقول وأين مثل الأخ الصالح أهلك بقسمون مراكك وتنهمون بما خلفت وهو منفرد يحزنك مهيم مما قدمت وما صرت إليه يدعوك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق النرى وكان الأخ الصالح يقتدى بالملائكة أدعاء في الخبر إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل الميت في قبره مثل الغريق يتلعن بكل شئ ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريب وأنه ليدخل على قبور الأموات من دعا الأحياء من الأنوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء فبدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه مندبل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند قريبك فلان قال فيخرج بذلك كما يفرح الخى بالهدية

﴿الحق السابع﴾

الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فإن الحب انما يراد بالأخوة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام في السبعة الذين يظلمهم الله في ظلمه ورجلان تحابى في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خبير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم اكرم عجوزا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت تأتينا بأيام خديجة وان كرم العهد من الدين فن الوفاء الأخ مرعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به وصرعاتهم أو وقع في قلب الصديق من مرعاة الأخ في نفسه فان فرجه يتقدم من يتعلق به اكثر ذل لا يدل على قوة الشفقة والحب الا تعديهما من المحبوب الى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره ينبغي أن يميز في القلب عن سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على ترك ما يحسد متواخين في الله متحابين فيه فانه يجهد نفية لفساد ما بينهما قال الله تعالى وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان يفرغ بينهم وقال مخبر عن يوسف من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي وقال ماتوا تخي انما في الله فتفرق بينهما الا بدلت بتركيبه أحدهما وكان بشر يقول اذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من بؤسه وذلك لان الاخوان مسالة للهموم وعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك ألا الدنيا بجالسة الاخوان والانقلاب الى كفاية المودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول يزول ذلك الغرض ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا وكيف يحسد وكل ما هو لا خيه فاليه ترجع فائدته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويزرون على أنفسهم ووجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الاخوان بما يتقدم من الاحوال لئلا قال الشاعر

ان الكرام اذا ما أيسروا ذكروا \* من كان بالذل لهم في المنزل الخشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس الا من اذا افتقرت اليه قرب منك وان استغنيت عنه لم يطعم فيك وان علب مرتبه لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء اذا ولي أخوك ولاية ثبت على نصف مودته لك فهو كثير وحكي الربيع ان الشافعي رحمه الله أخى رجلا بيغداد ثم ان أخاه ولي السيين فتغير له عما كان عليه فكتب اليه الشافعي هذه الايات

اتهب فودك من فؤادي طائق \* أبدا وليس طلاق ذات البين

فان اروعيت فانها تطليقة \* وبدوم وذلك على تنتين

وان امتنعت شفتها بعثا لها \* فتكون طليقتين في حاضرين

واذا التلات أنتك متى بنى \* لم تقس عنك ولاية السيين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة فانه كان الشافعي رضي الله عنه أخى محمد بن عبد الحكم وكان يقربه ويقبل عليه ويقول ما يبعني بمصر غيره فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال

مرض الحبيب فعدته \* فمرضت من جذري عليه

وأتى الحبيب يعودني \* فبرئت من نظري اليه

وظن الناس لصدق مودتهما أنه يفوز أمر حلقته اليه بعد وفاته فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه اني من يجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشر فله محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه

ليرى اليه فقال الشافعي سبحان الله أشك في هذا أبو يعقوب البويطي فأنكسر لها محمد ومال  
أصحابه الى البويطي مع ان محمداً كان قد حمل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب الى  
الزهد والورع فنصح الشافعي لله وللسمين وترك المداينة ولم يثر رضاء الخلق على رضاء الله تعالى فلما  
توفي انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع الى مذهب أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو  
من كبار أصحاب مالك رحمه الله وأثر البويطي الزهد والخلو ولم يهجه الجمع والجلوس في الحلقة  
واشتغل بالعبادة وصنف كتاب الام الذي ينسب الآن الى الربيع بن سليمان ويعرف به وانما  
صنعه البويطي ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه الى نفسه فزاد الربيع فيه وتصرف وأظهره  
والمقصود ان الوفاء بالجمعة من تمامها النصيحة لله قال الاحنف الاخام جوهرة رقيقة ان لم تحرسها  
كانت معرضة للآفات فأحرسها بالكظم حتى تعذر الالى من ظلمك وبارضاء حتى لا تستكثر من  
نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ومن أثار الصدق والاخلاص وتعام الوفاء أن تكون شديد  
الجزع من المفارقة نفور الطبع عن أسبابها كما قيل

وحدث مصيبات أزمان جميعها \* سوى فرقة الاحباب هينة الخطب

وأنشد ابن عينية هذا البيت وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يجلى الى أن  
حسرتهم ذهب من قلبي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لا سيما من يظهر ولا  
أنه يحب لصديقه ككيلا بهم ثم يلقي الكلام عرضا وينقل عن الصديق ما يورث القلب فذلك من  
دقائق الخيل في التضرير ومن لم يحترز منه لم يندم موذنه أصلا قال واحد الحكمي قد جئت خاطبا  
لموذنك قال ان جعلت مهرها تانا فقلت قال وما هي قال لا تسمع علي بلاعة ولا تخالفتني في أمر ولا  
توطئني عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي رحمه الله اذا أطاع صديقك  
عدوك فقد اشر كافي عداوتك

الحق الثامن

التخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بأن لا تكلف أخاه ما ينشئ عليه بل يروح سره من  
مهماته وواجباته ويرفقه عن أن يمله شيئا من أعبائه فلا يستمتع منه من جاه ومال ولا يكلفه التواضع  
له والتفقد لحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد بحجة الله تعالى تبركدا عنه واستثناسا بقائه  
واستعانة به على دينه ونقره بالى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته قال بعضهم من اقتضى من  
اخوانه ما لا يقتضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد أنعمهم ومن لم يقتض  
فهو المتفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عبيد الاخوان فوق قدره أثم وأثموا ومن  
جعل نفسه في قدره تعب وأنعمهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلوا وتعام التخفيف بطنى بساط  
التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما تواتر اثنان في الله فاسترحش  
أحدهما من صاحبه أو واحتشم الالفة في أحدهما وقال على عليه السلام شر الاصدقاء من  
تكلف لك ومن أحوجك الى مداراة وأجأك الى اعتذار وقال الفضيل انما تقاطع الناس بالتكلف  
يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو المؤمن  
لا يشتمه ولا يمتنشه وقال الجنيد صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة كل طبعة ثلاثون رجلا  
حازنا الخامس طبقته وحسن السموحى وطبقته وسر السقطى وطبقته وابن الصكري  
وطبقته فأتواخى اثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش الالفة في أحدهما وقيل  
لبعضهم من نصيب قال من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة الحفظ وكان جعفر  
ابن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول أثقل أخواني على من يتكلف لى وأخفهم منه وأخفهم على

قلبي من أكون معه كأكون وحدي وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس الا من لا تريد عنده  
 بربولا تنقص عنده باثم يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء وإنما قال هذا الا أنه بغض عن  
 التكلف والتعظيم والا فالطبع يحمله على أن ينفذ منه اذا علم أن ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم  
 كن مع أبناء الدنيا بالادب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت وقال آخر لا تصحب  
 الا من يتوب عنك اذا أذبت ويعتذر اليك اذا آسأت ويجعل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة  
 نفسه وقال هذا قد ضيق طريق الاخوة على الناس وليس الامر كذلك بل ينبغي أن يواخي كل  
 متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر اخوانه اذ به  
 يكون مواخيا في الله والا كانت مواخاته لخطوط نفسه فقط ولذلك قال رجل للجنيد قد عز الاخوان  
 في هذا الزمان أن أخى في الله فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا فلما اكثروا قال له الجنيد ان أردت أخوا  
 بكفك مؤنتك وتعمل اذالك فهذا العمرى قليل وان أردت أخا في الله تجل أنت مؤنته وتصر على أداءه  
 فعندى جماعة أعز فهم لك فسكت الرجل واعلم أن الناس ثلاثة رجل تنفع بحسنة ورجل تقدر على  
 أن تنفعه ولا تنصربه ورجل لا تنفع به ورجل لا تقدر بأضاعلي أن تنفعه وتنصربه وهو الاحق  
 او السعي الخلق فهذا الثالث ينبغي أن تجنبه فأما الثاني فلا تجنبه لانك تتنفع في الآخرة بشفاعته  
 وبدعائه وينوبك على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان أعطيتي فما أكثر  
 اخوانك أي وانسيهم واحتملت منهم ولم تحسدهم وقد قال بعضهم محبت الناس خسين سنة  
 فأوقع بني وبينهم خلاف فاني كمت معهم على نفسي ومن كانت هذه شيمته كثر اخوانه ومن  
 التقيف وترك التكلف أن لا يعترض في نوافل العبادات كان طائفة من الصوفية يصطحبون على  
 شرط المساواة بين أربع معاني ان اكل أحدهم اللحم اركله لم يقل له صاحبه صم وان صام الدهر كله  
 لم يقل له أفطروا وان نام الليل كله لم يقل له قم وان صلى الليل كله لم يقل له نم وتستوى حاله عنده بلا  
 مزيد ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى الرياء والتعظيم لبحالة وقد قيل من سقطت  
 كلمته دامت القسمة ومن خفت مؤنته دامت مؤنته وقال بعض الصحابة ان الله لعن المتكافئين  
 وقال صلى الله عليه وسلم أنا والاتقياء من أمتي برأ من التكلف وقال بعضهم اذا عمل الرجل في بيت  
 أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به اذا اكل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ  
 فقال بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الاهل في بيت أخيه ويجامعها لان البيت يقصد للاستغناء في هذه  
 الامور الخمس والا فالساجد أرواح لقلوب المتعبدين فاذا فعل هذه الخمس فقد تم الاخاء وارتفعت  
 الحشمة وتأكد الانساق وقول العرب في تسليمهم بيشير الى ذلك اذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا  
 وأهلا وسهلا أي لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب والمكان ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا  
 وحشة لك منا ولك عندنا سهولة في ذلك كله أي لا يشتد علينا شيء مما تريد ولا يتم التقيف وترك  
 التكلف الا بأن يرى نفسه دون اخوانه وبحسن الظن بهم وبسعيه التقيف نفسه فاذا رآهم خيرا  
 من نفسه فغض ذلك يكون هو خيرا منهم وقال أبو معاوية الاسود اخواني كلهم خير مني قبل وكيف  
 ذلك قال كلهم يرى لي الفضل عليه ومن فضائي على نفسه فهو خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 المرء على دين خليله والاخير في محبة من لا يرى لك مثيل ما ترى له فهذه أقل الجراحات وهو النظر  
 بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للاخ ولذلك قال سفيان اذا قيل لك يا بشر الناس فضيت  
 فأنت شر الناس أي ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك أبدا وسيتأتى وجه ذلك في كتاب الكبير  
 والحب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للاخوان أبيات

تذلل لمن ان تذللت له \* يرى ذلك الفضل لالبسه  
وجانب صداقة من لا يزال \* على الاصداقاء يرى الفضل له

وقال آخر

كم ضديق عرقته بصديق \* صار أخى من الصديق العتيق  
ورقيق رأيت في طريق \* صار عندي هو الصديق الحقيقي

ومهما رآى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم  
بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن نعمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور أخوانه  
في كل ما يقصده وقبل أشاراتهم فقد قال تعالى وشاورهم في الأمر وينبغي أن لا يخفى عنهم شيئاً من  
أسرارهم كما روى أن يعقوب ابن أخي معروف قال جاء أسود بن سالم إلى عبي معروف وكان موأخياً له  
فقال ان بشر بن الحارث يحب موأخاتك وهو يستحي أن يشافهك بذلك وقد أرسلني إليك يسألك  
أن تعقد له فيما بينك وبينه أخوة يحتمسها ويعتدها لأنه شتر طفاها شروطاً لا يجب أن يشهر بذلك  
ولا يكون بينك وبينه من أورة ولا ملاقة فانه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما أنا لو أخيت  
أحمد لم أحب مفارقتة لئلا ولانها را وزرني في كل وقت وآثرته على نفسي في كل حال ثم ذكر من  
فضل الأخوة الحب في الله حديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً  
فشاركه في العلم وقاسمه في البدن وأنكحه أفضل بناته وأحبته اليه وخصه بذلك لموأخاته وأنا  
أشهدك اني قد عقدت لها أخوة بيني وبينه وعقدت أخاه في الله لرسالتك ولستائه على أن لا يزورني  
ان كره ذلك ولكني أنزوره متى أحببت ومره أن يلقياني في مواضع يلتقي بها ومره أن لا يخفي علي  
شيئاً من شأنه وأن يطلعي على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشراء ذلك فرضي وسره فنهض أجمع  
حقوق الصبغة وقد أجلسناه مرة فوعدنا له أخرى ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك الأخوان  
ولا تكون لنفسك عليهم وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتعبد بحقوقهم جميع جوارحك \* أما  
المصريان ينظر اليهم نظرمودة يعرفونها منك وتنظر إلى محاسنهم وتتعاى عن عيوبهم ولا تصرف  
بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعطي كل من  
جلس اليه نصيباً من وجهه وما استصغاه أحد الاظن أنه أكرم الناس عليه حتى كان يحاسبه  
وسمعه وحديثه ولطيف مسألته وتوجهه الجالس اليه وكان يجلسه مجلس جاء وتواضع وأمانته  
وكان عليه السلام أكثر الناس تبسماً وضحكاً في وجوه أصحابه وتبسمهم يجذونه به وكان يضحك أصحابه  
عنده التبسم اقتداء منهم بفضله وتوقيره الله عليه السلام \* وأما السمع فيان تسمع كلامهم متلذذاً  
بسماعه ومصداقاً به ومظهراً للاستشارة به ولا تقطع حديثهم عنهم بمراة ولا منازعة ومداخلة  
واعتراض فان أرفهك عارض اعتذرت اليهم وتحرس سمعك عن سماع ما يكرهون \* وأما اللسان  
فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه بطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخطبهم إلا بما  
يفقهون \* وأما البدان فان لا يقبضهما عن معاونتهم في كل ما يتعاطى بالبدن \* وأما الرجلان فان  
يمشي بهم وراءهم مشى التابع لا مشى المتويعين ولا يقتدمهم الا بقدر ما يقتدمونه ولا يقرب منهم  
الا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم اذا أقبلوا ولا يقعد الا بقعودهم ويقعد متواضعاً حيث يقعد ومهما  
تم الاتحاد خفف حمله من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والثناء فانها من حقوق الصبغة وفي  
ضمها نوع من الاجنبية والتكلف فاذا تم الاتحاد انطوى بساط التكلف بالكنية فلا يسلك به  
الاسلك نفسه لان هذه الآداب الطاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت

القلوب استغنى عن تكلف انظارها ما فيها ومن كان نظره الى محبة الخلق فتارة يعوج وتارة يستقيم  
ومن كان نظره الى الخلق لزم الاستقامة نظاهر او باطن او زين باطنه باحب لله وخلقه وزين ظاهره  
بالعبادة لله والخدمة لعباده فانها اعلى انواع الخدمة لله لا وصول اليها الا بحسن الخلق ويدرك  
العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم زيادة (خاتمة هذا الباب) تذكريها جملة من آداب العشرة  
والمجالسة مع اصناف الخلق ملقطة من كلام بعض الحكماء ان أردت حسن العشرة فائق صديقك  
وعدوك بوجه الرضى من غير ذل لهم ولا هيبة منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير مذلة وكن في جميع  
أمورك في أوسطها فكل طرف في قصد الأمور ذمهم ولا تنطرف في عطفك ولا تنكسر في اللغات ولا تنقف  
على الجماعات وإذا جلست فلا تسوفز وتغطف من تشبك أصابعك والعيش ببيتك وخاتمتك وتحليل  
أسنانك وإدخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقتك وتغفك وطرد الذباب من وجهك وكثرة التخطي  
والتأؤب في وجه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هاديا وحديثك منظوما مبرئاً واضح  
الى الكلام الحسن ممن حدثك من غير اظهار نجيب مفرط ولا تسأله اعادته واسكت عن المضاحك  
والحكايات ولا تتحدث عن ايجالك بولدك ولا جاريتك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخلص  
ولا تصنع تصنع المرأة في التزين ولا تبدل تبدل العبد توقير كثره الشكل والاسراف في الدهن ولا تلج  
في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار مالك فانهم ان  
رأوه قليلا هنت عندهم وان كان كثيراً لم يبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف ولن لهم من غير  
ضعف ولا تهازل أمتك ولا عبدك فينسطق وقارك وإذا خاصمت فتوقر وتغطف من جهلك وتجنب  
مخلك وتفكر في حجتك ولا تنكسر الاشارة بيدك ولا تنكسر اللغات الى من وراءك ولا تبحث على  
ركبتك وإذا هدأ فخطبك فتكلم وان قربك سلطان فكمن منه على مثل حد السنان فان استمرس  
الملك فلا تأمن انقلابه عليك وارفق به رفقا بالصبي وكفه عما يشبهه مالم يكن معصية ولا يجهلك  
لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وان كنت لذلك مستحقا فاعده فان سقطه المداخل  
بين الملك وبين أهله سقطه لا تشعش وزلة لا تقال وإياك وصديق العافية فانه أعدى الأعداء ولا تجعل  
مالك أكرم من عرضك وإذا دخلت مجلسا فلا تدب فيه البدابة بالنسليم وزك التخطي لمن سبق  
والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب الى التواضع وأن تعيى بالسلام من قرب منك عند  
الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون  
الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام واعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والارتداد  
لوضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى  
ولا تجالس الملوك فان فعلت فأدبه ترك الغيبة وبجانب الكذب وصيانة السر وقلة الخواص وتهذيب  
الالفاظ والاعراب في الخطاب والذاكرة بأخلاق الملوك وقلة المداعبة وكثرة الحدز منهم وان  
ظهرت لك المؤدة وأن لا تشعشأ بحضرتهم ولا تغفل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء  
الا إغشاء السر والقدح في الملك والتعرض للهرم ولا تجالس العامة فان فعلت فأدبه ترك الخوض في  
حديثهم وقلة الاصغاء الى أراجيفهم والتغافل عما يجري من سوء ألقائهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة  
إليهم وإياك أن تجازع لبيبا أو غير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يبتري عليك لأن المزاح  
يخرق الحمية ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد ويذهب بحلاوة الودو يشين فقه الفقيه ويهين  
السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم وعمته المتقون وهو يمت القلب ويناعد عن الرب تعالى  
ويكسب الظلة ويورث الذلة وبه تطلم السرائر وتموت الخواطر وبه تنكسر العيوب وتبين الذنوب



وقد قيل لا يكون المزاج الامن سخفاً أو بطراً ومن بلى في مجلس عزاح أو لوط فليدكر الله عند قيامه قال النبي صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قيل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانه اللهم ويحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك

باب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من بدى هذه الاسباب  
اعلم أن الانسان اما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا اعتد عيش الانسان الانجلاطة من هومن جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة وكل مخالطة في مخالطته أدب والأدب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة والرابطة اما القرابة وهي أخصها أو أخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة والصحة وأما الجوار وأما صحبة السفرو والمكتب والدرس وأما الصداقة أو الاخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد وللمرحم حق ولكن حق الوالدين أكد وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده ويظهر التفاوت عند النسبة حتى إن البلى في بلاد الغربية يجرى مجرى القرب في الوطن لا خصامه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم بكذباً كالمعرفة وللعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة حق الذي عرف بالسمع بل أكد منه والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالاختلاط وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها حق الصحبة في الدرس والمكتب أكد من حق صحبة السفرو وكذلك الصداقة تتفاوت فانها اذا فويت صارت اخوة فان ازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة والخليل أقرب من الحبيب فالحبة ما تمسك من حبة القلب والخلة ما تنحل من القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل وتتفاوت درجات الصداقة لا ينفي بحكم المشاهدة والتجربة فأما كون الخلة فوق الاخوة فعنه أن لفظ الخلة معارضة مع حالة هي أتم من الاخوة وتعرفه من قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله الذي يخال الحبيب جميع أجزائه قلبه ظاهره باطنه ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منتهى الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ علياً رضي الله عنه أخاً فقال علي مني بمنزلة هارون من موسى النبوة فعدل بلي عن النبوة كما عدل بآبي بكر عن الخلة فشارك أبو بكر علياً رضي الله عنهما في الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لها لو كان للشركة في الخلة مجال فانه نبه عليه بقوله لاتخذت أبا بكر خليلاً وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليه وقد روي أنه صعد المنبر يوماً مستبشراً فراح فقال ان الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً فانا حبيب الله وأنا خليل الله تعالى فاذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة وما سواهما من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصحبة والاخوة ويدخل فيها ما وراءهما من المحبة والخلة وانما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي أقصاها إلى أن يوجب الاشارة لنفس والمال كما أن أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم وكما أنه طهه سيدنه اتجعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم فمن الآن بدأ نذكر حق أخوة الاسلام وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق الملك أعني ملك اليمين فان ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح

﴿حقوق المسلم﴾

هي أن تسلم عليه اذا لقته وتحييه اذا دعاك وتسلمه اذا عطس وتعوده اذا مرض وتحمه جنازته اذا مات وتبرق منه اذا قسم عليك وتصح له اذا استنصحك وتخطه بظهر الغيب اذا غاب عنك وتجب

له ما يحب لنفسك وتكره له ما يكره لنفسك وجميع ذلك في أخبار وأثار وقد روى أنس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أربع من حق المسلمين عليك أن تعين بحسبهم وأن تستغفر لمن ذنبهم وأن تدعو لغيرهم وأن تحب نائهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى رجاء بينهم قال يدعوا صالحهم لطالحهم وطالحهم لصالحهم فإذا انظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبت عليه وإنفعناه وإذا انظر الصالح إلى الطالح قال اللهم اهد به وتب عليه واغفر له عثرته \* ومنها أن يحب المؤمن من يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه قال النعمان بن بشير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المؤمن من أتاهم وتراجهم كشل الجسد إذا اشتكى عضونه تداعى سائر به الجلى والسهل وروى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المؤمن المؤمن كالمنبان يشد بفضه بعضا \* ومنها أن لا يؤذى أحدا من المسلمين بفعل ولا قول قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل فإن لم تقدر فذرع الناس من الشر فإنها صدفه تصدقت به على نفسك وقال أيضا أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم أتدرون من المسلم فقالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمن المؤمن قال من أمتة المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فمن المهاجر قال من هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله ما الإسلام قال أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك وقال مجاهد يسلط على أهل النار الحرب فيحتكون حتى يسد وعظم أحداهم من جلده فينادى يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كنت تؤذي المؤمنين وقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين وقال أبو هريرة رضي الله عنه يا رسول الله علني شيئا أشتغ به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين وقال صلى الله عليه وسلم من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه وقال لا يحل لمسلم أن يرقع مسلما وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يكره أذى المؤمنين وقال الربيع بن خيثم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذه وجاهل فلا تجاهله \* ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فإن الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى أَوْحَى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد فمأخوذ عن الجاهلين وعن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خذا العقوف وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وعن ابن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يسلع بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات وقال الخليل بن أحمد من تم لك تتم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك \* ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال أبو أيوب الأنصاري قال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وقد قال صلى الله عليه وسلم من أقال مسلما عثرته أقاله الله يوم القيامة قال عكرمة قال الله تعالى ليوسف بن يعقوب بقولك عن اخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضي الله عنها ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عاف رجل

عن مظلة الازاده الله بهاعزا وقال صلى الله عليه وسلم ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا  
بعفو الاعزا وما امن أحد تواضع لله الا رفعه الله \* ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم  
ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى عن ابن الحسين عن أبيه عن جده رضى الله عنهم  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فان أصبت أهله فهو أهله  
وان لم تصب أهله فأت من أهله وعنه بإسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل  
بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل رزق فاجر قال أبو هريرة كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا يأخذ أحد بيده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته  
خارجة عن ركبته جلسه ولم يكن أحد يكلمه الا قبل عليه بوجهه ثم لم يصر فده عنه حتى يفرغ من  
كل ما به ومنها أن لا يدخل على أحد منهم الا باذنهم بل يستأذن ثلاثا فان لم يؤذن له انصرف قال  
أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستئذان ثلاث فالأولى يستصون  
والثانية يستصلون والثالثة بأذن أو ردون \* ومنها أن يتخالق الجمع بخلق حسن ويعاملهم  
بحسب طريقه فانه ان أراد لقاء الجاهل بالعلم والامني بالفقه والعلي بالبيان آذى وتآذى \* ومنها  
أن يوقر المشايخ ورحم الصبيان قال جابر رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من امن لم  
يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال صلى الله عليه وسلم من اجل الله اكرام ذى الشبهة المسلم ومن  
تمام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم الا بالاذن وقال جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه  
وسلم فقام غلام لتسليم فقال صلى الله عليه وسلم مه فان الكبير وفي الخبر ما وقر شاب شيئا الا  
قض الله في سنة من رقره وهذه بشارة بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوفق لتوقير المشايخ الا من  
قضى الله له بطول العمر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غضا والمطر قرضا  
وتفيض الثمام فيضاً وتفيض الكرام غصبا ويجترئ الصغير على الكبير والتميم على الكبريم والتطف  
بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم يقدم من السفر فيلقاه  
الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فنفقون اليه فيرفعهم بين يديه ومن خلفه ويأمر أصحابه أن  
يجعلوا بعضهم فرجا فآخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حملني رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بين يديه وحملك أنت وراءه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك وراءهم وكان يؤتى بالصبي  
الصغير ليدعوله بالبركة وليسميه فبأخذه فيضه في حجره فرجا بال الصبي فيصحب به بعض من يراه  
فيقول لا ترموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته وبلغ سرور أهله  
فيه لثأروا أنه تأذى بوله فاذا انصرفوا غسل ثوبه بعده \* ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا  
طلق الوجه رفقا قال صلى الله عليه وسلم أتدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال على  
الابن المين السهل القريب وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال ان من  
موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن عمران البرقي هين وجهه طلق وكلام  
لين وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فكملة طيبة وقال صلى الله عليه وسلم  
ان في الجنة اغرا يرى ظهورها من بطونها وظونها من ظهورها فقال اعزاني له بن يا رسول الله  
قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال معاذ بن جبل قال في رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أو صلبك بقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة  
وحفظ الجار ورحمة لليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح وقال أنس رضى الله عنه

عرضت لني الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك ففعلت فجلس اليها حتى قضت حاجتها وقال وهب ابن منه ان رجلا من بني اسرائيل صام سبعين سنة يفطر في كل سبعة أيام فسأل الله تعالى أنه يرهبه كيف يغوي الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم يجب قال لو اطلعت على خطيئتي وذنب بني وبين ربي لكان خبري من هذا الامر الذي طلبته فأرسل الله اليه ملكا فقال له ان الله أرسلني اليك وهو يقول لك ان كلامك هذا الذي تكلمت به أحب الي مما مضى من عبادتك وقد فسخ الله بصرك فانظر فنظر فاذا جنود ابليس قد احاطت بالارض واذا ابليس أحد من الناس الا والشياطين حوله كالذئب فقال أي رب من يجوم من هذا قال الورع اللين \* ومنها أن لا يعد مسلما بوعده الا وبني به قال صلى الله عليه وسلم العدة عطية وقال العدة دين وقال ثلاث في المناقب اذا حدث كذب واذا وعدا خلف واذا عمن خان وقال ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وذكرت \* ومنها أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتى اليهم الا بما يحب أن يؤتى اليه قال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاتقار والانصاف من نفسه وبذل السلام وقال عليه السلام من سرته أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأمنه منيته وهو شهيد لا اله الا الله وأن محمد ارسل الله وليأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه وقال صلى الله عليه وسلم بأيا الدرداء احسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال الحسن أوحى الله تعالى الى آدم صلى الله عليه وسلم بأربع خصال وقال فمن جماع الامر لك ولولدك واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين الخلق فأما التي لي تعبدني ولا تشركني شيئا وأما التي لك فعملك أجزيك به أقصر ما تكون اليه وأما التي بيني وبينك فعملك الدعاء وعلى الاجابة وأما التي بينك وبين الناس فتحبهم بالذي يحب أن يعصوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب أي عبادة أعدل قال من أنصف من نفسه \* ومنها أن يزيد في توفير من تدل هيئته وبياحه على علو منزلته فينزل الناس منازلهم روى عائشة رضي الله عنها كانت في سفر فنزل منزل فوضعت طعامها لثلاثة سائل فقالت عائشة تناولوا هذا المسكين فرفضها ثم رجعت على دابة فقالت ادعوه الى الطعام فقبل لها عطين المسكين وقد عين هذا الغني فقالت ان الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن نزلهم تلك المنازل هذا المسكين يرضى بقرص وقبيح بنا أن نعطى هذا الغني على هذه الهيئة فرفضها وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت فدخل عليه أصحابه حتى دحس وامتلأ فهاجر بر بن عبد الله الجعفي فلم يجد مكانا فقعده على الباب فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه فالتفاه اليه وقال له اجلس على هذا فاخذ جريرو وضعه على وجهه وجعل يقبله ويبكي ثم لفه ورمى به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما كنت لأجلس على نورك اكرمك الله كما أكرمتني فظفر النبي صلى الله عليه وسلم عينا وشمالا ثم قال اذا أنا كم كريم قوم فأكرموه وكذلك كل من له عليه حق قد تم فليكرمه روى ان ظر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أريضته جاءت اليه فيسط لها رداءه ثم قال لها مر حبايا أي ثم اجلسي على الرداء ثم قال لها اشفعي تشفعني وسبني تعطى فقالت قومي فقال أ ما حق وحق بني هاشم فهو لك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحقنا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا أخدمها واهب لها سهمان بهن فيبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم ولزماها من يأتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها ساعة يجلس معه فيزعمها ويضعها تحت الذي يجلس اليه فان أبي عزم عليه حتى فعل \* ومنها أن يصلح ذات البين بين

المسلمين مهما وجد الله سبيلا قال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الحائقة وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة إصلاح ذات البين وعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أنس رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ صحبت حتى بدت ثيابه فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمتي جسيبان يدعى رب العزة فقال أحدهما يا رب خذني مظنتي من هذا فقال الله تعالى رد علي أخيك مظنته فقال يا رب لم يبق لي من حسنتي شيء فقال الله تعالى لطلب كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسنته شيء فقال يا رب فليجعل عني من أوزاري ثم فاضت عين رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكاء فقال إن ذلك يوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يجعل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تعالى أي للتظلم أرفع بصرك فانظر في الجنة فقال يا رب أرى مدخل من فسسة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ لاى نبي هذا الأولى صديق وأولى شهيد هذا قال الله تعالى هذا لمن أعطى الثمن قال يا رب ومن يملك ذلك قال أنت غلبك قال بماذا يا رب قال بعفوك عن أخيك قال يا رب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ بيد أخيك فأدخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأصلحو ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس يكذب من أصحب بين اثنين فقال خيرا وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ولا يستقط الواجب الواجب آ كد منه قال صلى الله عليه وسلم كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها ومنه أن تستعزوات المسلمين كلهم قال صلى الله عليه وسلم من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال لا ستر عبد الله إلا ستره الله يوم القيامة وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لما سئل أخبره لو سترته بشوك كان خيرا لك فإذ اعلى المسلم أن يستعزوة نفسه فحق إسلامه واجب عليه كحق إسلام غيره قال أبو بكر رضي الله عنه لو وجدت شاربا لأحببت أن يستعزوة الله ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستعزوة الله وروى أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامرأة على فاحشة فلما أصبح قال للناس رأيتم لو أن أمارأى رجلا وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين قالوا نعم أنت إمام فقال علي رضي الله عنه ليس ذلك إذا قام عليك الحدان الله لم يأمر على هذا الأمر أقل من أربعة شهود ثم تركهم ماشاء الله أن يتركهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقاتلهم الأولى فقال علي رضي الله عنه مثل مقاتله الأولى وهذا يشير إلى أن عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالي هل له أن يقضى بعلمه في حدود الله فلذلك راجعهم في معرض التقدير لا في معرض الاخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيكون قاذفا بأخباره ومال رأي علي إلى أنه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فإن أغشها الزنا وقد نسط بأربعة من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرود في المسكلة وهذا قاطع لا يتفق وإن علمه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر إلى الحكمة في حسم باب الفاحشة بإيجاب الرحم الذي هو أعظم العقوبات ثم انظر إلى كشف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق في كشفه فترجو أن لا تحرم هذا التكريم يوم تبلى السرائر ففي الحديث أن الله إذا ستر على عبد عورة في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة وأن كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى وعن

عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة فبينما نحن نمشي  
اذ ظهر لنا سراج فانطلقنا نؤمّه فلما دوننا منه اذاباب مغلق على قوم لهم أصوات ولغط فأخذ عمر يبدى  
وقال أتدري بيت من هذا قلت لا فقال هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فازرى قلت  
أرى أنادقأبتنا ما هنا الله عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فرجع عمر رضي الله عنه وتركههم وهذا يدل  
على وجوب السرور ترك التبصير وقد قال صلى الله عليه وسلم لعابوة انك ان تبععت عورات الناس  
أفسدتهم أو كدت تفسدهم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان في قلبه  
لا تقنابوا المسلمين ولا تتبعوا عورتهم فانه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله  
عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت أحدا على حد من  
حدود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحد احتي يكون معي غيري وقال بعضهم كنت قاعدا مع  
عبدالله بن مسعود رضي الله عنه اذ جاءه رجل بأخر فقال هذا نشوان فقال عبدالله بن مسعود  
استكبهم فاستكبهم فوجهه نشوانا فجلسه حتى ذهب سكره ثم دعا بسوط فسكر ثم رمه ثم قال للجلاد  
اجلدوا رافع يدك وأعط كل عضو حقه فجلده وعليه قباء ومرط فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه  
قال عه قال عبد الله ما أذبت فأحسنت الأدب ولا سترت الحرماته بنبي اللام اذا انتهى اليه حد  
أن يقيه وأن الله عفو رحيم العفو ثم قرأ ليعفوا وليصفوا ثم قال اني لا ذكر أول رجل قطعه التي صلى  
الله عليه وسلم اني بسارق قطعه فكمأأسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال  
وما يعني لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيك فقالوا ألا عفوت عنه فقال انه ينبغي للسلطان اذا انتهى  
اليه حد أن يقيه أن الله عفو رحيم العفو ثم قرأ ليعفوا وليصفوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله  
عفو رحيم وفي رواية فكمأأسفني في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لشدته تغيره وروى  
ان عمر رضي الله عنه كان يمس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتقي فتسور عليه فوجد  
عنده امرأه وعنده خمر فقال يا عدو الله اظننت ان الله يسترك وأنت على معصيته فقال وأنت يا أمير  
المؤمنين فلا تهمل فان كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى  
ولا تجسسوا وقد تجسس وقال الله تعالى وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها وقد تسورت  
عليّ وقد قال الله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم الآية وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام فقال  
عمر رضي الله عنه هل عندك من خير ان عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت مني  
لأعود إلى مثلها أبدا ففعا عنه وخرج وتركه وقال رجل لعبدالله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول ان الله ليدني منه المؤمن  
فيضع عليه كفه ويستره من الناس فيقول أعترف ذنب كذا أعترف ذنب كذا أقول نعم يا رب  
حتى اذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال يا عبدى اني لم أسترها عليك في الدنيا الا وأنا  
أرأى ان أعفها لك اليوم يعطى كتاب حسناته وأما الكافرون والمنافقون فيقولون اشهد هؤلاء  
الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقد قال صلى الله عليه وسلم كل أمي معافي الا  
المجاهدين وأن من المجاهرة أن يعمل الرجل سوء سراً ثم يخبر به وقال صلى الله عليه وسلم من استمع  
خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الا انك يوم القيامة \* ومنها أن يخبر موضع الهم صيانة  
لقلوب الناس عن سوء الظن ولا يستهين من الغيبة فانهم اذا عصوا الله بكروه وكان هو السبب فيه كان  
شريكاً قال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال صلى الله  
عليه وسلم كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه فقال نعم يسب أبوي غيره

فيسبون أبويه وقدروى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى  
 نساءه فرب رجل فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال  
 يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن بك فقال إن الشيطان يجري من أم ابن مجرى الدم  
 وزاد في رواية اني خشيت أن يقدف في قلوبكم شيئا وكانا رجلين فقال على رسلكما انها صفية الحدت  
 وكانت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضى الله عنه من أقام نفسه مقام التهم  
 فلا يلوم من أساء به الطن. ومرت رجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فعلاه بالدرة فقال يا أمير  
 المؤمنين انها امرأتى فقال هلا حيث لا يراك أحد من الناس. ومنها أن يشفع لكل من له حاجة  
 من المسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم انى اوتى  
 واسأل وتطلب الى الحاجة وأنت عندي فاشفعوا لتجروا وقضى الله على يدي نبيه ما أحب وقال  
 معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشفعوا الى تجروا الى أربدا الامر وأؤخره كى تشفعوا الى  
 فتؤجروا وقال صلى الله عليه وسلم ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال  
 الشفاعة يحقن بها الدم وتجربها النفع الى آخره ويدفع بها السكره عن آخر وروى عكرمة عن ابن  
 عباس رضى الله عنهما أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كأني أنظر اليه خلفها وهو يسكى  
 ودموعه تسيل على لحته فقال صلى الله عليه وسلم للعباس ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة  
 وشدة بغضها له فقال النبي صلى الله عليه وسلم لورا حبيته فانه أبو ولدك فقالت يا رسول الله  
 أنا امرأتى فافعل فقال لا نأمنأنا شافعه. ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام وبصافه  
 عند السلام قال صلى الله عليه وسلم يبدأ بالكلام قبل السلام فلا تجبه وحتى يبدأ بالسلام  
 وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستأذن فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ارفع فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان اذا سلم أحكم لم يدخل بينه وقال أنس  
 رضى الله عنه خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى حجج فقال لى يا أنس أسبغ الوضوء يزدني  
 حملا وسلم على من لقيته من أمتي تكثر حسناتك واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك بكثر خير  
 بيتك وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى المؤمنان قصصا فاقصمت بينهما سبعون  
 مغفرة تسع وستون لاحسبهما بشرا وقال الله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها  
 وقال عليه السلام والنبي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تجابوا أفلا أدلكم  
 على عمل اذا علمتموه تجابون قالوا بلى يا رسول الله قال أفشوا السلام بينكم وقال أيضا اداسلم المسلم على  
 المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة. وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تغيب من  
 المسلم عمر على السلم ولا يسلم عليه وقال عليه السلام يسلم الى اكب على الماشى واذا سلم من القوم واحد  
 أجزأ عنهم وقال قتادة كانت تحية من كان قبلكم المجدود فأعطى الله تعالى هذه الامة السلام وهي  
 تحية أهل الجنة وكان أبو مسلم الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما يعننى إلا أنى أخشى  
 أن لا يردوا فتعلمهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله  
 فقال عشر وون حسنة فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان أنس رضى  
 الله عنه يمر على الصديان فيسلم عليهم ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك وروى  
 عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من الناس فعدوا فأومأ بيده

بالسلام وأشار عبد الحميد يده الى الحكاية فقال عليه السلام لا تبدوا اليهود ولا النصراري بالسلام  
واذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه الى أضيقه وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا تصاغوا أهل الذمة ولا تبدؤوهم بالسلام فإذا لقيتموهم في الطريق  
فاضطروه وهم الى أضيق الطرق قالت عائشة رضي الله عنها إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم قالت عائشة رضي الله  
عنها فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال عليه السلام يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء قالت  
عائشة ألم تسمع ما قالوا قال فقد قلت عليكم وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي والماشي على  
القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال عليه السلام لا تشعروا باليهود والنصارى  
فإن تسليم اليهود بالآشارة بالأصابع وتسليم النصراري بالآشارة بالكف قال أبو عيسى إسناده  
ضعيف وقال عليه السلام إذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فإن بدله أن يجلس فليجلس ثم إذا قام  
فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا أتى النبي المؤمنان فصاحا سمعت بينهما سبعون مغفرة وتسعون لاحتسبهما بشرأوا قال عمر رضي  
الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا أتى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه  
وتصافحا تزلت بينهما مائة رحمة للبادي تسعون وللصافح عشرة وقال الحسن المصاحفة تريد في الوؤد  
وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام تحياتكم بينكم المصاحفة وقال عليه  
السلام قبلة المسلم أحياه المصاحفة ولا بأس بقبلة يد المظلم في الدين تبركاه وتوقروه وروى عن ابن  
عمر رضي الله عنه قال قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن مالك قال لما تزلت يوتي أبيت  
النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده وروى أن أعرابياً قال يا رسول الله أئذن لي فأقبل رأسك  
ويده قال فاذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فصاحقه وقبل يده وتصافحا  
بيكان وعن البراء بن عازب رضي الله عنه أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو توضأ فلم  
يزد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومد يده اليه فصاحقه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا  
من أخلاق الأعمام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلمين إذا التفتوا فاحصا فاحصاً تحاتت ذنوبها  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أمر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل  
درجة لأنه ذكركم السلام وإن لم ردوا عليه رد عليه مائة خير منهم وأطيب أوقاف وأفضل والأخلاء  
عند السلام مائة منه قال أنس رضي الله عنه قلنا يا رسول الله أئذن لي فأقبل بعضنا بعضاً قال لا قال فقبل  
بعضنا بعضاً قال لا قال فصاح بعضهم بعضاً قال نعم والالتزام والقبيل قد ورد به النحر عند القدم  
من السقرو قال أبو ذر رضي الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم إلا صافحني وطلبتني يوماً فلم أكن  
في البيت فلما أخبرني جئت وهو على سرير فالتزمتني فكانت أجود وأجود وأخذاً بالركاب في توفير  
العلماء ورد به الاثر فلما ابن عباس ذلك بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن زيد حتى رضعه وقال هكذا  
فأفعلوا زيدوا بحجاب زيدوا القيام مكرهه على سبيل الأعظام لا على سبيل الأكرام قال أنس ما كان  
شخص أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يقولون من كراهية  
لذلك وروى أنه عليه السلام قال مرة إذا رأيتموني فلا تقوموا كما تصنع الأعمام وقال عليه السلام  
من سره أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار وقال عليه السلام لا يقيم الرجل الرجل من  
مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا وكانوا يجتازون عن ذلك لهذا النهي وقال صلى الله عليه  
وسلم إذا أخذنا القوم بمجالستهم فإن دعا أحد أخاه فأوسع له فليأته فإما هي كرامة أم كرمها أخوه فإن لم



يوسع له فليطير الى اوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى انه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجيب فيكره السلام على من يقضى حاجته ويكره ان يقول ابتداء عليك السلام فانه قاله رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ان عليك السلام تحية الموتى قالها ثلاثا ثم قال اذ انني احدثكم اخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله وليستحب للدخول اناس ولم يجد مجلسا ان لا ينصرف بل يقعد وراه انصف فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد اذا قبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدثهما فوجد فرجة فجلس فيها واما الثاني فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما احدثهم فأوى الى الله فأواه الله واما الثاني فاستحي فاستحي الله منه واما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفرهما قبل أن يفترقا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه قبيل له ام هاني فقال عليه السلام من حجاب ام هاني ومنها ان يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر وبرد عنه ويناضل دونه وينصره فان ذلك يجب عليه بمقتضى اخوة الاسلام روى أبو الدرداء ان رجلا نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض أخيه كان له حجاب من النار وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم رد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله ان يرذعته نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله به في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام من حي عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكا يحجبه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طهحة سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم نصر مسلما في موضع ينتهك فيه عرضه وليستحل حرمة الانصره الله في موطن يجب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة الاخذله الله في موضع يجب فيه نصرته ومنها شتمت العاطس قال عليه السلام في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه برحم الله ويرذله العاطس فيقول يديك الله وبلغ بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فاذا قال ذلك فليقل من عنده برحم الله فاذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم وشمعت رسول صلى الله عليه وسلم عطسا ولم يشمع آخر فقال له عن ذلك فقال الحمد لله وانت سكت وقال صلى الله عليه وسلم شمت العاطس المسلم اذا عطس ثلاثا فان زاد فهو زكام وروى انه شمت عطسا ثلاثا فطس أخرى فقال انك من كروم وروى أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس غرض صوته واستبر ثوبه أو يده وروى غيره وجهه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء ان يقول برحم الله فكان يقول يديك الله وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه ان رجلا عطس خاف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا وبعد ما مرضي والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول الله ما أردت بهن الا خيرا فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يتدرونها أهم نكسها أو قال صلى الله عليه وسلم من عطس عنده فسبق الى الحمد لم يشك خاضره وقال عليه السلام العاطس من الله والشاؤب من الشيطان فاذا تائب أحدكم فليضع يده على فيه فاذا قال هاها

فإن الشيطان يضحك من جوفه وقال ابراهيم النخعي اذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله  
وقال الحسن بن محمد الله في نفسه وقال كتب قال موسى عليه السلام يا رب أقرب أنت فأنا جليل  
أم بعيداً فأنا ذليل فقال أنا جليل من ذكرني فقال فأنا تكون على حال تحلك أن تذكرك عليها كالجناية  
والفاطمة فقال ذكرني على كل حال \* ومنها أنه اذا بنى شئ فينبغي أن يجعله وبنيته قال بعضهم  
خالص المؤمن مخالصة وخالف الفاجر مخالفة فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال  
أبو الدرداء أنا لننبش في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم وهذا معنى المداراة وهي مع يخاف شئ  
قال الله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال ابن عباس في معنى قوله ويدرون بالحسنة السيئة  
أي الفعش والاذى بالسلام والمداراة وقال في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال  
بالرغبة والرغبة والحياة والمداراة وقالت عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ائذني فإنه قد قتل رجل العشرة هو فلما دخل لأن له القول حتى ظننت أن له  
عنده منزلة فلما خرج قلت له ما دخل قلت الذي قلت ثم ألت له القول فقال يا عائشة إن شئ الناس  
منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء خشه وفي الخبر ما روي الرجل به مرضه فهو له صدقة  
وفي الأثر الخاطو الناس بأعمالهم وبأقوالهم بالصلوب وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ليس  
يحكم من لم يعاشر المعروف من لا يجدم معاشرة بدا حتى يجعل الله منه فرجاً \* ومنها أن يحتجب  
مخالطة الأغنياء ويحتلط بالمساكين ويحسن إلى الأيتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم  
أحبني مسكيناً وأمتي مسكيناً واحشني في زمرة المساكين وقال كتب الاحبار كان سليمان عليه  
السلام في ملكه اذا دخل المسجد فرأى مسكيناً جلس إليه وقال مسكين جالس مسكيناً وقيل  
ما كان من كلمة يقال لعيسى عليه السلام أحب اليه من أن يقال له يا مسكين وقال كتب الاحبار  
ما في القرآن من يأمر الذين آمنوا فهو في التوراة يأمر المساكين وقال عبادة بن الصامت  
إن لنا ربيعة أبواب ثلاثة للاعتناء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل بلغني  
أن نبيا من الأنبياء قال يا رب كيف لي أن أعلم رضاك عني فقال انظر كيف رضا المساكين عنك  
وقال عليه السلام يا كم وبجالة الموقى قيل ومن الموقى يا رسول الله قال الاعتناء وقال موسى الهى  
أن أبغى قال عند المنكسرة قلوبهم وقال صلى الله عليه وسلم لا تقطن فاجر أشعة فانك لا تدري  
إلى ما يصير بعد الموت فإن من ورأته طالباً حثيثاً وأما السبع فقال صلى الله عليه وسلم من ضم  
يقيم من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة وقال عليه السلام أنا وكافل اليتيم في  
الجنة كهاتين وهو شيراً بصبغته وقال صلى الله عليه وسلم من وضع يده على رأس يتيماً ترجماً كانت له  
بكل شعرة ثمر عليها به حسنة وقال صلى الله عليه وسلم خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيماً يحسن  
إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيماً يساء إليه \* ومنها النصيحة لكل مسلم والجهل في ادخال  
السروعة قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يحب المؤمن كما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم  
لا تؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم إن أحدكم مرأه أخيه  
فانذاراً في فيه شيئاً فليطعمه وقال صلى الله عليه وسلم من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره  
وقال صلى الله عليه وسلم من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من  
مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خير الله من اعتكاف شهرين  
وقال عليه السلام من فرج عن مؤمن مغرم أو أعان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة وقال  
صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ففصل كيف ينصره ظالماً قال ينعه من الظلم

وقال عليه السلام ان من أحب الاعمال الى الله ادخال السرور على قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غما أو ينقضي عنه ديناً أو يطعمه من جوع وقال صلى الله عليه وسلم من حذى مؤمناً من منافق بعينه بعث الله اليه ملكاً يوم القيامة يحكي له من ناره ثم قال صلى الله عليه وسلم خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضرر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الايمان بالله والتفيع لعباد الله وقال صلى الله عليه وسلم من لم يهتم للسليين فليس منهم وقال معروف السكري من قال كل يوم اللهم ارحم أمة محمد كتبه الله من الابدال وفي رواية أخرى اللهم اصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الابدال وبكى علي بن الفضل يوماً فقبل له ما يبكيك قال أبكي على من ظلمني اذا وقف غدا بين يدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة \* ومنها أن يعود مرضاهم بالمعرفة والاسلام كافيان في اثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العامة خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغمض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول أنا اذا قبل له من ولا يقول يا غلام ولكن يحمده ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهة أو أعلى يده ويسأله كيف هو وتعام تخياتكم المصالحة وقال صلى الله عليه وسلم من عاذه مرضاً فعن في بخارف الجنة حتى اذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى اليسل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فاذا قعد عنده قرئت فيه وقال صلى الله عليه وسلم اذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبأت منزل في الجنة وقال عليه السلام اذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى اليه ملكين فقال انظر اما اذا يقول لعوده فان هو اذ جاء وحمد الله وأثنى عليه رفعاً ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على ان توفيقه ان ادخله الجنة وان انا شفيته ان ابدل له لما خيرا من له وما خيرا من دمه وان اكرهه سيئاته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيراً يصيب منه وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعذك بالله لا احدا الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد من شر ما تجد قالها من اراد دخل صلى الله عليه وسلم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقال له قل اللهم اني اسألك بهيل عافيتك أو صبراً على بليتك أو خروجا من الدنيا اني رحمتك فانك ستعطي احداً مني وتسحب للعليل أيضاً أن يقول أعوذ بكرة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه اذا شك أحدكم بظنه فليسل امرأته شيئاً من صدقها ويشترى به عسلاً ويشربه بهاء السماء فيجتمع له الهناء والرام والشقاء المبارك وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مجيئه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى يا رسول الله قال يقول لا اله الا الله يحيي ويميت وهو حي لا يموت سبحانه الله رب العباد والبلاد والجلد لحدا كثيراً طيباً مباركاً فيه على كل حال الله أكبر كبيراً ان كبرياء ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت أمرتني لتقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وابعدي من النار كما ابعدت أوليائك الذين سبقت لهم منك الحسنى وزوي أمة قال عليه السلام عبادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة وقال طاوس أفضل العبادة أخفها وقال ابن عباس رضي الله عنهما عبادة المريض مرة ستة في الزدات فداة وقال بعضهم عبادة المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام أعبروا في العبادة واربعوا فيها وجملة أدب المريض حسن الضمير وقلة الشكوى والصبر والفرغ الى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء \* ومنها ان يشيع جنابهم

قال صلى الله عليه وسلم من شيع جنازة فله قيراط من الاجر فان وقف حتى تدفن فله قيراطان  
وفي الخبر القيراط مثل أحد ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وسمعه ابن عمر قال لقد فرطنا الى الآن  
في قرار بط ككثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان مكحول الدمسقي  
اذا رأى جنازة قال اغدوا فانا رايتون موعظة بليغة وعقبة سريعة يذهب الاول والاخر لا عقل له  
وخرج ما لك بن دينار خاف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول والله لا تقر عيني حتى أعلم الى ما صرت  
ولا والله لا أعلم ما دمت حيا وقال الامش كاتشيد الجنائز فلاندى لمن نعزى لحزن القوم كلهم  
ونظر ابراهيم الزيات الى قوم يترجمون على ميت فقال لو ترجمون أنفسكم لكان أولى انه نجاة من  
أهوال ثلاث وجهه ملك الموت قد رأى ومرارة الموت قد ذاق وخوف الجماعة قد آمن وقال صلى  
الله عليه وسلم تتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله  
ويبقى عمله \* ومنها أن يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وتزويق القلب قال صلى الله  
عليه وسلم ما رأيت منظر الا والقبير أقطع منه وقال عمر رضى الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأتى المقابر فجلس الى قبر وكنت أدنى القوم منه فبكي وبكىنا فقال ما يبكيكم قلنا يبكي  
لكنا قال هذا قبر أمانة منت وهب استاذنت ربى في زيارتها فأذن لى واستاذنته فى أن أستغفرها  
فأتى على فأدركنى ما يدرك الولد من الرقة وكان عمر رضى الله عنه اذا وقف على قبر يبكي حتى تبلى  
لحيته ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان القبير أول منازل الآخرة فان نجاة من  
صاحبه فبايعه أيسر وان لم ينج منه فبايعه أشد وقال مجاهد أول ما يبكيك ابن آدم حفرة فتنقول  
أنا بيت المدوود بيت الوحدة وبيت القرية وبيت الطلبة فهذا ما أعددت لك فأعددت لى وقال أبوذر  
الأنخري يوم قرئ يوم اوضح فى قبرى وكان أبو الدرداء يقعد الى القبور فقيل له فى ذلك فقال اجلس  
الى قوم يدكرونى معادى وان قت عنهم لم يقتلوا بى وقال حاتم الاصم من مر بالقبير فلم يفكر لنفسه  
ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم ما من ليلة الا وينادى مناديا أهل القبور  
من انظرون قالوا انظروا أهل المساجد لانهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلى ويدكرون الله  
ولا ندكره وقال سفيان من اكثرت القبور وجدته روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجدته  
حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خيثم قد حفرت فى داره قبرا فكان اذا وجد فى قلبه قساوة دخل فيه  
فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعوا لى أعمل صالحا فيما تركت ثم يقول باربع  
قد أرجعت فاجعل الآن قبل أن لا ترجع وقال ميمون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى  
المقبرة فلما نظروا الى القبور يبكي وقال ياميمون هذه قبور آبائى بنى أمية فكأنهم لم يشاركوا أهل  
الدينائى لانهم أمازهاهم صرحى قد خلت بهم الثلاث وأصاب الهوام من أبدانهم ثم يبكي وقال والله  
ما أعلم أحد الا نعم من صارا الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله \* وأداب العزى خفض الجناح  
واظهار الحزن وقلة الحديث وزك التبس وأداب تشيع الجنازة لزوم الخشوع وترك الحديث  
وملاحظة الميت والتفكير فى الموت والاستعداد له وأن يمشى أمام الجنازة بقرها والاسراع  
بالجنازة سنة فهذه جمل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق والجملة الجامعة فيه  
أن لا تستصغر منهم أحد احيا كان أو ميتا فتهلك لانك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان قاسما  
فلعله ينجح لك بمثل حاله ويختم له بالصلاح ولا تنظر اليهم بعين التعظيم لهم فى خالد دنياهم فان الدنيا  
صغيرة عند الله صغير ما فيها ومهما عظم أهل الدنيا فى نفسك فقد عظمت الدنيا لنفسك من عين الله  
ولا تنبل لهم دينك لتتال من دنياهم فتصغر فى أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد استبدلت

الذى هو ادنى بالذى هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الامر عليك في المعادة ويذهب  
دينك ودينك فيهم ويذهب دينهم فك اذا رأيت منكرا في الدين تعادى أفعالهم القبيحة تنتظر  
الهم بعين الرحمة لهم لتعرفهم لقت الله وعقوبته بعصيانهم فسهم جهنم يصلون بها فاك تحدد عليهم  
ولا تسكن بهم في مودتهم لك وثائهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فانك ان طلبت حقيقة  
ذلك لم تجد في المائة الا واحدا ورعا لا تجده ولا تلك الهمة أحوالك فلك الله الهمة ولا تطعم  
أن يكونوا لك في الغيب والسر كافي العلانية فذلك طمع كاذب وأنى تطفر به ولا تطعم فيجاني أيدهم  
فستسهل الغل ولا تنال الغرض ولا تصل عليهم تكبرا الاستغناء عنهم فان الله يلمسك الهمة عقوبة  
على التكبر ياظهار الاستغناء واداسألت أحامهم حاجة فقضاها فهو أخ مستفاد وان لم يقض  
فلا تعابه فيصير عدا قطول عليك مقاساته ولا تشغل بوعظ من لا ترى فيه تحايل القبول فلا يسمع  
منك وعاد بك ولكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تخصيص على الشخص ومهما رأيت منهم  
كرامة وخيرا فاشكر الله الذى سخرهم لك واستعد بالقد أن يلك الهمة واد بلغك عنهم غيبة أو رأيت  
منهم شر أو أوصابك منهم ما يسيء لك فكل أمرهم الى الله واستعد بالله من شرهم ولا تشغل نفسك  
بالمكافاة فزيد الضرر وضع العبر بشغلهم ولا تقل لهم لم تعرفوا موضعي واعتقدنا لو استحققت  
ذلك لجعل الله لك موضعاً في قلوبهم فالتعجب والمبغض الى القلوب وكن فهم سمعاً حقهم أصم  
عن باطلهم فطوقا بحقهم صموتا عن باطلهم واحذر محبة اكثر الناس فانهم لا يقيمون عشرة  
ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورة ويحاسون على النقم والقطمير ويسجدون على القليل والكثير  
ينتصفون ولا يصنفون ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا يعفون بغرون الاخوان على الاخوان  
بالنسيان واليهان فضيحة اكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظا هزم الملق وان سخطوا  
فبأطهم الحق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم ظاهراً بباطلهم بباطلهم ذئاب يقطعون  
بالظنون ويغترون وراية بالعيون ويربصون بصدقهم من الحسد رب المنون يحصون عليك  
الغترات في سميتهم ليهوا جهولك بها في غضبهم ووحشتهم ولا تعول على مودة من لم يضره حتى الخيرة  
بأن تعصبه مدة في داراً وموضع واحد فيعبر به في عزله ولا يسهه وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله  
في الدنيا راء والدرهم او تقع في شدة فحتاج اليه فان رضىته في هذه الاحوال فاتخذة بأالك ان كان  
كبيرا أو ابناً لك ان كان صغيراً أو أخاً ان كان مثلك فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

### ﴿حقوق الجوار﴾

اعلم أن الجوار يقتضى حقاً وراءاً ما تقتضيه اخوة الاسلام فيستحق الجوار المسلم ما يستحقه كل مسلم  
وزيادة اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره حق واحد وجاره له حقان وجاره ثلاثة  
حقوق فالجوار الذى له ثلاثة حقوق الجوار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم  
وأما الذى له حقان فالجوار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وأما الذى له حق واحد فالجوار المشترك  
فانظر كيف أثبت للشرك حقاً بمجرد الجوار وقد قال صلى الله عليه وسلم أحسن مجاورة من جاورك  
تسكن مسلماً وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجارات حتى ظننت أنه سيورثه  
وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال صلى الله عليه وسلم  
لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة جاران وقال  
عليه السلام اذا أنت رميت كلب جارك فقد آذنته وبرؤى أن رجلاً جاء الى ابن مسعود رضى الله عنه  
فقال له انى جارا يؤذنى ويشتكى ويضيق على فقال اذهب فان هوى الله عليك فأتع الله فيه

وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار وجاء رجل إليه عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة أطرح متاعك في الطريق قال فجعل الناس يزرون به ويقولون مالك فيقال آذاه جاره قال فجعلوا يقولون لعنه الله فجاءه جاره فقال له رد متاعك فوالله لأعود وروى الزهري أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فأمّر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادى على باب المسجد الا ان أربعين داراً جار قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وقال عليه السلام البين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فبين المرأة خفة مهرها وبسر تكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلاء مهرها وسر تكاحها وسوء خلقها وبين المسكن سعته وحسن جوار أهله وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله وبين الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صعوبته وسوء خلقه وأعلم أنه ليس حق الجوار كف الإذى فقط بل احتمال الإذى فإن الجار إذا مضى كلف آذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكتفي احتمال الإذى بل لا بد من الرفق وإسداء الخير والمعروف اذ يقال ان الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم تمنعني معروفه وسد بابي دوني وبلغ ابن المقفع أن جارا لله يبيع داره في دين ركبته وكان يجلس في ظل داره فقال ماقت اذ ابخرمة تطل داره ان باعها لمدا دفع اليه ثمن الدار وقال لا تبعها وشكوا بعضهم كثرة الفارق في داره فقيل له لو اقتنيت هرا فقال أخشى أن أسمع الفارق صوت المهر فمهرب الى دور الجيران فما يكون قد أحببت لهم مالا أحب لنفسى وجملة حق الجار ان يبدأ به السلام ولا يظيل معه الكلام ولا يتكبر عن حاله السؤال ويعوده في المرض ويعز به في المصيبة ويقوم معه في الغزاة ويهتبه في الفرح ويظهر الشكر في السرور معه ويصغى عن زلانه ولا يتطلع من السطح الى عوراته ولا يضيقه في وضع الجذع على جداره ولا في مصب الماء في ميزابه ولا في مطرح التراب في فناءه ولا يضيق طريقه الى المذار ولا يتبعه النظر فيما يجمله الى داره ويستمر ما ينكشف له من عوراته وينعشه من صرعته اذا نابت نائمة ولا يفغل عن ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما وبغض بصره عن حرمة ولا يذم النظر الى خادمتها وتلطف بولده في كلمته ويرشده الى ما يجمله من أمر دينه ودينه هذا الى جملة الحقوق التي ذكرناها للعامة المسلمين وقد قال صلى الله عليه وسلم أتدرون ما حق الجاران استعتان بك أعنتهن وان استعصر لك نصرتهن وان استعصر ضحك أقربضته وان اقفر عدت عليه وان مرض عدته وان مات تبعته جنازته وان أصابه خير هنأته وان أصابته مصيبة عزيتته ولا تستطل عليه بالنساء فتعصب عنه الريح الا بذنه ولا تؤذوه واذا اشتريت فاكهة فأهدله فان لم تفعل فأدخلها سراً ولا يخرجها ولديك ليعظيها ولده ولا تؤذوه بقتار قدرك الا أن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار الا من رحمه الله هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له يسلم شاة فقال يا غلام اذا سلخت الشاة فايدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له ثم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل بوصينا بالجاري حتى خشينا أنه سيورثه وقال هشام كان الحسن لا يرى بأساً أن تقطع الجار اليهودي والنصراني من أختيتك وقال ابو ذر رضي الله عنه أو صاني خيلتي صلى الله عليه وسلم وقال اذا طبخت قدراً كثيراً هاهم انظر بعض أهل بيت في جيرانك فارفر لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ان لي جارين أحدهما مقبل عليّ يئبانه والآخران يئبانه عني وربما كان الذي عندي لا يسعها فأيهما أعظم حقاً فقال المقبل عليك يئبانه

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يماط جارا له فقال لامتاط جارك فان هذا سبي والباس  
 يذهبون وقال الحسن بن عيسى النيسابوري سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل المحاور يأتني  
 فيشكو غلامي أنه أتني اليه امرأ الغلام ينكره فأكره أن أضرب به ولعل برى واكره أن ادعه فيجد  
 على جاري فكيف أصنع قال ان علامك لعله أن يحدث حدثا يستوجب فيه الأب حافظه عليه  
 فإذا شكاه جارك فأذبه على ذلك الحدث فتكون قد أرضيت جارك وأذبت به على ذلك الحدث وهذا  
 تلطف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل  
 ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده قسمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث  
 وصدق الناس واعطاء السائل والمكافأة بالصنائع وصلة الرحم وحفظ الامانة والتذم للجار  
 والتذم للصاحب وقرى الضيف ورأسهن الحياء وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين لا تخفون جارة لجارتها ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وسلم  
 ان من سعادة المرأة المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وقال عبد الله قال رجل  
 يا رسول الله كيف لي أن أعلم اذا أحسنت أو أسأت قال اذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت  
 فقد أحسنت واذا سمعتم يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم من كان له جاري في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرضه عليه وقال أبو هريرة رضي الله عنه  
 قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يرضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى وقال ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في جداره  
 وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول مالي أراكم عنهما معرضين والله لا رميناهما الا ككافكم وقد ذهب  
 بعض العلماء الى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم من أراد الله به خيرا عسله قيل وما عسله قال  
 يجيبه الى جيرانه

﴿حقوق الأقارب والرحم﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحم شققن لها اسمان اسمي فمن  
 وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وقال صلى الله عليه وسلم من سره أن ينسأ في أثره ويوسع عليه في  
 رزقه فليصل رحمه وفي رواية أخرى من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليقتل الله وليصل  
 رحمه وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال أتقاهم لله وأوصلهم لرحمه وأمرهم  
 بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وقال أبوذر رضي الله عنه أوصاني خليلي عليه السلام بصلة الرحم وان  
 أدبرت وأمرني أن أقول الحق وان كان مرأا وقال صلى الله عليه وسلم ان الرحم معلقة بالعرش وليس  
 الواصل المكافي ولكن الواصل الذي اذا انقطعت رحمه وصلتها وقال عليه السلام ان أبجل الطاعة  
 ثواب صلة الرحم حتى أن أهل البيت لكونون لجارا فنفقوا أموالهم ويكثر عددهم اذا وصلوا أرحامهم  
 وقال زيد بن اسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة عرض له رجل فقال ان كنت  
 تريد النساء البيض والنوق الادم فليكن بيتي مدح فقال عليه السلام ان الله قدمني من بني مدح  
 بصلتهم الرحم وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قدمت على أمي فقلت يا رسول الله ان  
 أمي قدمت على وهي مشركة أفأصلها قال نعم وفي رواية أفأعطيها قال نعم صلها وقال عليه السلام  
 الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثتان ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له  
 يحببه ملاحا بقوله تعالى ان تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال يا رسول الله هو في سبيل الله وللفقراء  
 والمساكين فقال عليه السلام رجب أجر كل على الله فاقسمه في أقاربك وقال عليه السلام أفضل  
 الصدقة على ذي الرحم الكاشح وهو في معنى قوله أفضل الفضائل أن فصل من قطعك وتعطي من

حرمك وتصفي عن ظلمك وروى ان محمد رضى الله عنه كتب الى عماله مروا الاقارب ان يتزاوروا ولا  
يتباوروا وانما قال ذلك لان التجار يورثون التراحم على الحق وقرى بما يورث الوحشة وقطيعة الرحم  
﴿حقوق الوالدين والولد﴾

[illegible]



أغسله وأنا أنفة ففصر يدي ثم أخذته فغسل وجهه ثم قبله فقال قد أحسن بنا إذ لم تكن لجارية  
وتعصر الحسن والنبي صلى الله عليه وسلم على منبره فقل حملته وقرأ قوله تعالى إنما أموالكم  
وأولادكم فتنة وقال عبد الله بن شداد بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس أذناه الحسن  
فركب عنقه وهو ساجد فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا  
قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر فقال إن ابني قد ارتحلني فكرهت أن  
أعجله حتى يقضى حاجته وفي ذلك فواتوا أحداهما القرب من الله تعالى فإن العبد أقرب ما يكون من  
الله تعالى إذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبر وقليم لأمته وقال صلى الله عليه وسلم ربح الولد من  
ربح الجنة وقال يزيد بن معاوية أرسلني إلى الأخنف بن قيس فلما وصل إليه قال له يا أبا بحر ما تقول  
في الولد قال يا أبا مرام المؤمنين ثمار قلوبنا وعماذ ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسماة ظليمة وهم أصول  
على كل جليظة فإن طلبوا فأعطهم وإن غضبوا فأرضهم يمحونهم ويحونهم ويحونهم ولا يمكن  
عليهم فلا تغلبا فقبلوا أحيا نكاحه وودوا فأنك وبكرهوا فربك فقال له معاوية لله أنت يا أخنف لقد  
دخلت علي وأنا ملوء غضبا وغضا على يزيد فلما خرج الأخنف من عنده رضى عن يزيد وبعث إليه  
بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب فأرسل يزيد إلى الأخنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقام به  
أباها صلى الشطر فهذه هي الأخبار الملهمة تعالى كدحق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعرف بما  
ذكرناه في حق الأخوة فإن هذه الرابطة آكد من الأخوة بل يزيد ههنا أمران أحدهما أن أكثر  
العلماء على أن طاعة الابن واجبة في الشبهات وإن لم يحب في الحرام المحض حتى إذا كانا منتصان  
بأنفرادك عنهما بالطعام فطعك أن تأكل معهما لأن ترك الشبهة ورجوعهما إلى الدين حتم وكذلك  
ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا بآذنها والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام نفل لأنه  
على التأخير والخروج لطلب العلم نفل إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن  
في بلدك من يملك وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلم شرع الإسلام فقبله الهجرة ولا  
يتقدم بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن  
وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أئوالك قال نعم قال هل أدناك قال لا فقال عليه السلام  
فارجع إلى أئوالك فاستأذنهما فانعلا فهاهنا والافترها ما استطعت فان ذلك خير مما تلقي الله به  
بعد التوحيد وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم ليستشيره في الفرو فقال ألك والمدة قال نعم قال فارجع  
فإن الجنة عند رجلها وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتك حتى أبكت والدي فقال  
ارجع إليهما فاصحهما كما أبكتهما وقال صلى الله عليه وسلم حق كبير الأخوة على صغيرهم كحق  
الوالد على ولده وقال عليه السلام إذا استصعبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من  
أهل بيته فليؤذن في آذنه

هو حقوق المملوك

أعلم أن ملك النكاح قد سبق حقوقه في آداب النكاح فما مملك اليمين فهو أيضا يقتضي حقوقا  
في المعاشرة لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال انقروا  
الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تأكلون واسكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل ما لا  
يطيقون فما أحببت فأمسكوا وما كرهت فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم ما بهم ولوشاء  
لملككم ما إنكم وقال صلى الله عليه وسلم للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا  
يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سبي المملوك وقال عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نغوا عن الخادم

فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعف عنه في كل يوم سبعين مرة وكان عمر رضي  
 الله عنه يذهب إلى العوالي في كل يوم سبت فأد اوجد عبد الله في عمل لا يطيقه وضع عنه منه ويروي  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه رأى رجلاً على دابته وغلام يسعي خلفه فقال له يا عبد الله أحمله  
 خلفك فأخاه وأخوك روحه مثل روحك فحمله ثم قال لا يزال العبد يزداد من الله بعد ما مشى خلفه  
 وقالت جارية لابي الدرداء اني سميتك منذ سنة قما عمل فيك شيأ فقال لم فعلت ذلك فقالت أردت  
 الراحة منك فقال اذهبي فانت حرة لوجه الله وقال الزهري متى قلت للملوك أخراك الله فهو حر وقيل  
 للأحنف بن قيس من تعلمت الحلم قال من قيس بن عاصم قيل فابليغ من حله قال دينما هو حالس  
 في داره إذا أنته خادمته بسفود عليه شوله فسقط السقود من يدها على ابن له فعقره فبات قد هشت  
 الجارية فقال لبس يسكن روع هذه الجارية ألا العتق فقال لها أنت حرة لا بأس عليك وكان عون  
 ابن عبد الله إذا عصاه غلامه قال ما أشبهك بمولائك يعصى مولاه وأنت تعصى مولائك فأغضبه  
 يوماً فقال انما تريد أن أضربك اذهب فانت حرة وكان عند ميمون بن مهران ضيف فاستجبل على  
 جاريته بالعيشاء فباعت مسرة ومعهما قصعة ملوذة فغرت وأراقبتا على رأس سيدهما ميمون فقال  
 يا جارية احرقني قالت يا معلم انخير وموذب الناس ارجع إلى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى  
 قالت قال والسكطين الغنيط قال قد كطمت غنيطي قالت والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك  
 قالت زد فان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حرة لوجه الله وقال ابن المنكدر ان رجلاً من  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبد الله فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بالله لوجه الله  
 فلم يصفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صباح العبد فطلق اليه فلما رأى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أسكبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صبح العبد فطلق اليه فلما رأى رسول الله صلى الله  
 لوجه الله بارسلوا العتق لولم تفعل لسعفت وجهك النار وقال صلى الله عليه وسلم العبد إذا أصبح  
 لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين ولما عتق أبو رافع بن أبي أحران فذهب أحداهما  
 وقال صلى الله عليه وسلم عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول  
 ثلاثة يدخلون الجنة فاشهدو عبد ملوك أحسن عبادة ربه وصبح لسيده وعففت متعفف  
 ذو صيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير مصلط وذوثرة لا يعطي حق الله وفقر يخور وعن أبي مسعود  
 الانصاري قال بينا أنا أضرب غلاماً إذ سمعت صوتاً من خلفي اعلم يا أبا مسعود مرتين فالتفت  
 فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقبت السوط من يدي فقال والله لله أفقد رعلك منك على هذا  
 وقال صلى الله عليه وسلم إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شئ يطعمه الخلوفاة أو أطيب لنفسه  
 رواه معاذ وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم خادمه  
 بطعامه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليأوله لقمة وفي رواية إذا أتى أحدكم مملوكه بصنعة طعامه  
 فكفاه حرة وموته وقر به اليه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليأوله أو لياخذ كلمة فليروغها  
 وأشار به ولضعفها في يده وليل كل هذه وداخل على سنان رجل وهو يعق فقال يا أبا عبد الله  
 ما هذا فقال بعثنا الخادم في شغل فكبرهنا أن نجمع عليه علبن وقال صلى الله عليه وسلم من كانت  
 عنده جارية فصاتها وأحسن إليها ثم اعتهها وترجها فذلك له أجران وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فجملة حق المملوك أن يشركه في طعمته وكسوته ولا يكلفه فوق  
 طاقتة ولا ينظر اليه بعين الكبر ولا ازدراء وأن يغفون زلاته ويغفروا عنده غصبه عليه موفوه  
 أو يجنبته في معاصيه وجنابته على حق الله تعالى وتقصير في طاعته مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته

وروي فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة ورجل عصي امامه فأت عاصبا فلا يسأل عنهم وأمرأة غاب عنها زوجها وقد كفها مؤمنة الدنيا فمترجت بعده فلا يسأل عنها وثلاثة لا يسأل عنهم رجل تنازع الله ردهاء وردؤه الكبرياء وازاره انعر ورجل في شك من الله وقتو من رحمة الله ثم كتاب آداب الصبغة والمعاينة مع أصناف الخلق

﴿ كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفقونه \* بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل خطهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته \* وروح أسرارهم بمناجاة وملاطفته \* وحقر في قلوبهم النظرة إلى متاع الدنيا وزهرتها حتى اعتبط بعزله كل من طوبت له من مجاري فكرته فاستأنس عطالة سجات وجهه تعالى في خلوته \* واستوحش بذلك عن الانس بالانس وإن كان من أخص خاصته \* والصلاة على سيدنا محمد سيدنا نبينا وخيرته \* وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة (أما بعد) فإن للناس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضيل أحدهما على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك من غوائل تفرعها وفوائد تدعو إليها وميل أكثر المبادي والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصحة من فضيلة المخالطة والمواخاة والمخالطة كإدبنا قرض مآمال إليه الأكثر من اختيار الانسحاب والخلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم ويحصل ذلك برسم باين (الباب الأول) في نقل المذاهب والحجج فيها (الباب الثاني في كشف الغطاء عن الحق بمصر القوائد والفتاوى)

﴿ الباب الأول في نقل المذاهب والاقاويل وذ كرجح الفرقين في ذلك ﴾

(أما المذاهب فقد اختلفت الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة سفيان الثوري وإبراهيم بن أدهم وداود الطائي وتفضيل من مباحث وسليمان الخواص ويوسف بن اسباط وحذيفة المرعشي وبشر الحافي وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والاخوان والتألف والتصحب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاوناً على البر والتقوى ومال إلى هذا سعد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة والمأثور عن العلماء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الطرفين وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل فالتنقل إلى الآن مطليات تلك الكلمات لبين المذاهب فيها وما هو مقرون بذلك علة نوره عند التعرض للفتاوى والقوائد فتقول قدر روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كني بالله حجاباً والقرآن مؤنساً بالموت واعطاء وقيل اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً وقال أبو الربيع الزاهد لداود الطائي عظمتي قال صم من الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفر من الناس فرارك من الأسد وقال الحسن رحمه الله كلمات احفظهن من التوراة قطع ابن آدم فاستغنى اعتزل الناس فسلم ترك الشهوات فصارت حركات الحسد فظهرت حمروته صبر قليلاً ففتح طوبى لا وقال وهيب بن الورد بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء ثمة منها في الصحة والمعايش في عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلي بن بكراً ما صبرك على الوحدة وقد كان لم البيت فقال كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا كنت أجالس الناس ولا أكلهم وقال سفيان الثوري هذا وقت السكوت وملازمة البيوت وقال بعضهم كنت

في سفينة ومعنا شاب من العلوية فكث معنا سماعنا لسمع له كلاما قتلناه يا هذا قد جمعنا الله وياك  
منذ سبع ولا تزال تحت الطنا ولا تكلمنا فأنشأ يقول

قليل الهتم لأولد يموت \* ولا أمر يحاذره بفوت

قضى وطرا الصبا وأفاد على \* فغابته التفرد والسكوت

وقال إبراهيم الضعبي لرجل فقه ثم اعتزل وكذا قال الربيع بن خيثم وقيل كان مالك بن أنس  
يشهد الجنائز ويعدو المرضى ويعطى الإخوان حقوقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها  
وكان يقول لا يتبها لمرء أن يخبر بكل عذله وقيل لمرء بن عبد العزيز لو تفرغت لنا فقال ذهب الفراغ  
فلا فراغ إلا عند الله تعالى وقال الفضيل إني لأجد للرجل عندى بدا إذا لقينى أن لا يسلم على وإذا  
مرضت أن لا يعودنى وقال أبو سليمان الداراني بينما الربيع بن خيثم جالس على باب داره أذ جاءه جهر  
فصلك جهته فتبعه فجعل يمسح الدم ويقول لقد وضعت ياربى بربيع فقام ودخل داره فجالس بعد ذلك  
على باب داره حتى أخرجت جنازته وكان سعيد بن أبي وقاص وسعد بن زيد زما يوتهما بالعقيق  
فلم يكونا بأنيان المدينة لجة ولا غيرهما حتى ماتا بالعقيق وقال يوسف بن أسباط سمعت سفیان  
الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس  
فأنك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا ودخل بعض الامراء  
على حاتم الاصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هي قال أن لا تراني ولا أراك ولا تعرفني وقال رجل  
لسهل أريد أن أصبحك فقال إذا مات أحدنا فنحن نصحب الآخر قال الله قال فليحبه الآن وقيل للفضيل  
ان علمنا انك تقول لوددت اني في مكان أرى الناس ولا يرونى فبكي الفضيل وقال يا ويح عني أفلا أتعلم  
فقال لا أراهم ولا يرونى وقال الفضيل أياضاً من صفاته عقل الرجل كثرة معارفه وقال ابن عباس  
رضي الله عنهم ما أفضل المجالس مجلس في قعر بيتك لا ترى ولا ترى فهذه أقاويل الماتلين الى العزلة

وذكر خيخ الماتلين الى المخالطة ووجه ضعفها

أحجج هؤلاء بقوله تعالى ولا تكلموا كالذين نفرقوا واختلقوا الآية ويقول تعالى فألف بين قلوبكم أمين  
على الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لأن المراد به تفرق الأراهم واختلاف المذاهب في معاني  
كتاب الله وأصول الشريعة والمراد بالآلة تفرق الفوائد من الصدور وهي الأسباب المثيرة للفتن  
المحركة للخصومات والعزلة لا تنافي ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ألف ما لوف  
ولا خير فمين لا يألف ولا يؤلف وهذا أيضاً ضعيف لأنه إشارة الى مذمة سوء الخلق التي تمتنع  
بسببه المؤلف ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذي ان خالط ألف وألف ولصكه ترك المخالطة  
اشتغالا بنفسه وطلباً للسلامة من غيره واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة شبر اخل  
ربةة الاسلام من عنقه وقال من فارق الجماعة فأتت به جاهلية ويقول صلى الله عليه وسلم من  
شق عصا المسلمين والمسلون في اسلام دامج فقد خلع ربةة الاسلام من عنقه وهذا ضعيف لأن  
المراد به الجماعة التي انفقت آراؤهم على امام بعقد البيعة فالخروج عليهم يعني وذلك مخالفة لما رأى  
وخرج عليهم وذلك منظور لا يضطر اراهم الخلق الى امام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك الا بالبيعة من  
الاكثر فالخالفه فيه التشويش مثله للفتنة فليس في هذا تعرض للعزلة واحتجوا به صلى الله عليه وسلم  
عن الهجر فوق ثلاث اذ قال من هجرنا فموق ثلاث فأت دخل النار وقال عليه السلام لا يحل  
لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة وقال من هجرنا فموق ستة أيام  
فهو كسك دمه قالوا والعزلة هجره بالكلية وهذا ضعيف لأن المراد به الغضب على الناس واللباب

فيه يقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلاً من غير تعصب مع  
أن الجحرف فوق ثلاث جات في موضعين أحدهما أن يرى فيه استصلاح الجحور في الزيادة والثاني  
أن يرى لنفسه سلامة فيه والنهي وإن كان عاماً فهو محمول على ما وراءه الموضوعين المخصوصين بدليل  
ما روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم هجر هذا الخبث والحرم وبعض صغر  
وروي عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نسائه وآل منته شهر وأصعد إلى غرفة له وهي  
خزانته فلبث تسعاً وعشرين يوماً فلما نزل قيل له انك كنت فيها تسعاً وعشرين فقال الشجر قد يكون  
تسعاً وعشرين ورويت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لمسلم أن يهجر  
أخاه فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون من لا تؤمن بوائقه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول  
الحسن رحمه الله حيث قال هجران الأحمق قرية إلى الله فإن ذلك يدوم إلى الموت إذا الحاقه لا ينظر  
علاجاً وحده كمن عبد محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلاً حتى مات فقال هذا شئ قد تقدم فيه قوم  
سعد بن أبي وقاص كان مهاجراً للهارين بأسر حتى ماتا وعثمان بن عفان كان مهاجراً للعبد الرحمن بن  
عوف ومائشة كانت مهاجرة لخفصة وكان طائوس مهاجراً للوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يجعل على  
رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روي أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه فبى به إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبراً حذركم في بعض مواطن الإسلام خير له من  
عبادة أحدكم وحده أربعين عاماً والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه  
في ابتداء الإسلام بدليل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزو ناعم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قرناً بشعب فيه عينه طيبة الماء فقال واحد من القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب  
ولن أفعل ذلك حتى أذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فأت مقام  
أحدكم في سبيل الله خير من صلاته في أهله ستين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة  
اغزو في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة أدخله الله الجنة وأخبروا بما روي معاذ بن  
جبل أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الغنم بالناحية والناحية  
والشاردة وإياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمسا جاد وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام  
العلم وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهي عنه الضرورة

وذكر هجج المالكين إلى تفصيل الغزاة

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام وأعتزكم وما تدعون من دون الله وأدعوني إلى الآب  
ثم قال تعالى فإنا اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب وكل جعلنا نبياً إشارة إلى  
أن ذلك بركة الغزاة وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين وعند الناس  
من اجابتهم فلا وجه إلا هجرهم وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روي أنه قيل  
يا رسول الله الوضوء من جر مخمراً أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يتطهر منها الناس فقال بل من  
هذه المطاهر التماس البركة أيدي المسلمين وروي أنه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت عدل إلى  
زفر من يشرب منها فإذا الثمر المنقوع في حياض الادم وقد معته الناس بأيديهم وهم يتناولون منه  
ويشربون فاستسقى منه وقال اسقوني فقال العباس إن هذا النبي شراب قدمته وخيض بالأيدي  
أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من جر مخمراً في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه  
الناس ألتبس بركة أيدي المسلمين فشرب منه فإذا كيف يستدل باعتزال التكفار والأصنام على  
اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فهم واحتجوا أيضاً بقول موسى عليه السلام وإن لم تؤمنوا لي

فاعتزلون وأنه فزع الى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف واذعزلت قلوبهم وما يعبدون الا الله فآووا الى الكهف بنشر لكم ربكم من رحمته أمرهم بالعزلة وقد اعتزل نبينا صلى الله عليه وسلم قرشالما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة الى ارض الحبشة ثم تلاحقوا به الى المدينة بعد أن أعلى الله كفته وهذا أيضا اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم فانه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولا من توقع اسلامهم من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون وانما اعتزلوا الكفار وانما النظر في العزلة من المسلمين واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما الحياة قال ليسعك بيتك وأمسك غلبك لسانك وابك على خطيئتك وروى أنه قبل له صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى قيل ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد التقي الخفي وفي الاحتجاج بهذه الاحاديث نظر فاما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيهه الا على ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله وان لزوم البيت كان التوقي به وأسلم له من المخالطة فانه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون سلامته في العزلة لافي المخالطة كما قد تكون سلامته في القعود في البيت وأن لا يتخرج الى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره فهذه الإشارة الى شر يطبعه تتأذى الناس بمخالطته وقوله ان الله يحب التقي الخفي إشارة الى اشارة الخمول وتوقي الشهرة وذلك لا يتعلق بالعزلة فكذلك من رهاب معتزل يعرفه كافة الناس وكما من يخالط حامل لاذكره ولا شهرة فهذا تعرض لامر لا يتعلق بالعزلة واحتجوا بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بضامن فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغرب أو يغار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الجار وقال رجل في قمته يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فاذن ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالنصريح بفوائد العزلة وغوااتها ومقايسة بعضها ببعض ليتبين الحق فيها

### باب الثاني في فوائد العزلة وغوااتها وكشف الحق في فضلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والاشخاص بحسب مافصلناه من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول فيما نحن فيه كذلك كزوايا فوائد العزلة وهي تنقسم الى فوائد دينية ودنيوية والدينية تنقسم الى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة والوانطية على العبادة والفكر وترية العلم والى التخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض لها الانسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومساورة الطبع من الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة من جلساء السوء وأما الدنيوية فتقسم الى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المتخرف في خلوته الى ما يتخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر الى زهر قالدنيا وقبال الخلق عليها وطعمه في الناس وطعم الناس فيه وانكشاف ستر سره وبالمخالطة والتأدي بسوء خلق الجلبس في مرآته او سوء ظنه أو غميته أو محاسناته أو التأدي بشقله ونشوبه خلقته والى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنخصر هنا في ست فوائد

الفائدة الأولى

الفرغ العبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله في أمر الدنيا والآخرة وملكوت السموات والأرض فإن ذلك يستدعي فراغاً ولا فراغ مع الخلطة فالعزلة وسيلة إلى هذه الخلق لا يمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكباب الله تعالى والتمسكون بكباب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله المذاكرون الله بالله عاشوا بذكر الله وماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم الخلطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم ولذلك كان صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره يتنزل في جبل حراء ويتنزل إليه حتى قوى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحبونه عن الله فكان يبدنه مع الخلق وقبلة مقبلاً على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليفته فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم من استغراق همه بالله فقال لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله قولن يسع الجمع بين الخلطة والناس ظاهراً والاقبال على الله سرّاً القوة النبوة فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيقطع عن ذلك ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه فقد نقل عن الجنيد أنه قال أنا أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أني أكلهم وهذا انما يتسر للستغرق بحب الله استغراقاً لا يبق لغيره فيه متسع وذلك غير منكرف في المشتهرين بحب الخلق من يخالط الناس يبدنه وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه المحبوبة بل الذي دهاه لم يشوش عليه أمر من أمور دنياه فقد تستغرقه الهمة بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا يستعمل ذلك فيه ولكن الأولى بالكثيرين الاستعانة بالعزلة وذلك قبل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا الخلوة واختاروا العزلة فقال يستدعون بذلك دوام الفكرة وتثبيت العلوم في قلوبهم ليعموا حياة طيبة ويذوقوا حلوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما أضر بك على الوحدة فقال ما أضرني أنا وحدي أنا جالس الله تعالى اذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه واذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء الى أي شئ أفضى بك الزهدوا الخلوة فقال الى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت ابراهيم بن آدم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا ابراهيم تركت خراسان فقال ما نهأت بالعيش الا ههنا افرديني من شأني الى شأني فن براني يقول موسوس أو محال أو ملاح وقيل لغزوان الرقاشي هبك لا تخجل فيا مبعك من محالسة اخوانك اني اصاب راحة قلبي في محالسة من عنده حاجتي وقبل الحسن يا أبا سعيد ههنا رجل لم يزه قط جالساً الإوحده خلف سارية فقال الحسن اذا رايتوه فأخبروني به فنظروا الى اله ذات يوم فقالوا الحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به وأشاروا اليه فضى اليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد حببت اليك العزلة فإمبعك من محالسة الناس فقال أمر شعلي عن الناس قال فإمبعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فيجلس اليه فقال أمر شعلي عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وماذا الشغل يرحمك الله فقال اني أصبح وأمسى بين نعمة وذنبت فارتأت أن اشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنب فقال لما الحسن أنت يا عبد الله أفقه عندي من الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بيننا اويس القرني جالس اذا أنا هزم من جبان فقال له اويس ما جاء بك قال خنت لأنس بك فقال اويس ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فيأنس بغيره وقال الفضيل اذا رأيت الليل مقبلاً فرحت به وقلت أخلو بربي واذا رأيت الصبح أدركني استعرجعت كراهية لقاء الناس وأن يبيخني من ربي وقال عبد الله بن زيد طوي لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة قيل له وكيف ذلك قال ينجي الله في الدنيا ويحاوره في الآخرة وقال ذوالنون المصري سرور

المؤمن ولذته في الخلوة بمنجاة ربه وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمجادة الله عز وجل عن مجادة  
الخلقين فقد قل عليه وحى قلبه وضيع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع الى الله تعالى  
ويروى عن بعض الصالحين انه قال بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام إذا أنا بعابد خارج من بعض  
تلك الجبال فلما نظرت الى تخي الى أصل شجرة وتسترها فقلت سبحان الله تعلى على بالنظر اليك فقال  
يا هذا اني أقف في هذا الجبل دهر اطو بلا عالج قلبي في الصرع الدنيا وأهلها فاطل في ذلك تعجب  
وفني فيه مرى فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامى في مجادة قلبى فسكنه الله عن  
الاضطراب وألفه الوحدة والافراد فلما نظرت اليك خفت أن أقع في الامر الاول فاليك عنى  
فانى أعوذ من شرك رب العارفين وحبيب القانتين ثم صاح واغماءه من طول المكث في الدنيا  
ثم حوّل وجهه عنى ثم نقض يديه وقال اليك عنى يا دنيا لغري فترينى واهلك فقرى ثم قال سبحان من  
أدق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع اليه ما ألهى قلوبهم عن ذكر الجنان وعن  
الحور والحسان وجمع همهم في ذكره فلا شئ ألفتهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس  
قدوس فاداني الخلوة أنس بذكر الله واستكثار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل

وانى لاستغشى وما بي عشوة \* لعل خيال منك يلقي خيالها

واخرج من بين الجلوس لعلنى \* أحدثت منك النفس بالسر خيالها

ولذلك قال بعض الحكماء انما يستوحش الانسان من نفسه فخلو ذاته عن الفضيلة فيكثر حينئذ  
ملاقاة الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة  
ليستعين بها على الفكرة ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات  
الافلاس فاذا هذه فائدة جزيلة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الذكر الانس  
بالفقا وبديوام الفكر التحقق في معرفة الله فالتعبد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة فغاية  
العبادات وغرة العلامات أن يموت الانسان بمحبة الله صارفا بالله ولا محبة الا بالانس الحاصل بدوام  
الذكر ولا معرفة الا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة

(الفائدة الثانية)

التخلص بالجزلة عن المعاصى التي يتعرض الانسان لها غالباً بالمخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة  
الغيبة والنعمة والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من  
الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا \* أما الغيبة فاذا عرفت من كتاب  
آفات اللسان من ربح المهلكات وجوهها عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم لا ينجو منها  
الا الصديقون فان عادة الناس كافة التضمض بأعراض الناس والتفكه ما والتقل بجللها وهي  
طعمهم ولذتهم والها يستروحون من وحشهم في الخلوة فان خالطهم ووافقهم أثمت وتعرضت  
لخطأ الله تعالى وان سكنت كنت شركا واستمع أحد المتعابين وان أنكرت أن يفضو لك وتر كوا ذلك  
الغتاب واعتناؤك فاذا زاد واعية الى غيبة ورجازاد واعى الغيبة وانتهوا الى الاستغفار والشم \* وأما  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن أصول الدين وهو واجب كإساقى بيانه في آخر هذا الربع  
ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات فان سكنت عصي الله به وان أنكرت تعرض لأنواع  
من الضرر اذ رجاء يجتره طلب اخلاص منها الى معاصى هي أكبر ما ينجي عنه ابتداء وفي الجزلة خلاص  
من هذا فان الاسر في اهما له شديد القيام به شاق وقيد قام أو يكره رضى الله عنه خطيباً وقال أها  
الناس انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم



تصونها في غير موضعها وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى الناس المنكر فلم  
يقبروه واشك أن يعمهم الله بعقاب وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله يسأل العبد حتى يقول له  
ما منعك اذ رأيت المنكر في الدنيا أن تنصركه فاذا لقن الله العبد حجة قال يا رب رجوتك وخفت  
الناس وهذا اذا خاف من ضرب أو امر لا يطاق ومعرفة ذلك مشكلة وفيه خطر وفي العزلة  
خلاص وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اثاره التصومات وتحريك لغزائل الصدور كما قيل  
وكم سقت في آثاركم من نصيحة \* وقد يستفيد الغفصة المنصحة  
ومن جرب الامر بالمعروف ندم عليه غالباً فانه كيدار ما يلزم ان يقبضه فبوشك أن يسقط  
عليه فاذا سقط عليه يقول باليتنى تركته ما ثلثتم لوجود أعوانا مسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة  
لاستقام وأنت اليوم لا تجد الاعوان فدعهم وانج نفسك \* وأما الزيادة فهو والده العصال الذي يصير  
على الابدال والارثاء اذا احترازه وكل من خالط الناس داراهم ومن داراهم رآهم ومن رآهم  
وقع فيخار عقوبته وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق فانك ان خالطت متعادين ولم تلق  
كل واحد منهم بوجهه بواقفه صرت بغضا لهم جميعا وان جاملتهما كنت من شرار الناس قال عليه  
السلام ان من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجهه وهؤلاء بوجهه وأقل ما يجب في مخالطة  
الناس اظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يتخذ ذلك من كذب أمان في الأصل وأما الزيادة فاعطاه الشفقة  
بالسؤال عن الاحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه  
وهذا اتفاق محض قال سرى لودخل على أخى فسويت لحيتي بيدي لدخوله فخشيت أن أكتب  
في جريدة المناقبين وكان الفضيل جالسا وحده في المسجد الحرام فجاء اليه أخ له فقال له ما جاء بك قال  
المؤنسة يا أبا عبي قال هي والله ما واحة أشبه هل تريد الا أن تتزين لي وأنزلت وتكذب لي  
وأكذب لك أما أن تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العلماء ما أحب الله عبدا الا أحب أن  
لا يشعر به ودخل طائوس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم تخاطبني  
بأمر المؤمنين قال لأن جميع المسلمين ما انفقوا على خلافتك فخشيت أن أكون كاذبا فمن أمكنه  
أن يتخير هذا الاحتراز فليخاطب الناس والافترض باثبات اسمه في جريدة المناقبين فقد كان السلف  
يتلاقون ويحترزون في قوتهم كيف أصبحت وكيف أصبحت وكيف أنت وكيف أنت وفي الجواب  
عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدين لأن أحوال الدنيا قل حاتم الاصح لحامد اللقاف كيف أنت  
في نفسك قال سالم معافي فذكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعانة  
في الجنة وكان اذا قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت لا أملك تقديم ما رجو  
ولا أستطيع دفع ما أحاذر وأصعب من تنابهي والخير كله في يد غيري ولا تقرباً ففرمني وكان  
الجميع من خبته اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفي أركاننا ونقتصر  
أجالتنا وكان ابوالدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير ان تجتو من النار وكان سفيان  
الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذاك الذي أؤتمن على ذاك وأؤتمن من ذاك الذي  
وقبل لأويس القرني كيف أصبحت قال كيف يصير رجل اذا أمسى لا يدرى أين يصبح واذا  
أصبح لا يدرى أين يمسي وقبل لما لحن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذو نبت تزد  
وقبل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا أرضى حياتي لماتى ولا نفسي لميت وقيل  
لحكيم كيف أصبحت قال أصبحت أكمل رزقي وأطيع عدو ابليس وقيل لمحمد بن واسع  
كيف أصبحت قال ما ظنك برجل يرثي كل يوم الى الآخرة مرحلة وقيل لحامد اللقاف كيف

أصبحت قال أصبحت أشتى عافية يوم إلى الليل فقيل له ألسنت في عافية في كل الأيام فقال العافية يوم لا أعصى الله تعالى فيه وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من يريد سفر أبدا بلا زاد وبدخل قبره ما حشا بلا مؤنس وينطق إلى ملك عدل بلا حجة وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يميت ثم يحاسب وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسة مائة درهم ديناً وهو مريض فدخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعها إليه وقال خمسة مائة اقض بها دينك وخمسة مائة عدي بها على نفسك وعيالك ولم يكن عنده غيرها ثم قال والله لا أسأل أجدا عن حاله أبداً وإنما فعل ذلك لأنه خشي أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك مراً أليماً منافقاً فقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القاصي في معاملته الله وإن سألوا عن أمور الدنيا فمن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم إنى لأعرف أقواماً كانوا لا يتلقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه وأرى الآن أقواماً يتلقون ويتباهون حتى عن الحاجة في البيت ولو أنسط أحدهم خبثه من مال صاحبه لم يذم هذا إلا بجراد الرياء والتفاق وأية ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فالسائل لا ينتظر الجواب والمستول يشغل بالسؤال ولا يجيب وذلك لعرفتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ولعل القلوب لا تتلوعن ضغائن وأحقاد واللسنة تنطق بالسؤال قال الحسن إنما كانوا يقولون السلام عليكم إذا سلمت والله القلوب وأما لأن فكيف أصبحت عافاً قال الله كيف أنت أصلحك الله فان أخذنا بقوله كانت بدعة لا كرامة فان شاء أغضبوا علينا وإن شاءوا أوامنا قال ذلك لأن البداية بقوله كيف أصبحت بدعة وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت فأجابته وقال دعونا من هذه البدعة وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام من الموت الذريع كان الرجل ياتاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاء مشية فيقول كيف أمسيت والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس يخضع لأنواع من التصنع والرياء والتفاق وكل ذلك مذموم بعضه محظور وبعضه مكروه وفي العزلة الخلاص من ذلك فان من لم يخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستغفروا واعتابوه وتشمروا لا يذنبه فيذهب دينهم فيه وأعمالهم فهو دافين فلما تنبه له العقلاء فضلاً عن الغافلين فلا يجالس الإنسان فاسقاً مدة مع كونه منكراً عليه في باطنه إلا وفوقاً نفسه إلى ما قبل بحالسته لأدرك دينهم ما فرقة في النفرة عن الفساد واستغفاله إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هنا على الطبع فيسقط وقعه واستغفاله له وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب فإذا صار مستصغراً بطول المشاهدة أو شك أن تعزل القوة الوازع ويذعن الطبع لليل إليه أو تاندونه ومهما طالت مشاهدته للكبار من غيره استغفر الصغار من نفسه ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتورج السهم في أن يستصغر ما عنده وتورج بحالته الفقراء في استغفام ما أنجى له من النعم وكذلك التنظر إلى الطيبين والعصاة هذا أثره في الطبع فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال العجابة والتابعين في العبادة والتزوعن الدنيا فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصغار وإلى عبادته بعين الاستغفار وما دام يرى نفسه مقصراً فلا يجاوز عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستغفاماً لا لاقدماء ومن تنظر إلى الأحوال الغالية على أهل الزمان وأعراضهم عن الله وأقبالهم على الدنيا واعتبادهم المعاصي استغفاماً لنفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه وذلك هو الهلاك ويكفي في تغيير الطبع بحر دسماج الخير والشر فضلاً عن

مشاهدة وهذه الدقيقة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وإنما  
الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وليس نزل عند الله كمن ذلك ولكن سببه وهو ابتعات الرغبة من  
القلب وحركة الحرص على الاقتداء بهم والاستكفاف عما هو ملابس له من انقصور والتقصير ومبدأ  
الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول الرحمة  
والمفهوم من غوى هذا الكلام عند الفطن كالفهوم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل  
اللعنة لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو  
المعاصي والأعراض عن الله بالأقبال على الخطوط العاجلة والشهوات الخاضعة لأعلى الوجه  
المشروع ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاخسها عن القلب ومبدأ سقوط الثقل وقوع الانس بها  
بكثرته السماع وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فاطنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل الجليس السوء كمثل الكيران لم يجر فك بشره علق  
بك من ريجه فكما أن الرج يعلق بالثوب ولا يشعر به فكذلك يسهل انفساد على القلب وهو لا يشعر  
به وقال مثل الجليس الصالح مثل صاحب المسك ان لم يمسك منه تجدر ريجه وهذا أقول من عرف  
من عالم زلة حرم عليه حكايتهما لعنتين احدهما التهاجية والثانية وهي أعظم ههنا أن حكايتهما تهون  
على المستمعين أمر تلك الزلة ويسقط من قلوبهم استغظامهم الاقدام عليها فيكون ذلك سببا لتهون  
تلك المعصية فانه مهمما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا وكلنا  
مضطرون الى مثله حتى العلماء والعباد ولو اعتقدنا أن مثل ذلك لا يقدم عليه طام ولا يتعاطاه موفق  
معتبر لشق عليه الاقدام فكمن شقص يتكلم على الدنيا ويحرص على جمعها وههنا لك على حب  
الرياسة وتزنيها وتهون على نفسه قبحها وزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم يتزفوا لأنفسهم عن حب  
الرياسة وما يماستشبهه عليه قتال على ومعاوية ويخمن في نفسه ان ذلك لا يمكن لطلب الحق بل لطلب  
الرياسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة ولو ازهمها من المعاصي والطبع اللئيم يميل الى  
اتباع الهفوات والأعراض عن الحسنات بل الى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتزني على مقتضى  
الشهوة ليتعالب به وهو من ذوق مكيد الشيطان ولذلك وصف الله المرائين للشيطان فيما بقوله  
الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا وقال مثل الذي يجلس  
يستمع الحكمة ثم لا يعمل الا بشرا ما يسمع كمثل رجل أتى راعيا فقال له باراعى اجردى شاة من غنمك  
فقال اذهب فلقد خيرة شاة فيها ذهب فأخذ ياذن كلب الغنم وكل من ينقل هفوات الائمة فهذا مثاله  
أيضا وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته أن أكثر الناس اذارأوا  
مسلمًا أنظر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يقضي الى اعتقادهم ككفره وقد  
يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طباعهم ككفرتهم عن تأخير الصوم مع أن  
صلاة واحدة تنقضي تركها الكفر عند قوم وحز الرقبة عند قوم وتترك الصوم رمضان كله لا يقضيه  
ولا سبب له الآن الصلاة تنكرت والتساهل فيها كما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب ولذلك  
لوليس الفقيه ثوبيا من حرير أو خاتم من ذهب أو شرب من اناء فضة استبعدته النفوس واشتد انكارها  
وقد يشاهد في مجالس طويل لا يتكلم الا بما هو اغتاب الناس ولا يستبعد منه ذلك الرغبة أشد من  
الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المتباينين أسقط  
وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها فتقطن لهذه الدقائق وفتر من الناس فتركت من الأسد  
لأنك لا تشاهد منهم الا ما يزيد في حرصك على الدنيا وتقلصك من الآخرة وهون عليك المعصية

ويضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جليسا يدركك الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه  
واغتمه ولا تستقره فانها غشيمة العاقل وضالة المؤمن وتحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة  
وان لوحدة خير من المجلس السوء ومهما نهمت هذه المعاني ولا حظت طبعك والتفت الى حال  
من أردت مخالطته ليخف عليك ان الاولي التباعد عنه بالعزلة أو التقرب اليه بالخلاطة وياك  
أن تحكم مطلقا في العزلة أو على الخلاطة بأن أحدهما أولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه  
بلا ارنم خلف من القول محض ولا حق في المفصل الا التفصيل

### الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لخطارها  
وقبالتخلو بالادعاع تعصبات وفتن وخصومات فالمعتزل عنهم في سلامة ممن قال عبد الله بن عمرو بن  
العاص لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال اذا رأيت الناس مرجحت  
عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه قلت فبأمر في فقال الزم بيتك وأملك  
عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعلبك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة وروى أبو  
سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يصحكون خير مال المسلم فبما يتبع ما شفع  
الجبال ومواقع القطر فرب دينه من الفتن من شافق الى شافق وروى عبد الله بن مسعود أنه صلى الله  
عليه وسلم قال سبأ على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فرب دينه من قرية الى قرية ومن  
شافق الى شافق ومن جحر الى جحر كما شعلب الذي يروغ قبل له ومتى ذلك يا رسول الله قال اذا مبتل  
المعبشة الابعاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد  
أمرنا بالتزويج قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أوبه فان لم يكن له أبوان فعلى  
يدى زوجته وولده فان لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعرونه بضيق اليد  
فتبكتف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة وهذا الحديث وان كان في العزوبة بالعزلة  
مفهومة منه انه لا يستغنى المتأهل عن المعبشة والمخالطة ثم لا ينال المعبشة الا بمعصية الله تعالى وليست  
أقول هذا وان ذلك الزمان فلقد كان هذا بأمر اقبل هذا العصر ولا جله قال سفيان والله لقد حلت  
العزلة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام المخرج قلت  
وما المخرج قال حين لا يأمن الرجل جلوسه قلت فبم تأمرني ان أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك  
وبدك وادخل دارك قال قلت يا رسول الله أرايت ان دخل على دارى قال فادخل بيتك قلت فان  
دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع رقل ربى الله حتى تموت وقال  
سعد لما دعى الى الخروح أيام معاوية لانه أن تعطوني سيفه عينا بصرى تان ولسان يطق بالكافر  
فاقتله وبالمؤمنى فاكف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمل قوم كانوا على محبة بيضاء فبينما هم كذلك  
يسمرون اذما جرت ريح عاصية فصلوا الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات البين  
فأخذوا فيها فأتوا وارضلوا وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فأتوا وارضلوا وأما آخرون  
وتوقفوا حتى ذهب الريح وتبست الطريق فساقدوا فاعتزل سعد وجماعة معه فارقوا الفتن  
ولم يخاطبوا لا بعد فزال الفتن وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه لما بلغه أن الحسين رضى الله عنه توجه  
الى العراق تبعه فلقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد فقال العراق فاذا معه طور امير وكتب فقال  
هذه كتبهم وبعيتهم فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تأتهم فأتى فقال انى أحذتك حديثا ان جبريل  
أتى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بن الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا وانك بضعة

من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يلبا أحد منكم أبدا وما صرنا منكم إلا الذي هو خير لكم فإني  
أن يرجع فاعتقه ابن عمرو بنى وقال استودعك الله من قبل أو أسير وكان في الصحابة عشرة آلاف  
فما خف أيام التفتة أكثر من أربعين رجلا وجلس طاوس في بيته فقبل له في ذلك فقال فساد الزمان  
وحجب الأئمة ولما بنى عروة قصره بالعقيق ولزمه قبل له زمت القصر وترك مسددا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لأهية وأسواقكم لأغية والفاحشة في غاحكم عالية وفيها  
هناك عما أنتم فيه عافية فإذا أخذ من انخصوصات ومشاررات الفتن إحدى قوائم العزلة

### الفائدة الرابعة

الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالغبية ومرة بسوء الظن والتممة ومرة بالاقتراحات  
والاطماع المكذبة التي يهصر الوفاء بها وتارة بالتمجة أو الكذب فوجبا يرون منك من الاحمال  
أو الاقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فتخون ذلك ذخيرة عندهم يتخرونها الوقت تظهر فيه فرصة للشر  
فاذا اعتزلتهم استغنيت من التحفظ من جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء لغيره أعلمك شيئين خير  
من عشرة آلاف درهم قال ما هما قال

اخفض الصوت ان نظمت بليل \* والتقت بالناس قبل المقال

ليس للقول رجعة حين يسدو \* بغير يكون أو يجال

ولاشك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينجو من حاسد وعدو يسى الظن به وينوهم  
أنه يستعد لعادته ونصب المكيدة عليه وتدسبس غائله وراءه فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر  
يحبون كل صفة تعلمهم العدو فاحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم  
الاحرص عليها قال المتنبى

اذا ما فعل المرء ساءت ظنونهم \* وصدق ما يناديه من توهم

وعادى محبه يقول عدائهم \* فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معاشره الانسارت تورت سوء الظن بالارار وأنواع الشر الذي يلقاه الانسان من معارفه ومن  
يختلط به كثيرة ولستنا طول بتفصيلها فقياد كزناه اشارة الى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها  
والى هذا أشار اكثر من اختار العزلة فقال أبو الدرداء أخبر بقله بروى مرفوعا قال الشاعر

من حمد الناس ولم يلبسهم \* ثم يلاهم ذم من يحمد

وصار بالوحدة مستأنسا \* يوحشه الاقرب والابعد

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في العزلة راحة من القرن السوء وقيل لعبد الله بن الزبير الأمانى المدينة فقال  
ما بقي فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنقبة وقال ابن السكيت كتب صاحب لنا أما بعد فإن الناس كانوا  
دواء يندوا به فصاروا داء لا دواء له ففر منهم فراركم من الاسد وكان بعض العرب يلازم شجرا  
ويقول هوندي محبة ثلاث خصال ان سمع مني لم ينم على وان تقلت في وجهه احمل مني وان عريت  
عليه لم يظف فسمع الرشيد ذلك فقال زهلي في الندماء وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقار فقبل له  
في ذلك فقال لم أر أسلم من وحدة ولا أعظم قبرا ولا جليسا أمتهم من دقرو وقال الحسن رضي الله عنه  
أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء الله فقال بلغني أنك تريد الحج فأجبت  
أن أمحك فقال له الحسن ويحك دعنا نتعاشر بشر الله علينا أني أخاف أن تصطب ففري بعضنا  
من بعض ما نتاقت عليه وهذه اشارة الى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء الشر على الدين والرومة  
والأخلاق والفقر وسائر العورات وقد مدح الله سبحانه المتسربين فقال يحسبهم الجاهل أقبيا من

التعفف وقال الشاعر ولا عار ان زالت عن الحر نعمة \* ولكن عارا ان يزول الجبل ولا يخلو الانسان في دينه ودينه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الاولى في الدين والدنيا سترها ولا تبقى السلامة مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لا شوك فيه فالناس اليوم شوك لا ورق فيه وإذا كان هذا حكم زمانه وهوى وأواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر وقال سفيان بن عيينة قال لي سفيان الثوري في البيضة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقل من معرفة الناس فإن التخلص منهم شديد ولا أحسب اني رأيت ما أكره الا ممن عرفت وقال بعضهم جئت الى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال دعه يا هذا لا يضرك ولا يؤذي وهو خير من الجليس السوء وقيل لبعضهم ما حملك على أن تعثرل الناس قال خشيت أن أسلب ديني ولا أشعرو هذه اشارة الى مساورة الطمع من أخلاق القرن السوء وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركبوا ظهر بغير الأذيرة ولا ظهر جواد الا عقروه ولا قلب مؤمن الا خروبه وقال بعضهم اقلل المعارف فانه أسلم لدينك وقلبك وأخف لسقوط الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم انك من تعرف ولا تعرف الى من لا تعرف

أن يقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك فبعض فوائده فان رضاء الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء بأصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنائز وعبادة المريض وحضور الولائم والاملاكات وفيها تضيق الاوقات وتعرض للأفات ثم قد تفوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له قبح بحق فلان وقصرت في حقنا وبصيرة للشعب عداوة فقد قيل من لم يعد مريض في وقت العبادة اشبهى بموته خيفة من تخيله اذا صبح على تقصيره ومن همم الناس كلهم بالجرمان رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرب له طول الليل والنهار فكيف من له همهم يشغله في دين أو دنيا قال عمرو بن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغم قال ابن الرومي

عدوك لمن صدقك مستقاد \* فبلائس كثرت من الصحاب

فان الماء أكثر ما زاره \* يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اضطناع المعروف الى اللئام \* وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضا فائدة جزيلة فان من نظرت الى زهرة الدنيا وزينتها تحير له حرصه وانبعث بقوة الحرص طمعه ولا يرى الا الخيبة في أكثر الاحوال فتأني ذلك ومهما اعتزل لم يشاهدوا ولم يشاهدتم تشته ولم يطمع ولذلك قال الله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم وقال صلى الله عليه وسلم انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تزدروا ونعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله كنت أجالس الاغنياء فلم أزل معجوما كنت أرى ثوبا أحسن من ثوبي فدابة أقره من ذاتي فجالست الفقراء فاسترحمت وحكي ان الرزق رحمه الله خرج من باب جامع القسطنطين وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه فبهز ما رأى من حسن حاله وحسن هيبته فقلنا قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أنصبرون ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقرا مقلدا لما لذي هو في سبيله لا يبتلى بمثل هذه الفتنة فان من شاهد زينة الدنيا فاقما أن يقوى دينه وبقية فيه فيصير في ما يريح مرارة الصبر وهو أمر من الصبر وأن تمتع رغبته فيصال في طلب الدنيا فملك هلا كما يؤذي أمان الدنيا فيا لطمع الذي يجيب في أكثر الاوقات فليس كل من يطلب الدنيا يتيسر له وأمان في الآخرة فيا بشارة

متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاعرابي  
إذا كان باب الذل من جانب الغنى \* سموت الى العلياء من جانب الفقر  
أشار الى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً

### الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة التقلأ والحق ومقاساة حقيهم وأخلاقهم فإن رؤية التقليل هي العمى الأصغر  
قبل الأعمش ممحشت عيناً قال من النظر الى التقلأ ويحك أنه دخل عليه أوجنيقة فقال في الخبر  
أن من سلب الله كرمته عوضه الله عنهما ما هو خير من مافا الذي عوضك فقال في معرض المطاية  
عوضني عنهما أنه كفاي رؤية التقلأ وأنت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلاً يقول نظرت الى  
ثقل مرة ففتشى على وقال جالينوس لكل شيء حي روح النظر الى التقلأ وقال الشافعي  
رحمه الله ما حالست ثقلأ إلا وجدت الجانب الذي يليه من بدن كأنه أثقل على من الجانب الآخر  
وهذه القوائد ماسوى الأولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة ولكنها أيضاً تتعلق بالدين  
فإن الإنسان مهما تأذى رؤية ثقل لم يأمن أن يتأذى وأن يستنكر ما هو صنع الله فإذ تأذى من  
غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسدة أو غيبة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يجبر الى فساد الدين  
وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليتهم

### آفات العزلة

اعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة  
فكل ما يستفاد من المخالطة يفت بالهزلة وفوائده من آفات العزلة فانظر الى فوائد المخالطة  
والمدوامي الهامهي وهي التعلم والتعلم والتفهم والانتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس  
والإيناس ونيل الثواب وأتائه في القيام بالحقوق واعتناء التواضع واستفادة التجارب من  
مشاهدة الاحوال والاعتبار بها فلتفصل ذلك فانها من فوائد المخالطة وهي سبع

### الفائدة الاولى

التعلم والتعلم وقد ذكرنا فاضلها في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك  
إلا بالمخالطة إلا أن العلوم كثيرة ومن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحتاج الى التعلم  
لما هو فرض عليه عاص بالمعزلة وان تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال  
بالعبادة لا يعزله وان كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالمعزلة في حقه قبل التعلم غاية  
الخسار ولهذا قال النفعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته  
بنوم أو فكري هوس وغايته أن يستغرق الاوقات بأوراد يستوعبها ولا يتفكر في أعماله بالبدن  
والقلب عن أنواع من الضرر ويختب سعيه ويبطل عمله بحيث لا يدري ولا ينك اعتقاده في الله  
وصفاته عن أو هام يتوهما أو يأس بها عن خواطر فاسدة تعتريه فيها فيكون في أكثر أحواله  
ضحية للحيطة وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجاهل  
أعني من لا يحسن العادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها أثقال النفس مثال جريض يحتاج  
الى طبيب متلطف يعالجها فالمرضى الجاهل إذا خلب بنفسه عن الطبيب قبل أن يعلم الطب  
تضاعف له حاله مرضه فلا يثق للمعزلة إلا بالعلم وأما التعلم ففقه نفسه ثواب عظيم مهما صحت به العلم  
والتعلم ومهما كان له صدقاً فإما الجاهل والاستكثار بالاحجاب والاتباع فهو هلاك للدين وقد ذكرنا  
وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل أن أراد سلامة دينه فانه لا يرى مستقيماً

يطلب فائدة لبيت بل لاطالب الكلام من خرف يستعمل به العوام في معرض الوعظ أو الجدال  
معتد بتوصل به إلى الخاطم الاقران ويتقرب به إلى السلطان ويستعمل في معرض المناقسة والبياهة  
وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالب الا لتوصل إلى التقدم على الامثال وتولي  
الولايات واجتلاب الاموال فهو لا كلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف طالب الله  
ومتقرب بالعلم إلى الله فأكثر الكبار الاعتزال عنه وكنان العلم منه وهذا الاصادف في بلدة  
كبيرة أكثر من واحد أو اثنين ان صودف ولا ينبغي أن يفتر الانسان بقول سفيان تعلمنا العلم لغیر الله  
فأني العلم أن يكون الا الله فان الفقهاء تعلمون لغیر الله ثم يرجعون إلى الله وانظر إلى آخر اعمار  
الاكثرين منهم واعتبرهم أنهم ما توالوا هم هلكي على طلب الدنيا ومتكالبون عليها وأراغبون عنها  
وزاهدون فيها وليس الخبر كالمعاينة واعلم أن العلم الذي أشار اليه سفيان هو علم الحديث وتفسير  
القرآن ومعرفة سير الانبياء والصحاب فان فيها التوقيف والتحذير وهو سبب لاثارة الخوف من الله  
فان لم يؤثر في الحال أثر في المال \* وما السكلام والفقهاء المجرد الذي يتعلق بقضايا المعاملات وقصل  
الخصومات المذهب منه والخلاف لا يراد اراغب فيه للدنيا إلى الله بل لا يزال متمادا في حرصه إلى  
آخر عمره ولعل ما ودعناه هذا الكتاب ان تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز ان يرخص فيه اذ يرجح  
أن يتزجر به في آخر عمره فانه مشغول بالتوقيف بالله والترغيب في الآخرة والتعذير من الدنيا وذلك  
مما يصادف في الاحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا  
ينبغي أن يتجاذع الانسان نفسه فان المقصر العالم يقتصره أسعد حالاً من الجاهل الغرور والمتجاهل  
المغبون وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه وحظه تالذذ النفس  
في الحال باستشعار الادلال على الجهال والتسكير عليهم فتأفة العلم انخيلاً كما قال صلى الله عليه وسلم  
ولذلك حكي عن بشر أنه دفن سبعة عشر قطراً من كتب الاحاديث التي سمعها وكان لا يحدث ويقول  
أني أشتهي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولواشبهت أن لا أحدث لحدث ولذلك قال حدثنا باب  
من أبواب الدنيا واذا قال الرجل حدثنا فأنما يقول أو سألني وقالت رابعة العدوية لسفيان  
الثوري نعم الرجل أنت لولا رقتك في الدنيا قال وفيما دار بعت قالت في الحديث ولذلك قال  
أبو سليمان الداراني من تزجج أو طلب الحديث واشتغل بالسفر فقد ركن إلى الدنيا فهذه آفات  
قد نهينا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من الاصحاب ما أمكن بل الذي  
يطلب الذي يتبدرسه وتعليمه فالصواب له ان كان عاقلاً في مثل هذا الزمان أن يتركه فلقد صدق  
أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في محبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال  
اخوان العلانية أعداء السراة القولك تملقوك واذا غبت عنهم سلقوك من أئامتهم كان عليك رقيباً  
واذا خرج كان عليك خطيباً هل تفارق ونجبة وغل وخديعة فلا تفتر باجتماعهم عليك فاعرضهم  
العلم بل الجاه والمال وأن يخذوك سلباً إلى اوطارهم واعراضهم وحماراً في حاجتهم ان قصرت في  
غرض من أغراضهم كانوا أعدائك ثم يعدون تزدحم اليك دالة عليك وبرونه حقوا وجبا عليك  
وبقرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتصر قريبيهم وخادمهم  
ووليهم وتنتفض لهم سفيان وقد كنت فيها وتكون لهم تابعاً خيساً بعد ان كنت متبوعاً عارفاً  
ولذلك قيل اعتزال العامة ضرورة نامة فهذه معنى كلامه وان خالف بعض ألقاظه وهو حق  
وبصدق فانك ترى المدرسين في رقد دائم وتحت حق لازم ومنه تقيلة عن تزدحم اليهم فكانه يهدى  
تخيه اليهم ويرى حقه واجبا عليهم وربما لا يتخلف اليه ما لم يستكمل برزق له على الادراغ ثم ان المدرس



المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله فلا يزال متردداً إلى أبواب السلاطين ويقاسى المذل والشدة بمقاساة الذليل المهين حتى يكسب له على بعض وجوه البعث مال حرام ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ويبيعونه ويستذلونه إلى أن يسلم اليها مقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه ثم يبيع في مقاساة القسوة على أصحابه أن سوى بينهم مقتله الممزون ونسبوه إلى الحق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارف الفضل والقيام بمقارير الحقوق بالعدل وإن فارت بينهم سلفه السفاهة بالسنة حداد ونار وأعليه ثوران الأساود والأساود فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة ما يأخذه ويترقه عليهم في العقب والحب أنه مع هذا البلاء كله يعني نفسه بالباطل ويدلها بجمل الغرور ويقول لها لا تقترى عن صنعك فأنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ومذبذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم وناترة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا ماله لا طواهي مرصدة للصالح وأي مصلحة أكبر من تكثر أهل العلم فهم ظهر الدين ويتقوى أهله ولولم يكن حكمة للشيطان لعل يأتى تأمل أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام فتقطعهم أعين الجهال ويستعجبون على المعاصي باستعجارتهم اقتداء بهم واقتفاء آثارهم ولذلك قيل ما فسدت الأمة إلا بفساد الملوك وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء فتعبدوا بالله من الغرور والعجب فانه الداء الذي

### ليس له دواء

النفع والانتفاع \* أما الانتفاع بالناس فبالكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والحجاج إليه مضطراً إلى ترك العزلة فيقيم في جهاد من المخالطة أن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب فإن كان معه مالوا كفى به فأنعاه لقمه فالعزلة أفضل له إن أسندت طرق المكاسب في الأكثر إلا من المعاصي الآن يكون عرضه الكسب للصدقة فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافعة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ولا من الاقبال بكنه المهمة على الله تعالى والتجرب دها لذكر الله أعنى من حصل له أنس بمناجاة الله من كشف وبصرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة \* وأما النفع فهو أن ينفع الناس أما بما له أو بدينه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة في التهوض بقضاء حوائج المسلمين نواب وذلك لا ينال إلا بالمخالطة ومن قدر عليها مع القيام بمحذود الشرع فهي أفضل له من العزلة إن كان لا يشتغل في عزله إلا بتوافل الصلوات والأعمال البدنية وإن كان من افتتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة

### الفائدة الثالثة

التأديب والتأدب وتعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر النفس وقهراً للشهوات وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تنزع لحدود الشرع شهواته ولهذا انتعبد خدام الصوفية في الرابطة فخالطوا الناس بخدمة وهم وأهل السوق للسؤال منهم كسرا لرغوة النفس واستمداداً من ركة دماء الصوفية المنصرفين همهمهم إلى الله سبحانه وكان هذا هو البدأ في الأمصار الحالية والآن قد خالطت الأغراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما ملأ سائر شعائر المدن فصار يطلب من التواضع بالخدمة والتكبر بالاستتباع والتذرع إلى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع فأن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولو إلى القبر وإن كانت النية رياضة النفس ففي خير من العزلة في حق المحتاج

الى الرياضة وذلك مما يحتاج اليه في بداية الارادة فيعد حصول الارتياض ينبغي أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عن رياستها بل المراد منها أن تتخذ من كما يقطع به المراحل وطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب ركبا للسلك بها طريق الآخرة وفيها شهوات ان لم يكسرهما سمحت به في الطريق فن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها فلا يستفيد منها الا خلاص في الحال من عضها ورفسها ورجمها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من الهمة البتة وانما زاد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فتكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقع به كالأهلب الذي قيل له يا راهب فقال ما أنا راهب انما أنا كلب عقور حبست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالإضافة الى من يعقر الناس ولا يمكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فان من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي أن يشوق الى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى الى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة أعون له من المخاطلة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخاطلة أو العزلة آخر \* وأما التأديب فانهما يعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهذيبهم الا بسخاظتهم وحاله حال المعلم وحكمه حكمه ويتطرق اليه من دقائق الآفات والراية ما يتطرق الى نشر العلم الا أن يخاليل طلب الدنيا من المريدن الطالبين للارتياض أبعدهما من طلبه العلم ولذلك يرى فهم قلة وفي طلبه العلم كثرة فينبغي أن يقيس ما يسر له من الخلو بما يسر له من المخاطلة وتهذيب القوم وإيقال أحدهما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالاحوال والاشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفي ولا اثبات

### ﴿الفائدة الرابعة﴾

الاستئناس والابتناس وهو غرض من يحضر الالتم والدعوات ومواضع المعاشرة والناس وهذا يرجع الى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه مبرأ من لانتجوز مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لامر الدين وذلك فحين يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالانسان بالشيخ الملازمين لسعت التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب اذا كان الغرض منه ترويح القلب التهييج وداعي النشاط في العبادة فان القلوب اذا اكرهت عبت ومهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أنس يروح القلب فهي أولى اذ الفرق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا وهذا أمر لا يستغنى عنه فان النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة وهذا عني بقوله عليه السلام ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا يغال فيه برفق دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس لولا تخافة الوسواس لم أجالس الناس وقال مرة لدخلت بلاد لا أنيس بها وهل يفسد الناس الا الناس فلا يستغنى المعتزل اذا عن رفق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم والليالي ساعة فليتهدف في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم المرة على دين خالقه فليتنظر أحدكم من يخالو لجرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والاهتداء الى الرشيد ففي ذلك متيقن ومترق للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول بالصالح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولو عمراً بما يطول به والراضى عن نفسه مغرور قطعاً فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار بما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليتنقده في أحوال القلب وأحوال الجليس أو لا تم ليجالس

﴿الفائدة الخامسة﴾

في نيل الثواب وإنالته \* أما النيل فحضور الجنائز وعبادة المرضى وخضور العيدين وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لارخصة في تركه الا خوف ضرر ظاهر بقاءوم مايقوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتفق الا نادرا وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث انه ادخال سرور على قلب مسلم \* وأما انالته فهو ان يفتح الباب لتعوده الناس أو ليعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فانهم يتألون بذلك ثوابا وكذلك اذا كان من العلماء وأذن لهم في الزيارة فالزيارة والالتفات وكان هو بالتكفين سببا فيه فيبغي أن يز ثواب هذه المخالطات بآفاتهما التي ذكرناها وعند ذلك قدر ترج العزلة وقد ترج المخالطة فقد حكمي عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور ويعصم فارق الامصار والنجاز الى قتل الجبال تفرغ للعبادة

﴿الفائدة السادسة﴾

وفرا من الشواغل

من المخالطة التواضع فانه من افضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا في اختيار العزلة فقد روى في الاسرار ان عليا من الحكماء صنف ثلثمائة مصنف في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فأوحى الله اليه قل لفلان انك قد ملأت الارض نفاقا واني لا أقبل من نفاقك شيئا قال فظني وانفرد في سرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضاء ربي فوحي الله اليه قل له انك لن تبلغ رضائي حتى تحالط الناس وتصبر على اذاهم فخرج من داخل الاسواق وخالط الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فأوحى الله تعالى اليه ان قد بلغ رضائي فكم من معتزل في بيته وباعثه الكبر ومأنعه عن المخالفة ان لا يورق أو لا يقدم أو يرى الترفع عن محالطتهم أرفع لجله وأبقى لطاوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لوخالط فلا يعتقديه الزهد والاشتغال بالعبادة فيخذ البت ستر على مقابحه ابقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكير وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والسلاطين اليهم واجتماعهم على بابهم وطرقهم وتقبيلهم أيدهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يبغض اليه المخالطة وزيارة الناس لبغض اليه زيارتهم له كما حكمنا من الفضيل حيث قال وهل جئتني الا لأترين لك وتترين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للامير الذي زاره حاجتي أن لا أراك ولا تراني فن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزاله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس لان قلبه متجرب دلائل لغات الى نظره اليه بعين الوفا والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه \* أحد هاتين النواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بجله أو دينه اذ كان على رضى الله عنه يحمل التمر والمخ في ثوبه ويده ويقول لا ينقص الكمال من كماله \* ماجر من نعم الى عياله \* وكان أبوهريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكافهم \* وكان أبوهريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة والحطوب على رأسه طر قوا لاميركم كان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء فيجعله اليه بنفسه فيقول له صاحبه اعطني أحمله فيقول لصاحبه الشيء أحق بجمعه وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فقولون لهم الى الغداء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول ان الله لا يحب المستكبرين \* الوجه الثاني ان الذي شغل نفسه بطلب رضاء الناس عنه وتحسين اعتقادهم

فيه مغرور لانه لو عرف الله حق المعرفة علم ان الخلق لا يفتنون عنه من الله شيئا وان ضرره ونفعه بيد الله ولا تافع ولا ضار سواه وان من طلب رضا الناس ومحبتهم بهبط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرضاء الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى والله ما أقول لك الاتصاف به ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا يصح لك فافعله ولذلك قيل

من راقب الناس مات غما \* وقاز بالذلة الجسور

ونظر سهل الى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا الشيء أمره به فقال يا أستاذ لا أقدر عليه لاجل الناس فالتفت الى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون بأحد وصفين عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدنيا الا خالفه وان أحد الا يقدر على أن يضربه ولا ينفعه وعدم سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالي بأي حال يرويه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب ومبغض فاذا كان هكذا فكيف مع أهل طاعة الله وقيل للعسبن يا أبا سعيد ان قومنا يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتبع سقطات كلامك وتعنيك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن فطهت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد دخلت أن حالهم ورازقهم ومحبهم لم يسلم منهم وقال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب احبس عني ألسنة الناس فقال يا موسى هذا شئ لم اصطفه لنفسى فكيف أفعله بك وأوحى الله سبحانه وتعالى الى عزير ان تطب نفسا باني أجعلك عليك في أفواه الماضفين لم أكبت عندى من المتواضعين فاذا من حبس نفسه في البيت لم يحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في غناء حاضر في الدنيا ولعاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذا الاستعجب العزلة المستغرق الاوقات بربه ذكرنا وفكرنا وعبادة واعلم بحيث لو خاطبه الناس لضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوش عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تنتهي فانها مهلكات في صور منجيات

### في الفائدة السابعة

التجارب فانها تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل الفرزى ليس كافيا في فهم مصالح الدين والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحسكه التجارب فالصبي اذا اعتزل بقي غمرا جاهلا بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويكتبه ذلك ويحصل بقبية التجارب بسماع الاحوال ولا يحتاج الى المخالطة ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر عليه في الخلوة فان كل مجرب في الخلاء يسر وكل غضوب أو حقود أو حوسد اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبئه وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب اما طهاؤها وقهرها ولا يكتفي تكسيها بالتباعد عما يجرب كها فتال القلب المشعون بهذه الخبايا مثال دمل ممتلئ بالصديد والمدة وقد لا يحسن صاحبه بألمه ما لم يتحرك أو حسه غيره فان لم يكن له يد فحسه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يجركه ربما غلق بنفسه السلامة ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقد وكن لوحركه كحركة أو أصابه مشروط حجام لا تعجز منه الصديد وفار فوران الشئ المحقق اذا حبس عن الاسترسال فكذلك القلب المشعون بالحدود والجل والحدود والغضب وسائر الاخلاق الذميمة انما تتعجز منه خباياها اذا لم تحركه عن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالبون لتركية القلوب يجربون أنفسهم فن كان يستشعر في نفسه كبراسي في اماطته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب على رأسه ويرد في الاسواق ليحرب نفسه بذلك فان غوائل النفس ومكايده الشيطان خفية قل من يغفل هنا ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال أعدت

صلاة ثلاثين سنة مع اني كنت اصلها في الصف الاول ولكن تختلف يوما بعد فاما وجدت موضعها في الصف الاول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستعرج بحجة من نظر الناس الى وفد سبقت الى الصف الاول فعملت ان جميع صلواتي التي كنت اصلها كانت مشوبة بالرياء مزوجة بالذة نظر الناس التي ورويتهم اياي في زمرة السابقين الى الخير فالحالطة لها فائدة طاهرة عظيمة في استخراج الخبايا واطهارها ولذلك قبل السفر بفرص الاخلاق فانه نوع من الخطة الدائمة وستأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربيع المهلكات فان بالجهل بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل ان يستعمل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد الا للصلاة افضل من الصلاة فاننا نعلم أن ما يراد غيره فان ذلك الغير أشرف منه وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل علي ابي رجل من أصحابي ففني تفضيل العلم بجمع الى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني عوم النفع لاعتدائه والعمل لا تنتعدي فائدته والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل بل مقصود الاعمال صرف القلوب عن الخلق الى الخالق لتنبعث بعد الانصراف اليه لمعرفته ومحبته فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم وهذا العلم غاية المريدن والعمل كالشرط له واليه الاشارة بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فالكلم الطيب هو هذا العلم والعمل كالجمال الرافع له الى مقصده فيكون الرفوع أفضل من الرفع وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام فترجع الى المقصود فنقول اذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفصيل نفا واثباتا خاطا بل ينبغي أن يتطرق الى الشخص وحاله والى الخليط وحاله والى الباعث على مخالطته والى الفاتت بسبب مخالطته من هذه القوائد المذكورة ويقاس الفاتت بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق وينضح الافضل وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب اذ قال يا يونس الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة والانسباط اليهم مجابة لقرناء السوء فكمن ينقبض والنسب فذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة ويختلف ذلك بالاحوال وبملاحظة القوائد والافات يتبين الافضل هذا هو الحق الصراح وكل من سوسى هذا فهو قاصر وانما هو اخبار كل واحد عن حاله خاصة هو فيها ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع الى هذا هو أن الصوفي لا يتكلم الا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا يتطرق الى حال نفسه فكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه فان الحق واحد أبدا والقاصرين عن الحق كثير لا يصحح ولذلك سئل الصوفية عن الفقر فامن واحد الا جواب بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالاضافة الى حاله وليس يحق في نفسه اذا الحق لا يكون الا واحدا ولذلك قال ابو عبد الله الجلاء وقد سئل عن الفقر فقال اضرب بكلك الحائط وقل ربني الله فهو الفقير وقال الجنيد الفقير هو الذي لا يسأل أحد الا يعارض وان عورض سكت وقال سهل بن عبد الله الفقير الذي لا يسأل ولا يتخير وقال آخر هو أن لا يكون لك فان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك وقال ابراهيم الخوافس هو ترك الشكوى واطهار أثر البلوى والمقصود أنه لو سئل منهم مائة اسمع منهم مائة جواب مختلفة فلما يتفق منها اثنان وذلك كله حق من وجه فانه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ولذلك لا ترى اثنين منهم ثبت أحدهما لصاحبه قدماني التصوف أو بنى عليه بل كل واحد منهم يدعي أنه الواصل الى الحق والواقف عليه لان أكثر ترددهم على مقتضى الاحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشغلون الا بأنفسهم ولا يلتفتون الى غيرهم ونور العلم اذا أشرق أحاط بالكل

وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظره هؤلاء ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصنف قدمان وحكي عن آخر أنه نصف قدم وآخر دعليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر دعليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فان كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رأته لنفسه فصدق في قوله وأخطأ في تحقظته صاحبه اذن قل أن العالم كله بلده أو هو مثل بلده كإثبات الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرفه طول الظل وقصره وعلته اختلافه بالبلاد فحسبنا أحكام مختلفة في بلاد مختلفة يقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر فهذا مما أوردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة فان قلت في أثر العزلة ورأها أفضل له وأسلم فما أدابه في العزلة فنقول إنما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة وأما آداب العزلة فلا يطول فينبغي للعزلة أن ينوي بعزله كف شر نفسه عن الناس أو لا يطلب السلامة من شر الناس وإنما ناسأله من آفة التصور عن القيام بحق المسلمين ثانياً ثم العزلة بكنهه الهمة لعبادة الله رابعاً فهذه آداب ينبغي أن يكون في خلوته موافقاً على العلم والعمل والذكر والفكر ليجتني ثمره العزلة ولينع الناس عن أن يكثر وأغشيانه وزيارته فيشوش أكثر وقته وليكيف عن السؤال عن أخبارهم وعن الأصغاء إلى أراحيف البلد وما الناس مشغولون به فان كل ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب فوقوع الأخبار في السمع كوقوع السدر في الأرض فلا بد أن يثبت ويتفرع عروقه وأغصانه وينداعى بعضها إلى بعض وأحد مهمات العزلة قطع الوساوس الصارفة عن ذكر الله والأخبار بما يسبغ الوساوس وأصوبها وليقتنع بالسير من المعيشة والاضطره التوسع إلى الناس واحتياج إلى مخالطتهم وليكن مبهوراً على ما يلقيه من أدى الجيران وليستدسمعه من الأصغاء إلى ما يقال فيه من نناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة فان كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فان السير إقاماً بالمواظبة على ورد ذكره حضور قلب وأما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله ولمسكوت سمواته وأرضه وأما بالتأمل في دقائق الأعمال ومقدمات القلوب وطلب طرق التخصص منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والأصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال وقد نبهت ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحة أو مجلس صالح لتسريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كثرة المواظبة فقه عون على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم من لا يقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه محراب ولا بل يصبح على أنه لا عيسى وعيسى على أنه لا يصح فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر زخا إلى الأجل وليكن كثير المذاكر للوحدانية والوحدانية التي هي في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما أنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزال الموت أنسه ألا يهدم الموت محل الانس والمعرفة بل يبقى حياً بمعرفة الله وأنسه فراح بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وكل مغير دلت في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدركه الموت بمصلا غير مدمر فالجهاد من جاهد نفسه وهواه كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر يعنون جهاد النفس ثم كتاب العزلة وبشلوه كتاب آداب

﴿ كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب آداب العلوم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعته في الحضر والسفر \* فأصحواراضين بجاري القدر \* متهين قلوبهم عن التفت إلى منتهات البصر \* الأعلى سبيل الاعتبار بما نسخ في مسارح النظر وبجاري الفكر \* فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر \* والبدو والحضر \* والصلاة على محمد سيد البشر \* وعلى آله وصحبه المقتنين لأناره في الاخلاق والسير \* وسلم كثيرا (أما بعد) فإن السفر وسيلة إلى الخلاص من مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه \* والسفر سفران سفر نظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والقلاوٓ \* وسفر سبر القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات \* وأشرف السفيرين السفر الباطن فإن الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والاجداد لا زمر درجة القصور وقاذم بمرتبة النقص ومستبدل بمتنع قضاء جنة عرضها السموات والأرض طلحة السجين وضيق الحبس ولقد صدق القائل

ولم أر في عيوب الناس شيئا \* كقص القادرين على القيام

الآن هذا السفر لما كان مقصده في خطب خطير \* لم يستغن فيه عن دليل وخبر \* فاقضى غرض السبيل \* وقد انخفي والدليل \* وقناعة السالكين عن الخط الجزيل \* بالعيب النازل القليل \* اندراس مسالكه فانقطع فيه الرفاق \* وخی عن الطائفتين منتهات الانفس والمكوت والآفاق \* واليه دعا الله سبحانه بقوله سنبرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم \* ويقول تعالى وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسهم أنفسكم ألا تنصرون وعلى القعود من هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى وانكم لترون عليهم مصحين وبالليل أفلاتنقلون ويقول سبحانه وكان من آية في السموات والأرض يمزون عليها وهم عنها معرضون فنسبر له هذا السفر لم يزل في سيرة منتهاه في جنة عرضها السموات والأرض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تنصيق فيه المناهل والموارد ولا يضر فيه التزاحم والثوار بل تزيد بكثره المسافرين غناؤه وتنضاعف ثمراته وفوائده فغناؤه دائمة غير ممنوعة وثمراته مترائدة غير مقطوعة الا اذا بدد المسافر قوة في سفره ووقفة في حركته فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بما لديهم واذ اغوا أزاغ الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظنون أنفسهم ومن لم يؤهل للبولان في هذا الميدان والتطواف في منتهات هذا البستان ربما احتار في نظاره يده في مدة مد يد فرائض معدودة معتقبا تجارتها للدنيا أو ذخيرة للأخرة فان كان مطلبه العلم والدين والكتابة للاستعانة على الدين كان من سلك سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب أن أهلها كان من حال الدنيا وأتباع الشيطان وان اطلب عليها لم يحل سفره عن فوائد تحفه بعالم الآخرة ونحن ندكر آدابه وشروطه في بابين ان شاء الله تعالى ﴿ الباب الاول ﴾ في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان ﴿ الباب الثاني ﴾ فيما لا بد للمسافر من تعلمه من

رجخص السفر وأدلة القليلة والافات

﴿ الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان ﴾

﴿ الفصل الاول في فوائد السفر وفصله ونيتة ﴾

اعلم أن السفر نوع وحركة والطه وفيه فوائد وله آفات كاذ كرناه في كتاب الصحبة والعزلة والقلاوٓ

الماعشة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فان المسافر اما أن يكون له مخرج من مقامه ولولاه لما كان له مقصد يسافر اليه واما أن يكون له مقصد وطلب والمهرب عنه اما أمر له نكايته في الامور الدنيوية كالطاعون والوباء اذا ظهر بيلداً وخوف حنبيه فتنة أو خصومة أو غلامه وسعرو هو اتاعام كجذ كزناه أو خاص كن يقصد باديه في بلدة فيهرب منها واما أمر له نكايته في الدين كن ابتلى في بلد يجهل موال واتباع أسباب تصده عن التجرد لله فيؤثر الغربة والخلو ويجتنب السعة والجاه أو كن يدعى الى بدعة فها أو الى ولاية عمل لا تحمل مباشرة فطلب القرار منه واما المطلوب فهو اما دنيوي كالمال والجاه أو ديني والدينني اما علم واما عمل والعلم اما علم من العلوم الدنيوية واما علم بخلق نفسه وصفاته على سبيل التجربة واما علم بآيات الارض ومعجزاتها كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الارض والعمل اما عبادة واما زيارة والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة انضمام القربات وقد قصد بها مكان كسكة المدينة وبيت المقدس والثغور فان الرباط بها قربة وقد يقصد بها الاولياء والعلماء وهم اما موق في تزار قبورهم واما احياء فيتركها عشا هدمهم ويستفاد من النظر الى احوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي اقسام الاسفار ويخرج من هذه القسمة اقسام هو القسم الاول هو السفر في طلب العلم وهو اما واجب واما نفل وذلك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً وذلك العلم اما علماً بموردينه أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قال عليه السلام من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي خبر آخر من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً الى الجنة وكان سعيه من المسير يسافر الايام في طلب الحديث الواحد وقال الشعبي ناسا فرجل من الشام الى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى أو تزيده عن ردى ما كان سفره ضائعاً ورجل جابر بن عبد الله من المدينة الى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا وشهرا في حديث باقهم عن عبد الله بن أنيس الانصاري يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعوه وكل من ذكر في العلم يحصل له من زمان الصحابة الى زماننا هذا الموصول العلم الا السفر وسافر لاجله واما عمله بنفسه وأخلاقه فذلك انضمامهم فان طريق الآخرة لا يمكن سلوكها الا بتبيين الخلق وتزنيبه ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبايا صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها واما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال ويخرج الله الخب في السموات والارض واما سمي السفر سفر الاله يسفر عن الاخلاق ولذلك قال عمر رضي الله عنه الذي زكى عنده بعض الشهود هل صحته في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشر يقول يا معشر القرءاسموا انظيوا فان الماء اذا ساحت طاب واد اطل مقامه في موضع تغير وبالجمله فان النفس في الوطن مع موادة الاسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة فاذا حملت وشاء السفر وصرفت عن مألوفاها المعتادة وامتنعت بمشاق الغربة انكشفت فرائدها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب الغزلة فوائد الخاطلة والسفر بخاطلة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق \* واما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للستبصر ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات وما من شئ منها الا هو شاهد لله بالوحدانية ومسبح له بلسان ذلي لا يذكره الا من ألقي السمع وهو شهيد واما الجاحدون والنافلون والمفترون بلامع السراب من زهرة الدنيا فانهم لا يبصرون ولا يسمعون لانهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم محجوبون بلعون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون وما أريد بالسمع السمع الظاهر فان الذين أريدوا به ما كانوا



معزولين عنه وانما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر الا الاصوات ويشاؤك  
 الانسان فيه سائر الحيوانات فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراز نطق  
 المقال يشبه قول القائل حكاية لكلام الوتر والحاظ قال الجدار للوتر لم تشقني فقال سل من يدقني  
 ولم يتركني وراى الجار الذي وراى وما من ذرة في السموات والارض الا ولها أنواع شهادات لله  
 تعالى بالوحدانية هي توحيدها وأنواع شهادات لسانها بالتقدس هي تسبيحها ولكن لا يفقهون  
 تسبيحها الا نهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر الى قضاء سمع الباطن ومن ركاكة لسان المقال الى  
 فصاحة لسان الحال ولوقدر كل عاجز على مثل هذا السبيل كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم  
 منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة  
 الحروف والاصوات ومن يسافر ليستقرئ هذه الشهادات من الاسطر المكتوبة بالخطوط الالهية  
 على صفحات الجادات لم يطل سفره بالبدن بل يستقرئ في موضع ويبرغ قلبه للسمع بسماع نفحات  
 التسميات من آحاد الذرات فانه وللمرتبة في القلوب وله غيبة في ملكوت السموات فالشمس  
 والقمر والغيوم بأمره مسخرات وهي الى أصدار ذوى البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات  
 بل هي دائبة في الحركة على توالي الاوقات فمن الغرائب أن يدأب في الطواف بأحادي المساجد من  
 أمرت التكبيرة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكاف الارض من تطوف به أقطار  
 السماء ثم مادام المسافر مفتقرا الى أن يهرع عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو يصدق المنزل  
 الأول من منازل السائرين الى الله والمسافرين الى حضرته وكأنه معتكف على باب الوطن لم يفض به  
 المسير الى متسع القضاء ولا سبب لطول القيام في هذا المنزل الاجبن والقصور ولذلك قال بعض  
 أرباب القلوب ان الناس ليقولون اتقوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول غضوا أعينكم حتى تبصروا  
 وكل واحد من القولين حق الا أن الأول خير من المنزل الأول القريب من الوطن والثاني خير ما بعده  
 من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطوها الا مخاطر بنفسه والمجاور إليها ما يشبه فيها سنين وربما  
 يأخذ التوفيق بيده فيرشده الى سواء السبيل والها الكون في التيه هم الا كثرون من ركاب هذه  
 الطريق ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبق لهم من الله  
 الحسنى واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فانه يقل بالاضافة الى كثرة الخلق طلبة ومهما عظم  
 المطلوب قل المساعد ثم الذي ملك أكثر من الذي ملك ولا يهتدى لطلب الملك العاجز الجبان  
 العظيم الخطر وطول التعب واذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الاجسام  
 وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا الا في حيزا خطروا قد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم  
 الحزم والحذر كقيل ترى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع التي  
 فهذا حكم السفر الظاهر اذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الارض فان ترجع الى القرض  
 الذي كان قصده وانبين في القسم الثاني وهو أن يسافر لاجل العبادة اما الحج أو جهاد وقد كرنا  
 فضل ذلك وآدابه وأهماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جملة زيارته قبور الانبياء  
 عليهم السلام وزيارته قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء وكل من يشترك بمشاهدته  
 في حياته بتبزيه زيارته بعد وفاته ويجوز شذاز حال هذا القرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام  
 لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لا بد ذلك  
 في المساجد فانها بمثابة بعد هذه المساجد والافلا فرق بين زيارته قبور الانبياء والاولياء والعلماء في  
 أصل الفضل وان كان يتفاوت في الدرجات تفاوتا عظيما بحسب اختلاف درجاتهم عند الله وبالجملة

زيارة الاحياء أولى من زيارة الاموات والفائدة من زيارة الاحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر اليهم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه أيضا حركة للرضية في الاقتداء بهم والتحاق بأخلاقهم وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من القوائد العلية المستفادة من أنفاسهم وأنعامهم كف ومجزة زيارة الاخوان في الله فيه فضل كذا ذكرناه في كتاب الصبغة وفي التوراة سراً أربعة أميال زراً في الله وأما البقاع فلامعني زيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور الرباطها فالحدث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع الا الى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضا له فضل كبير يخرج ابن عمر عن المدينة قاصدا بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كرا جاعا من الغدائي المدينة وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لا يعبه الا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقبلا فيه حتى يخرج منه وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك **القسم الثالث** أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش الدين وذلك أيضا حسن فالفرار مما لا يطاق من سبب الانبياء والمرسلين وما يجيب الحرب منه الولاية والجاه وكثرة العلائق والاسباب فان كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم الا بقلب فارغ عن غير الله فان لم يتم فراغه فقد رفاضه بصور أن يستغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وتقبلها وقد خاف الخوفون وهلك المشغولون والمجدلة الذي لم يعان النجاة بالفرار المطلق عن جميع الازرار والاعباء بل قبل الخف بغضله وشمله بسعة رحمته والخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه وذلك لا يتيسر في الوطن بل اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده الا بالفرار والحول وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروى نفسه مدة مدبرة ثم يماجده الله بجموعته فينم عليه بما بقوى به يقينه ويظهر به قلبه فيستوي عنده الحضر والسفر ويقارب عنده وجود الاسباب والعلائق وعدمها فلا يصد شئ منها عما هو بصدده من ذكر الله وذلك مما يعز وجوده جد ابل الغالب على القلوب الضعف والمقصود عن الاتساع التعلق والخالق وانما يسعد بهذه القوة الانبياء والاولياء والوصول اليها بالكسب شديد وان كان الاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء قرب رجل قوي ذي مرة سوى شديد الاعصاب يحكم البنية يستقل يحمل ما وزنه ألف رطل مثلاً فلما أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بممارسة الجمل والتدريج فيه قال قليلا لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوة زيادته وان كان ذلك لا يسلفه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا فان ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال وقد صكنا من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف على المشتهر هذا زمان رجل ينتقل من بلد الى بلد كما عرف في موضع تحول الى غيره وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت الى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها رخص أريد أن أقم بها قلت له وتعمل هذا قال نعم اذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فانه أسلم لديك أقل لحملك وهذا هرب من غلاء السعور وكان سرى السقطي يقول الصوفية اذا خرج الشتاء فقد خرج آدابوا وورقت الاشجار وطاب الانتشار فانتشر او قد كان الخواص لا يقيم يلدأ أكثر من أربعين يوما وكان من المتوكلين ويرى الاقامة اعتمادا على الاسباب قادح في التوكل وسيأتي أسرار الاعتماد على الاسباب في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى **القسم الرابع** السفر هربا مما يقدر في البدن كالطاعون أو في المال

كفلا السرا وما يجرى مجراه ولا حرج في ذلك بل ربما يجب القرار في بعض المواضع وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما ترتب عليه من الفوائد واستحبابه ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفرضه لورود النبي فيه قال أسامة بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذا الوبع أوالسقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ثم بقي بعد في الأرض فيذهب المرتقون يأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم من عليه ومن وقع بأرض وهو بها فلا يخرج منه القرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه في الطاعون قال عدة كفة البعير تأخذهم في مرافقهم المسلم البت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالمرابط في سبيل الله والفار منه كالفار من الزحف وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو خفت وأطع والدك وإن أمر أن لا تخرج من كل شيء هو لك فأخرج منه لا تترك الصلاة عندما فأن من ترك الصلاة عندما فقد برئت ذمة الله منه وإياك والخرفاتها مفتاح كل شر وإياك والعصية فانها تسقط الله والفر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فأثبت فيهم أ نفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أظفهم بالله فهذه الاحاديث تدل على ان القرار من الطاعون منهي عنه وكذلك القدوم عليه وسيأتي شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه اقسام السفار وقد خرج منه ان السفر ينقسم الى مذموم وإلى محمود وإلى مباح والمذموم ينقسم الى حرام كإياقي العبد وسفر العاق والى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم الى واجب كالخروج لطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم والى مندوب اليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الاسباب تدبين النية في السفر فان معنى النية الاتبعات للسبب الباعث والانتهاض لاجابة الداعية وتكون نية الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمختار وأما المباح فخرجته الى النية فيما كان قصده بطلب المال مثلا التعفف عن السؤال ورعاية سيرة اللزومة على الاهل والعالي والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج الى الحج وباعته الزايع والسمعة فخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات فقوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المخطورات فان النية لا تؤثر في اخراجها عن كونها من المخطورات وقد قال بعض السلف ان الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون الى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا اعطى منها ونقص من آخرة فاعفاه وفرق عليه همه وكثرا لحرصه والرغبة شغفه ومن كانت نيته الآخرة اعطى من البصرة والحكمة والفتنة وفصله من التدكرة العرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الاقامة فذلك ينسأ في النظر في أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة وقد ذكرنا منها في كتاب العزلة فليس فهم هذا منه فان السفر نفع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الجسم وتشتت القلب فيحق الاكثرين والأفضل في هذا ما هو الاعون على الدين ونهاية عمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الانس به كراهه تعالى والانس يحصل بدوام الذكر والعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء والاقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء وأما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات القلب الا في حق الاقوياء فان المسافر وماله ليعني فاني الاما في الله فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ما لفته

واستاده في اقامته وان لم يكن معه مال يخاف حله فلا يخلو عن الطمع والاستشراف الى الخلق فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والتراحم مشوش لجميع الاحوال فلا ينبغي أن يسافر المرء الا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته فان اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح لم طريق الفكر والعمل فالسكون أولى به الا أن أكثر متصوفة هذه الاعصار لما خلت بواطنهم عن لطائف الافكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا بباطلين غير محترفين ولا مشغولين قد ألقوا البطالة واستنقلوا العمل واستوعروا طريق الكسب واستلوا بجانب السؤال والكسبية واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستنصروا الخدم المنتصين للقيام بخدمة القوم واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة الا لرباء والسمعة وانتشار الصيت واقتناص الاموال بطريق السؤال لئلا يكثر الاتباع فلم يكن لهم في الخانقاهات حكم نافذ ولا تأديب للبردين نافع ولا حرج عليهم قاهر فلبسوا المرقعات واتخذوا في الخانقاهات منزهات وربما تلقفوا ألقافا مخرقة من أهل الطماقت فيظنوا انهم قد تشبهوا بالقوم في خرفتهم وفي سياحتهم وفي لغظهم ومباذيرهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فظنوا بأنفسهم خيرا وبمحبسبون أنهم يحسنون صنعا ويعتقدون أن كل سوداء مرة ويتوهمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الحقائق وهيهات فأغزى رحا قفة من لا يميز بين الشعم والورم فهو لا بغضاء الله فان الله تعالى يبغض الشاب الفارغ ولم ينجحهم على السياحة الا لاسباب والفراغ الا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد خلت البلاد منه الا بالامور الدينية كلها قد فسدت ووضعت الا لتصوف فانه قد انجح بالكلية وبطل لان العلوم لم تتدرس بعدو العالم وان كان عالم سوء فانما فساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقاق ماسوى الله وحاصله يرجع الى عمل القلب والجوارح ومهما فسد العمل فالتاصل وفي أسفار هؤلاء نظر الفقهاء من حيث أنه آتباع للنفس بلا فائدة وقد يقال ان ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالاباحة فان حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الحظوظ وان كانت خسية فنفس المتفرج كين لهذه الحظوظ أيضا خسية ولا بأس بآتباع حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود اليه فهو الشاؤى والمتلذذ والقوى تقتضى تشنيت العوالم في المباحات التي لا تنفع فيها ولا ضرر فالسائحون في غيرهم في الدين والدنيا بل لحض التفرج في البلاد كالحائهم المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما قنعوا الناس شرهم ولم يلبسوا على الخلق حالهم وانما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والاكل من الاوقاف التي وقفت على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات آخر وراء الصلاح ومن أقل صفات احوال هؤلاء أكلهم أموال السلاطين وأكل الحرام من الكفار فلا تنقي معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي قاسق لتصوف صوفي كافر وفقه يهودي وكأ أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص بالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدل وكذلك من نظروا الى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب الى الله تعالى حرم عليهم الاخذ وكان مأكلوه سعيا وأعني به اذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال باظهار التصوف من غير اتصاف بخلقته كأخذه باظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوى وهو

كاذب وأعطاه مسلم ما لخبه أهل البيت ولوعلم أنه كاذب لم يعطه شيئا فأخذ عني ذلك حرام  
وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحتاطون عن الأكل بالدين فإن المبالغ في الاحتياط لدينه لا يفتك  
في باطنه عن عورات لو انكشف للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة فلا جرم كانوا  
لا يشترون شيئا بأنفسهم بخافة أن يساحوا لأجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا يكونون من  
يشتري لهم ويشترون على الوكيل أن لا يظهر أنه لم يشتري نعم إنما جعل أخذ ما يعطى لأجل الدين  
إذا كان الأخذ بحيث لو علم المعطي من باطنه ما يعطيه الله تعالى لم يقتض ذلك قنورا في رأي فيه والعامل  
المنصف يعلم من نفسه أن ذلك ممنوع أو عزيز والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلا بأمر  
دينه فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ومن  
صرف هذه الحقيقة لزما لمحاولة أن لا يأكل إلا من كسبه لئلا من هذه الغائلة ألا يأكل إلا من  
مال من يعلم قطعا أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته فإن اضطر طالب  
الحلال وصر بطريق الآخرة إلى أخذ مال غيره فليصرح له وليقل انك ان كنت تعطيني لما تعتقده  
في من الدين فليست مستحقا لذلك ولو كشف الله تعالى سترى لم ترى بعين التوحييل اعتقدت اني شررت  
لخلق أو من شرارهم فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ فانه ربما رضى منه هذا الخصلة وهو اعترافه على  
نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة ومخادعة فليتقن لها  
وهو أنه قد يقول ذلك منظر أنه متشبه بالصالحين في ذمهم ونفوسهم واستحقاقهم لها ونظرهم إليها  
بعين المقت والازدراء فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هو عين المدح  
والاطراء فكمن ذام نفسه وهو لها مدح بعين ذمهم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود وأما  
الذم في الملاءمة عين الرياء الا اذا ورده اراد يحصل للسمع بقياسا بأنه مقترف للذنوب ومعتز بها  
وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الاحوال ويمكن تلبسه بقرائن الاحوال والصادق بينه وبين الله تعالى  
يعلم أن مخادعته عن عروجه أو مخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو  
القول في أقسام السفر ونية المسافر وفضيلته

الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه الى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدبا هي  
الاول أن يبدأ بآداب المطالم وقضاء الديون واعداد النفقة لمن تزمه نفقته ورذ الودائع ان كانت عنده  
ولا يأخذ زاده الا الحلال والطيب وليأخذ قدر ما يوسع به على رفقائه قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم  
الرجل طيب زاده في سفره ولا يذ في السفر من طيب الكلام وطعام الطعام واطهار ما كرم الا خلق  
في السفر. فان يخرج خبايا الباطن ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر وقد يصلح في الحضر  
من لا يصلح في السفر ولذلك قيل اذا اتى على الرجل معاملته في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تسكوا  
في صلاحه والسفر من أسباب الخببر ومن أحسن خلقه في الخببر فهو الحسن الخلق والافئند  
مساعدة الامور على وفق الغرض قلما يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الخببر الصائم  
والمريض والمسافر وتما حسن خلق المسافر الاحسان الى السكارى ومعاونة الرقعة بكل ممكن  
والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه الا بالاعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله وتما ذلك مع الرفقاء  
بمزاح ومطابقة في بعض الاوقات من غير غش ولا معصية ليكون ذلك شفاء لخببر السفر ومباقة  
(الثاني) أن يختار رفيقا فلا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين  
فيذكره اذا نسي ويعينه ويساعده اذا ذكره فان المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل الا برفيقه وقد نهى  
صلى الله عليه وسلم عن أن يسافر الرجل وحده وقال الثلاثة نفر وقال أيضا اذا كنتم ثلاثة في السفر

فأمرنا أحدهم وكانوا يفعلون ذلك ويقولون هذا أميرنا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وليرؤوا  
أحسنهم أخلاقاً وأرفعهم بالاحساب وأمرهم إلى الأثر وطلب الموافقة وإنما يحتاج إلى الأمر لأن  
الأمر يختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة  
وإنما انظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد ولو كان فيه ما آلهة إلا الله لفسدنا ومهما كان المدبر  
واحداً انظم أمر التدبير وإذا كثرت المدبرون فسدت الأمور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الإقامة  
لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد أو أمير خاص كرب المدار وأما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالتأشير فهذا  
وجوب التأشير ليجتمع شئناات الأراء ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم وأن يجعل نفسه وقاية  
لهم كما نقل عن عبد الله المروزي أنه سمع أبا يعلى الرابطي قال قال علي أن تكون أنت الأمير وأنا فقال  
بل أنت فلم يزل يجعل الزاد لنفسه ولا يبي على على ظهره فأمرت السماء ذات ليلة فقام عبد الله  
طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء جمع عنه المطر فكلما قال له عبد الله لا تنفع لي يقول ألم يقل  
إن الامارة مسلمة لي فلا تتكلم علي ولا ترجع عن قولك حتى قال أبا يعلى وددت أني مت ولم أقل له أنت  
الأمير فكذلك ينبغي أن يكون الأمير وقد قال صلى الله عليه وسلم خير الاحساب أربعة وتخصيص  
الأربعة من بين سائر الاعداد لا بد أن يكون له فائدة والذي يتعده فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل  
يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كان ثلاثة لكان التردد في الحاجة واحداً  
فيسر في السفر بل رفيق فلا يخلو عن خطرو عن ضيق قلب لفسد أنس الرفيق ولو تردد في الحاجة  
اثنان لكان الحافظ للرجل واحداً فلا يخلو بضاع الخطر عن ضيق الصد فإدامون الأربعة  
لا يبي بالمقصود وما فوق الأربعة يذللها بجمعهم رابطاً واحدة فلا يتعده بينهم الترافق لأن الخامس  
زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى عنه فلا تنصرف الهممة إليه فلا تنم المرافقة معه نعم في كثرة الرفقاء فائدة  
للأمن من المخاوف ولكن الأربعة خير للرفقة الخاصة لا للرفقة العامة وكمن رفيق في الطريق  
عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يتخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه (الثالث) أن يودع رفاقه الحضر  
والاهل والأصدقاء وليدع عند الوداع بعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم سمعت عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنه سأل من مكة إلى المدينة مر بها الله فلما أردت أن أفارقه شيعتي وقال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه وإن استودع الله  
دينك وأمانتك وخواتم مملك وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أراد  
أحدكم سفراً فليودع أخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن  
جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ودع رجلاً قال زودك الله التقوى وعقر ذنبك  
ووجهك إلى خير حيث توجهت فهذا دعاء المقيم للودع وقال موسى بن وردان أنبت أبا هريرة رضي  
الله عنه أنه أودع لسفراً أودعه فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئاً عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند  
الوداع فقلت بلى قال قل أستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن  
رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنني أريد سفراً فأوصني فقال له في حفظ الله وفي كفة زودك  
الله التقوى وعقر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت وأينما كنت شك فيه الراوي وينبغي أن استودع  
الله تعالى ما يتخلقه أن يستودع الجميع ولا يخص فقد روي أن عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس  
عطاياهم أنجاه رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحداً أشبه بأحد من هذا قال فقال له الرجل  
أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمر أني أردت أن أخرج إلى سفرواً فمعه حامل به فقالت تخرج وتدعني  
على هذه الحالة فقلت استودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فإذا هي قد ماتت فجلسنا نحدث

فأنا ناعلى قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة تراها كل ليلة فقلت والله ان كانت لصوامة قوامه فأخذت المعول حتى انتهيت الى القبر فخرنا فأذا اسراج وإذا هذا الغلام يدب فقيل لي ان هذه وديعتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها فقال عمر رضي الله عنه لم هو أشبه بك من الغراب بالغراب \* (الرايع) أن يصلي قبل سفره صلاة الاستغارة كما وصفناها في كتاب الصلاة ووقت الخروج يصلي لاجل السفر فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فالي أي الثلاثة أدفعها إلى ابني أم أخى أم أبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصلهن في بيته إذا شد عليه ثياب سفره بقرأتهن بفاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد ثم يقول اللهم اني أقرب بيني إليك فخلقني بيني في أهلي ومالي فهي خليفة في أهله وماله وحزول داره حتى يرجع إلى أهله \* (الخامس) إذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على فإذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليت توكلت وبك اعتصمت وبك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجائي فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عزجارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زودني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني الصبر أخفا توجهت وليدع هذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه فإذا ركب الدابة فليقل بسم الله وبالله الله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون فإذا استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور \* (السادس) أن يرحل عن المنزل بكرة روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك ويكره وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها ويستحب أن يبتدئ بالخروج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفر الا يوم الخميس وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت وكان صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية بعثها أول النهار وروى أبوه مرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة فاطلبها منه نهارا ولا تطلبها ليلا واطلبها بكرة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم بارك لأمتي في بكورها ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصيا بترك الجمعة واليوم منسوب إليها فكان أوله من أسباب وجوبها التشييع للوداع مستحب وهو سنة قال صلى الله عليه وسلم لأن أشجع مجاهدا في سبيل الله فاستغفني على رحله غداة أو روحه أحب إلى من الدنيا وما فيها \* (السابع) أن لا يتزل حتى يجي النهار فهي السنة ويكون أكثر سيره بالليل قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالجمعة فان الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الارضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب الجار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخيرا أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه أصرف حتى شر شرارهم فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم ليقل اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فأدخلك عليه الليل فليقل يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد ووحية

وعقرب ومن شرسا كتي البدو والدو ما ولدوله ما سكن في الليل والنهار وهو السمع العلم ومهما  
علا شرفا من الارض في وقت السير فينبغي أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على  
كل حال ومهما هبط وسج ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة  
والروح جلت السموات بالعرزة والجبروت \* (الثامن) أن يجتأط بالهراقل فيمشي منفردا خارج  
القافية لأنه ربما يقال أو ينقطع ويكون بالليل متعظا عند النوم كان صلى الله عليه وسلم إذا نام  
في ابتداء الليل في السفر اقترب ذراعه وان نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه  
والغرض من ذلك أن لا يستشغل في النوم فتقطع الشمس وهو نائم لا يدري فيصحو من ما يوقته من  
الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره والمستحب بالليل أن يتأوب الرقعة في الحراسة فإذا نام وأحدر  
آخرفه هذه السنة ومهما قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة  
الاخلاص والعوذتين وليقل بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله  
لا يأتي بالخيرات الا الله ما شاء الله لا يغلب الا الله لا يغلب الا الله لا يغلب الا الله لا يغلب الا الله  
الله منتهى ولا دون الله لمجا كتب الله لا غلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزز تحصنت بالله العظيم  
واسعنت بالحي القيوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكفنا بركك الذي لا يرام  
اللهم احرمنا بقدرتك علينا فلا نهلك وأنت تقننا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا فلوب عبادك وامانتك  
برأفة ورحمة انك أنت أرحم الراحمين \* (التاسع) أن يرقق بالديابة ان كان ركا فليجعله مالا نطق  
ولا يضره في وجهها فانه منتهى عنه ولا ينام عليها فانه يتقبل بالنوم وتتأذى به الديابة كان أهل  
الورع لا ينامون على الدواب الا غفوة وقال صلى الله عليه وسلم لا تغفوا ظهوره وركبكم راسي ويستحب  
أن ينزل عن الديابة غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار من السلف وكان بعض السلف  
يكترى بشرط أن لا ينزل وبوفى الاجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا الى الديابة فوضع في ميزان  
حسناته لا في ميزان حسنات المكاري ومن آذى هجمة فبضر أو حمل مالا نطق طوبى له يوم القيامة  
اذ في كل كد حراء أجر قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبعير له عند الموت أيها البعير لا تخاصمني الى  
ربك فاني لم أذك أحملك فوق طاقتك وفي النزول ساعة صدقتان احدهما تزويج الديابة والثانية  
ادخال السرور على قلب المكاري وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتحريك الرجلين والحذر من  
خدر الاعضاء بطول الركوب وينبغي أن يقر مع المكاري ما يحمله عليها شيئا ويعرضه عليه  
ويستأجر الديابة بعقد صحيح لثلاثين يوما ثم يذوق القلب ويحمله على الزيادة في الكلام فلما يلفظ  
العبد من قول لا اله الا الله يركب عتيد فليعترضه كثرة الكلام واللجاج مع المكاري فلا ينبغي أن يحمل  
فوق المشروط شيئا وان خف فان القليل يجز الكثير ومن حام حول الحى يوشك أن يقع فيه قال  
رجل لابن المبارك وهو على دابة احمل لي هذه الرقعة الى فلان فقال حتى استاذن المكاري فاني لم  
أشارطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلتفت الى قول الفقهاء ان هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك  
طريق الورع \* (العاشر) ينبغي أن يستحب ستة أشياء قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمسكلة والمقراض والسواك والمشط  
وفي رواية أخرى عنها ستة أشياء المرأة والقارورة والمقراض والسواك والمسكلة والمشط وقالت  
أم سعد الانصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرقه في السفر المرأة والمسكلة وقال  
صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالانتم عند من يصيحه فانه مما يزيد في البصر وينبت  
الشعر وروى أنه كان يكمل ثلاثا ثلاثا وفي رواية انه اكمل للثلاثي ثلاثا وللسريتين وقدر زاد



الصوفية الزكوة والحبل وقال بعض الصوفية اذا لم يكن مع الفقير زكوة وحبل دل على نقصان دينه  
وانما زادوا هذا المأرأه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب فالزكوة لحفظ الماء الطاهر  
والحبل لتخفيف الثوب المغسول ولتزع الماء من الأبار وهكذا الأولون يكفون بالتعم ويقفون  
أنفسهم عن نقل الماء ولا يلبسون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يتقنوا نجاستها حتى توضع  
عمر رضى الله عنه من ماء في جرة نصراية وكانوا يكفون بالارض والجبال عن الحبل فيقشرون  
الثياب المغسولة عليها فذهبت الالتهاب بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما اتى اذ السن الثابتة  
وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فستحسن وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارة في كتاب الطهارة  
وان المتخبر لا يمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل  
أفضل منه وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر الزكوة  
والحبل والابرة ونحوها والمقراض وكان يقول هذه ليست من الدنيا \* (الحادي عشر) في آداب  
الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قفل من غزواً ورجعاً وعمره وكبره على كل  
شرف من الارض ثلاث تكبيرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحد وهو على  
كل شيء قدير آمين تأتون عابدون ساجدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم  
الاحزاب وحده واذا أشرف على مدينته فليقل اللهم اجعل لنا قراراً ورجلاً قاصداً ثم ليسر الى  
أهله من بشرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بفتة فيرى ما يكره ولا ينبغي له أن يطهرهم ليلا فقد ورد  
النبي عنه وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين ثم دخل البيت واذا دخل  
قال توباً توباً ربنا أو بآلاً لا تغادر علينا حوباً وينبغي أن يجعل لاهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم  
أو غيره على قدر ما كانه فهو سنة فقد روي أنه لم يجد شيئاً فليضع في مخلاته حجراً أو كأن هذا ما لفته  
في الاستحسان على هذه المكرمة لأن الاعين تمتد الى القادم من السفر والقلوب تفرح به فيسألك  
الاستحباب في نأ كيد فرحهم واطهار الثقات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستحب في الطريق  
لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة \* وأما الآداب الباطنة في الفصل الاثنيان جملة منها واجملته  
أن لا يسافر الا اذا كان زيادة دينه في السفر ومهما وجد قلبه متغير الى نقصان فليقف وليصرف ولا  
ينبغي أن يجاوزهم منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوعها ويحجدها  
أن يستقدم من كل واحد منهم أدباً أو كلمة لينتفع بها لا ليجري ذلك ونظراً له في المشايخ ولا يقيم ببلدة  
أكثر من أسبوع أو عشرة أيام الا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الاقامة الا  
الفقراء الصادقين وان كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة الا اذا شق على  
أخيه مفارقتها وانما قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بالشرة فان  
ذلك يقطع ركة سفره وكما دخل بلد لا يشغل بشيء سوى زيارة الشيخ زيارة منزله فان كان في بيته  
فلا يبق عليه باه ولا يستأن عليه الى أن يخرج فاذا خرج تقدم اليه بأدب فسلم عليه ولا يستكمل بين  
يديه الا أن يسأله فان سألها أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسئلة ما لم يستأن أولاً واذا كان  
في السفر فلا يكثر ذكر أطلعه البلدان وأضيائها ولا ذكر أصدفاته فيها ولا يذكر مشايخها وفقراءها  
ولا يهمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقد هافي كل قرية وبلدة ولا يظهر حاجته الا بقدر  
الضرورة ومع من يقدر على ازالته أو بلازم في الطريق الذي ذكره قراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره واذا  
كله انسان فليتركه الذي كرو ليعيه مادام يحجته ثم يرجع الى ما كان عليه فان تفرقت نفسه بالسفر  
أو بالاقامة فليخالفها فلك الحركة في مخالفة النفس واذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن

لسافر تبر ما باخدمة فذلك كفران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم  
 أن سفره معلول وليرجع أدلو كان حتى لظهر أثره \* قال رجل لابي عثمان المغربي خرج فلان مسافرا  
 فقال السفر غربة والغربة ذلة وليس للؤمن أن يدل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر  
 زيادة دين فقد أدل نفسه والافترار الدين لا ينال الا بذلة الغربة فليحس سفر المريد من وطن هو  
 ومراده وطبعه حتى يعزى هذه الغربة ولا يدل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة اما عاجلا  
 واما آجلا \* الباب الثاني فيما لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات \*  
 اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزوّد لدنياه ولا خزيه أما زاد الدنيا فاطعام والشراب  
 وما يحتاج اليه من نفقة فان خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به اذا كان سفره في قافلة أو بين قرى  
 متصلة وان ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان من يصبر على الجوع  
 أسموعا وعشرا مثلا أو يقدّر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك وان لم يكن له قوة الصبر على الجوع  
 ولا القدرة على الاجترار بالحشيش فغروجه من غير زاد معصية فانه أتى نفسه بيده إلى الهلكة  
 ولهذا سرتبنا في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التباعدين الاسباب الكليّة ولو كان كذلك  
 لبطل التوكل بطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البئر ولو جب أن يصبر حتى يضر الله ملكا أو شخصاً  
 آخر حتى يصب الماء فيه فان كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى  
 المشروب فعمل من المظعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أو لا لا يقدح فيه وستأتي  
 حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس الأعلى المحققين من علماء الدين \* وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي  
 يحتاج اليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزوّد منه اذا السفر تارة يتخفف عنه  
 أموراً فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يتخففه السفر كالتقصير والجمع والفطر وتارة يشدد عليه أموراً كان  
 مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات فانه في البلد يكتفي بغيره من محارب  
 المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعزّز بنفسه فاذا ما يقتر إلى تحلة ينقسم إلى  
 قسمين

القسم الأول العلم برخص السفر

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم وفي صلاة الفرض رخصتين التقصير والجمع  
 وفي المنفل رخصتين أدائه على الرحلة وأدائه مناشيا وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه  
 سبع رخص \* (الرخصة الأولى المسح على الخفين) قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا كنا مسافرين أو سفرناه أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من لبس الخف على  
 طهارة مبيحة لأصلاة ثم أحدث فله أن مسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن ان كان  
 مسافرا أو يوما وليلة ان كان مقبلا ولكن بخمسة شروط \* الأول أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة  
 فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند  
 الشافعي رحمه الله حتى يترج خف اليمنى ويعيد لبسه \* الثاني أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه  
 ويجوز للمسح على الخف وان لم يكن متعلا اذا العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجملة  
 بخلاف جوب الصوم فيه فانه لا يجوز المسح عليه وكذا الجر موق الضعيف \* الثالث أن لا يكون  
 في موضع فرض الغسل خرق فان تحرق بجبحت اكتشف محل الفرض لم يجز المسح عليه وللشافعي قول  
 قديم انه يجوز ما دام يستمسك على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس به لسيب  
 الحاجة اليه وتعذر الخرز في السفر في كل وقت والبداس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان سائرا  
 لا بد وبشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرذ على حمل الشق بشرج لان الحاجة تمس الي

جميع ذلك فلا يعتبر الآن بكون سائر الى ما فوق الكعبين كيف ما كان فاما اذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي بالثفاقة لم يجز المسح عليه \* الرابع أن لا يتزع الخف بعد المسح عليه فان زرع فالاولى له استئناث الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز \* الخامس أن يمسح على الموضع المحاذي لخل فرض الغسل لاعى الساق وأقل ما يمسح مسحا على ظهر القدم من الخف واذا مسح بثلاث أصابع أجزأه الاولى أن يخرج من شبه الخلاف وأكله أن يمسح أعلاه وأسفله دفعا واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفته أن يبل اليدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع اليسرى من رجله ويمسح به بأن يجزأ أصابعه الى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمزها الى رأس القدم ومهما مسح مقيما ثم سافرا أو مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فلم يقتصر على يوم وليلة وعدد الايام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام ولو لم يلبس من وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي الا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ويعد لبس الخف ويراعى وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فيه أن يمسح ثلاثة أيام لان العادة قد تقضى اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فاما اذا مسح في الحضر ثم سافرا اقتصر على مدة المقيمين ويستحب لكل من يرد لبس الخف في حضر أو سفر أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من حبة أو مقرب أو وشكة فقد روى عن أبي امامة أنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلبس أحدهما فجاء ضراب فاحتمل الآخر ثم رى به يفرج منه حبة فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما \* (الرخصة الثانية التيمم) بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وانما يعذر بالماء بان يكون بعيدا عن المنزل بعدا لومشى اليه لم يلقه غوث القافلة ان صباح أو استغاث وهو البعد الذي لا يعتاد أهل المنزل في ترددهم لقضاء الحاجة التردد اليه وكذا ان نزل على الماء عذراً وسبغ فيجوز التيمم وان كان الماء قريبا وكذا ان احتاج اليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج اليه لعطش أحد رفقاءه فلا يجوز له الوضوء ويلزمه بذله اما بنين أو بغير بنين ولو كان يحتاج اليه لطبخ مرققة أو لحم أو ليل فثبت يجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه أن يجتري بالفتيت اليابس ويترك تناول المرققة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وان وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من المنه وان بيع بثلث المثل لزمه الشراء وان بيع بغير ثمن لم يلزمه فاذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء مهما جاز الوصول اليه بالطلب وذلك بالتردد حوالى المنزل وتفتيش الرجل وطلب البقيا من الأتافي والمطاهرة فان نسي الماء في رحله أو نسي بئرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصير في الطلب وان علم أنه سجد الماء في آخر الوقت فالاولى أن يصلي بالتيمم في أول الوقت فان العرا لا يؤتى به وأول الوقت وضوان الله \* تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فغسل له أنقيم وجدرا من المدينة تنظر اليك فقال أو أبقى الى أن أدخلها ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا وجدته قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ومهما طلب فلم يجد فليقصد صعيدا طيبا عليه تراب شورعنه ضاروا ليضرب عليه ثقبه بعد ضم أصابعه ماضية في مسحه بوجهه ويضرب ضربا أخرى بعد تزع الخاتم ويخرج الاصابع ويمسح بيديه الى مرققه فان لم يستوعب يضر به واحدة جميع يديه ضرب ضربا أخرى وكيفية التلطيف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيدة ثم اذا صلى به

فريضة واحدة فله أن يتفعل ما شاء بذلك التيمم وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الأبتيممين ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها أن يفعل وجب عليه إعادة التيمم وليتوعد مسخ الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من الماء ما يكفي بعض طهارته فليستعمله ثم ليتيمم بعده تيمما تاما \* (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة القصر) وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشرط ثلاثة \* الأول أن يؤدّها في أوقاتها فلو صارت قضاء فلا تظهر لزوم الاتمام \* الثاني أن ينوي القصر فلو نوى الاتمام لزمه الاتمام ولو شك في أنه نوى القصر أو الاتمام لم يشك أن لا يقتدي بمقيم ولا بمسافر منه فإن فعل لزمه الاتمام بل إن شك في أن امامه مقيم أو مسافر لزمه الاتمام \* والثالث أن لا يتيقن بعده أنه مسافر لأن شعار المسافر لا تختفي فليكن متحققا عند النسبة وإن شك في أن امامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر لم يضر ذلك لأن النبات لا يطلع عليها وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح وحّد السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال فلا يتيمم معرفته والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع ربط القصد بقصد معلوم فالهاتم وراكب التعاسيف ليس له الترخّص وهو الذي لا يقصد موضعا معينا ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة اليها للثّرة وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحيطة دون التي ليست بمحاطة ولورجع المسافر إلى البلد لا خذشي نسيه لم يترخص أن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز عمران وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخّص إذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة \* الأول الوصول إلى عمران من البلد الذي عزم على الإقامة به \* الثاني العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا أما في بلد أو في محضاء \* الثالث صورة الإقامة وإن أعزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخّص بعده وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم انجازه ولكنه يتوقع عليه ويتأخّر فله أن يترخص وإن طالّت المدة على أقسى القولين لأنه مترجّع بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا مبالاة بصورة الشبوت على موضع واحد مع انزعاج القلب ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ولا بين أن يتأخّر الخروج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره إذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد وظاهر الأمر أنه لو تمادى القتال لتمادي ترخصه إذ لا معنى للتقدير ثمانية عشر يوما والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غائبا مقاتلا هذا معنى القصر \* وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح أن لا يكون عاقا لوالديه هاربا منهما ولا هاربا من مالكه ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب أدرار حرام من سلطان ظالم أو سعى بالقسا دين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض والغرض هو الحركة فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولو لذلك الغرض لكان لا ينبغي لسفره فسفره معصية ولا يجوز فيه الترخّص \* وأما الفسق في السفر يشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا عين عليه بالرخصة ولو كان له باعنان أحدهما مباح والأخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له الخطر لكان المباح مستقلا بغيره وكان لا محالة يسافر لاجله فله الترخّص والمصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرّج

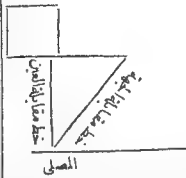
لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف والمختار أن لهم الترخيص في الرخصة الرابعة المجمع بين  
الظهر والعصر وقتها ما بين المغرب والعشاء في وقتها ما في ذلك أيضاً كما ترى في سفر طوبى  
مباح وفي جوازها في السفر القصير قولان ثمان قدم العصر إلى الظهر فليجمع بين الظهر والعصر  
في وقتها ما قبل الفراغ من الظهر ولو يؤذن للظهر ولتقيم وعند الفراغ قيم للصوم ويجوز التيمم أولاً  
أن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بما أكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر يجوز أن يؤى المجمع عند  
التختم بصلاة العصر جاز عند النزول وله وجه في القياس ألا مستند لا يجاب بتقديم التيمم بل الشرع  
يجوز الجمع وهذا المجمع وإنما الرخصة في العصر فتكني التيمم فيها وأما الظهر فجاء على القانون ثم إذا فرغ  
من الصلاتين فنبغي أن يجمع بين سبعتين الصلاتين أما العصر فلا سنة بعده ولكن السنة التي بعد  
الظهر يصلها بعد الفراغ من العصر أما ركاً ومقبلاً لأنه لو صلى رابعة الظهر قبل العصر لا تقطعت  
الموالاته وهي واجبة على وجه ولو أراد أن يقيم الأربع المسنونة قبل الظهر والأربع المسنونة قبل  
العصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر أولاً ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة  
العصر ثم سنة الظهر لكتمان اللتان هما بعد الفرض ولا ينبغي أن يهمل التوافل في السفر فليقوته  
من ثوابها أكثر مما يناله من الربح لا سيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءها على الرحلة كي  
لا يتعوق عن الرفقة بسببها وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالي بوقوع رابعة  
الظهر بعد العصر في الوقت المكروه لأن ماله سبب لا يكره في هذا الوقت وكذلك فعل في المغرب  
والعشاء والوتر وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يستقل بجميع الرواتب ويختار المجمع بالوتر  
وإن خطر له ذلك كالتيمم قبل خروج وقتها فليعزم على أدائه مع العصر جميعاً فهو سنة المجمع لأنه إنما يخلو  
عن هذه التيمم أما نية التيمم أو نية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم  
يتذكر الظهر حتى خرج وقتها أما النوم أو الشغل فله أن يؤدى الظهر مع العصر ولا يكون عاصياً لأن  
السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداءها عزم  
على فعلها قبل خروج وقتها ولكن الأظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركاً في السفر بين  
الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا ظهرت قبل الغروب ولذلك يتقدم أن لا تشترط  
الموالاته ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما إذا قدم العصر على الظهر لم يجز لأن  
ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتاً للعصر أتبعه أن يستغل بالعصر من هو عازم على ترك  
الظهر أو على تأخيره وعذر المطر يجوز الجمع كعذر السفر وترك الجمعة أيضاً من رخص السفر وهي  
متعلقة أيضاً بقصر الصلوات ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر  
فعليه أداء العصر وما مضى إنما كان مجزئاً بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر في الرخصة  
الخامسة التنقل راكباً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرحلة وليس على المتنقل راكب في الركوع والمجود  
والإماماء وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حديث عرض به نظير  
بسبب المداية فإن كان في مرقد فليتم الركوع والمجود فإنه قادر عليه وأما استقبال القبلة فلا يجب  
لأن ابتداء الصلاة وفي دوامها ولكن صوب الطريق يدل من القبلة فليكن في جميع صلاته أما  
مستقبلاً للقبلة أو متوجهاً في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها لو خرف دابته عن الطريق  
فصعدا بطلت صلاته إلا إذا خرفها إلى القبلة ولو خرفها ناسياً وقصر الزمان لم تبطل صلاته وإن طال  
فيه خلاف وإن جمعت به الدابة فخرقت لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه

سجود سهو وإذا لم يحرك غير منسوب إليه بخلاف ما لو حرك ناسيا فإنه يسجد للسهو ولا يامى \* (الرخصة السادسة التنقل للمشي جائز في السفر) ويومئ بالركوع والسجود ولا يقعد للتشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الركب لكن ينبغي أن يعزى بالصلاة مستقبلا للقبلة لأن الانحراف في لحظة لا يفسد عليه فيه بخلاف الركب فإن في تحريف الدابة وإن كان الغنان بسده نوع عسر وربما تكررت الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمدان فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو طوئت دابة الركب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحتراس من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها بالوكل هارب من عدو أو وسيل أو سمع فله أن يصلي الفريضة راكبا أو ماشيا كذا كراهه في التنقل \* (الرخصة السابعة الفطرو هو في الصوم) فلم يسافر أن يقطر الا اذا أصبح مقيا ثم سافر فعليه انتمام ذلك اليوم وإن أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الانتمام وإن أقام مفطرا فليس عليه الامساك بقية النهار وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر إذا أراد الصوم أفضل من الفطرو القصر أفضل من الانتمام الخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء وربما عذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته الا اذا كان الصوم يضربه فالأفطار أفضل \* فهذه سبع رخص تتعلق بثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطرو المسح ثلاثة أيام وتعلق اثنتان منها بالسفر طويلا كان أو قصيرا وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتميم وأما صلاة النافلة ماشيا أو راكبا فله خلاف والأصح جوازها في القصر والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة الفرض راكبا أو ماشيا بالخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا كل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتميم عند فقد الماء بل يشترك فيها الحضر والسفرهما وجدت أسبابها فإن قلت فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فالعلم أنه كان عازما على ترك المسح والقصر والجمع والفطرو وترك التنقل راكبا أو ماشيا لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك لأن الترخص ليس بواجب عليه وإنما علم رخصة التيميم فيلزمه لأن فقد الماء ليس بالهلا إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوقى بقاء مائه أو يكون معه في الطريق عالم يتقدر على استبقائه عند الحاجة فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما اذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لاحتماله فإن قلت التيميم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد لم يجب وربما لا يجب فأقول من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع الا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لاحتماله اذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه لأن الأصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب وكل ما يتوقع وجوده توقعا ظاهرا غالبا على الظن وله شرط لا يتوصل اليه الا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لاحتماله كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرة فلا يجب اذا لم يسافر أن يشحى السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم التيميم وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم التيميم وسائر الرخص فإنه اذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه فإن قلت أنه ان لم يتعلم كيفية التنقل راكبا أو ماشيا ماذا يضربه وغايته أن يصلي أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون عليها واجب فأقول من الواجب أن لا يصلي النقل على نعت الفساد للتنقل مع الحدث والنجاسة وما إلى غير القبلة ومن غير انتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترزه عن النافلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في المحذور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره

القسم الثاني ما يتقدم من الوظيفة بسبب السفر

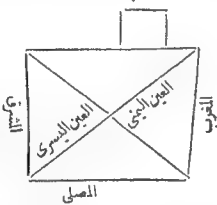
وهو علم القبلة والافات وذلك أيضاً واجب في الحضر والسكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يقينه عن طلب القبلة ومؤذن راعى الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبهه عليه القبلة وقد تلبس عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والموافاة أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والانهار وهوائية كالاستدلال بأرباح سماها وجنوبها وصباها ونبورها وسماوية وهي النجوم فأما الأرضية فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على بين المستقبل أو شماله أو وراءه أو قدما فليعلم ذلك وليفهمه وكذلك الرباح قد تدل في بعض البلاد فليفهم ذلك ولستنا نقدر على استقصاء ذلك لكل بلد وأقليم حكم آخر وأما السماوية فادلتها تنقسم إلى نهارية وإلى ليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن راعى قبل الخروج من البلدان الشمس عند الزوال أن تقع منه أي بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو قبل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك فإن الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقع فإذا حفظ ذلك فهم ما عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف القبلة به وكذلك راعى مواقع الشمس منه وقت العصر فإنه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة بالضرورة وهذا أيضاً ما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه وأما القبلة وقت المغرب فإنها تترك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن بين المستقبل أو هي مائلة إلى وجهه أو قفاه أو الشفق أيضاً تعرف القبلة للعشاء الأخيرة ومشرق الشمس تعرف القبلة للصلاة الصبح فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف فإن المشرق والمغرب كثيرة وإن كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضاً ولكن قد يصلي المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي يقال له الجدي فإنه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه وذلك إما أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبيه الأيمن من ظهره أو ومنه حكمه الأيسر في البلاد الشمالية من مكة وفي البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فمتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليقول عليه في الطريق كله إذا طال السفر فإن المسافة إذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب إلا أنه ينتهي في إنشاء سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو راقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك فهما تعلم هذه الأدلة فله أن يقول عليها فإن كان له أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى وإن انحرف عن حقيقة محاذة القبلة وسكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد ورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة أو سمتها أو شكل معنى ذلك على قوم إذا قالوا إن قلنا أن المطلوب العين في تصور هذم بعد الدبار وإن قلنا أن المطلوب الجهة فالواقف في السمعان استقبال جهة الكعبة وهو خارج يدينه عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طوفاً في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أولاً من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فمقابل العين أن يقف موقفاً يخرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لا تصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته

والخط الخارج من موقف المصلّي بقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين الكعبة



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان عن جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة فلو تمت هذه الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من بينها أو شمالها كانت الزاويتان أضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً لجهة الكعبة لا لعينها وخذ تلك الجهة ما يقيم بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلاً لجهة خارجين من العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فما يقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تتزايد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته

الكعبة



فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين إن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها بالتعذر رؤيتها في استقبال الجهة فأما طلب العين عند المشاهدة فيجمع عليه وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس \* أما الكتاب فقوله تعالى وحيثما كنتم فقولوا وجوهكم شطره أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قدولى وجهه شطرها \* وأما السنة فأروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لاهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تفي بما بين المشرق والمغرب وإنما في ذلك جهتها وروى هذا القبط أبطاعن حمروا بنه رضي الله عنهما \* وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فأروى أن أهل مسجد بقاء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلي بيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما فقبل لهم الآن



قد حوت القبلة الى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسمى  
منعبد هذا القبلةين ومقابلة العين من المدينة الى مكة لتعرف الأبدلة هندسية بطول النظر فيها  
فكيف أدركوا ذلك على البدئية في أثناء الصلاة وفي طلبة الليل وبذل أياضاً فقامهم أنهم بنوا  
المساجد حولي مكة وفي سائر بلاد الاسلام ولم يحضروا قط مهندسا عند تسوية المحاريب ومقابلة  
العين لا نذكر الاندقيق النظر الهندسي \* وأما القياس فهو أن الحاجة تمس الى الاستقبال وبناء  
المساجد في جميع أقطار الارض ولا يمكن مقابلة العين الا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها بل  
ربما يرجع النعم في علمها فكيف ينبغي أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة \* وأما  
دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب  
فصاح الحاجة لاستقبالها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرفوا وغربوا وقال هذا بالمدينة والمشرق  
على يسار المستقبل بها المغرب على يمينه فبنى عن جهتين ورخص في جهتين وبمجموع ذلك أربع جهات  
ولم يحظر بل أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر وكيف ما كان فاحكم  
الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقه لا لسان وليس له الأربع جهات قدام  
وخاص ويمن وشمال فكانت الجهات بالإضافة الى الانسان في ظاهر النظر أربعاً والشرع لا يبنى  
الاعلى مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم بأدلة  
القبلة قائماً بمقابلة العين فانها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة من خط الاستواء ومقدار درجات  
طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ثم يعرف ذلك أيضاً في موقف المصلي ثم يقابل أحدهما  
بالآخر ويحتاج فيه الى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها قطعاً فاذا القدر الذي لا بد  
من تعلمه من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يستقط  
الوجوب فان قلت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يصح فأقول ان كان طريقه على فري  
منصلة فيها محاريب أو كان معه في الطريق يصير بأدلة القبلة وثوق بعد التوهم بصيرته وقد روى  
تقليده فلا يصح وان لم يكن معه شيء من ذلك عصى لانه يستعصر لوجوب الاستقبال ولم يكن قد  
حصل علمه فصار ذلك كعلم التيمم وغيره فان تعلم هذه الأدلة واستعملها عليه الامر بنعيم منظم أو ترك  
التعلم ولم يجسد في الطريق من يقلده فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء  
أصاب أم أخطأ والاعلى ليس له الاتقليد فليقلد من يوثق بدنه و يصير ان كان مقلده بمجهداً  
في القبلة وان كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبر بذلك في حضرة أو سفر وليس للأعي  
والأعيان أن يسافروا في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج الى الاستدلال كاليس  
للأعيان أن يقيم ببلدة ليس فيها تقيية عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة الى حيث يجد من يعلم دينه  
وكذا ان لم يكن في البلد اقلية فاسق فعليه الهجرة أيضاً لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة  
شرط لجواز قبول الفتوى كفي الرواية وان كان معروفاً بالحقه مستورا لالحال في العدالة والفتوى فله  
القبول منهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لان المسافر في البلاد لا يقدر أن يجمع من عدالة المقيمين فان  
رأه لا يسأل الحريزاً وما يغلب عليه الاربعاء أو كالفرس عليه ضرب ذهب فيقذفه فسقه وامتنع  
عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك اذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ  
منه داراً أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال فكل ذلك فسق يقدح في العدالة  
ويمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة وأما معرفة أوقات الصلوات الجنس فلا بد منها فوقت  
الظهر يدخل بالزوال فان كل شخص لا بد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب

ثم لا يزال ينقص الى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزيد الى الغروب فليقسم  
 المسافر في موضع أو ليصعب هو أو مستقيماً وليعلم على رأس الظل ثم لينظر بعد ساعة فان رآه  
 في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في السبل وقت أذان المؤذن  
 المعتمد نطل قائمه فان كان مثلاً ثلاثة أقدام بقدمه فما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة تبلي  
 فان زاد عليه ستة أقدام ونصف اقدمه دخل وقت العصر اذ نطل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف  
 بالتقريب ثم نطل الزوال يزيد كل يوم ان كان سفره من أول الصيف وان كان من أول الشتاء  
 فينقص كل يوم وأحسن ما يعرف به نطل الزوال الميزان فليستحبه المسافر وليعلم اختلاف الظل به  
 في كل وقت وان عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع  
 ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن يصير بين عينيه مثلاً ان كانت  
 كذلك في البلد \* وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب ولكن قد تعجب الجبال المغرب عنه فينبغي  
 أن ينظر الى جانب المشرق فيهما يظهر سواد في الأفق مرتفع من الارض قد ربح فقد دخل وقت  
 المغرب \* وأما العشاء فيعرف بغيوبة الشفق وهو الحرة فان كانت بجبوة عنه فيجبال فعرفه بطور  
 السكوا كسب الصغار وكثرها فان ذلك يكون بعد غيوبة الحرة \* وأما الصبح فيسند في الأول  
 مستطيلاً كذب السرحان فلا يحكم به الى أن يتقضى زمان ثم يظهر باض معترض لا يسر ادراكه  
 بالعين لظهوره فهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم ليس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وانما  
 الصبح هكذا ووضع احدي سبابتيه على الاخرى وفتحهما وأشار به الى أنه معترض وقد يستدل  
 عليه بالمنازل وذلك تقرب لتحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضاً لان قوماً  
 ظنوا أن الصبح يطغ قبل الشمس بأربع منازل وهذا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي  
 ذكره الحقون أنه يتقدم على الشمس بمنزلتين وهذا تقرب ولكن لا اعتماد عليه فان بعض  
 المنازل تطلع معترضه مغرفة ففصر زمان طلوعها وبعضها مننصبة فيطول زمان طلوعها ويختلف  
 ذلك في البلاد اختلافاً فيطول ذكره نعم تصح المنازل لأن يعلمها قرب وقت الصبح وبعده فأما حقيقة  
 أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلتين أصلاً وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل الى طلوع قرن  
 الشمس بمقدار منزلة يتبين أنه الصبح الكاذب واذ بقي قرب من منزلتين يتحقق طلوع الصبح  
 الصادق ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه انه من وقت الصبح الصادق أو  
 الكاذب وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه فن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم  
 السجود ويقدم القائم للوزع عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فإذا تحقق صلى ولو  
 أراد سريراً أن يقدر على التحقيق وقتاً معيناً يشرب فيه من شرب أو يقوم عليه ويصلي الصبح متصلاً به  
 لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً بل لا بد من مهلة للتوقف والشك والاعتماد الا  
 على العيان والاعتماد في العيان الا على أن يصير الضوء منتشر في العرض حتى تمد ومبادئ الصفرة  
 وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت وبدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي  
 في جامعه باسناد عن عطاء بن رباح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلوا واشربوا ولا تعذبكم  
 الساطع المضعد وكلوا واشربوا حتى يعترض السلك الاجم وهذا صريح في رعية الحرة قال أبو عيسى  
 وفي الباب عن عدي بن حاتم عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلوا واشربوا ولا تعذبكم  
 عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما كلوا واشربوا مادام الضوء ساطعاً قال صاحب  
 الغريبين أي مستطيلاً فإذا لا ينبغي أن يعول الا على ظهور الصفرة وكأنها مبادئ الحرة وانما

يحتاج المسافر إلى معرفة الاوقات لانه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول أو قبل النوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة الى أن يتيقن فقسّم نفسه بقوات فضيلة أوّل الوقت ويحشّم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم الى التيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان المشكل أوائل الاوقات لا أواسطها

كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته \* واسترق همهم وأرواحهم بالشوق الى لقائه ومشاهدته \* ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته \* حتى أصبحوا من تسم روح الوصال سكروا \* وأصعبت قلوبهم من ملاحظة سحبات الجلال والهبة حيرى \* فلم يروا في الكونين شيئاً سواه \* ولم يدركوا في الدارين الاياه \* ان سفت لأبصارهم صورة عبرت الى المصور بصائرهم \* وان قرعت أسماعهم نغمة سبقت الى المحبوب سرائرهم \* وان ورد عليهم صوت مخرج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مبهج لم يكن انزعاجهم الا اليه \* ولا طربهم الا به ولا قلقهم الا عليه \* ولا غزبهم الا فيه ولا شوقهم الا الى ماله \* ولا ابتغاهم الا له ولا تردهم الا لحواليه \* فنه سماعهم \* واليه استماعهم \* فقد أقتل عن غيرهم أبصارهم وأسماعهم \* أولئك الذين اصطفاهم الله لولائه \* واستخلصهم من بين أصفياه وخاصته \* والصلاة على محمد الدعوت ربانيته وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته \* وسلم كثيراً (أما بعد) فان القلوب والسرائر خزائن الاسرار ومعادن الجواهر \* وقد طويت فيها جواهرها كطويت النار في الحديد والجهر \* وأخفيت كما أخفى الماء تحت القرب والمدر \* ولا سبيل الى استنارة خفاياها الا بقوادح السماع \* ولا منفذ الى القلوب الا من دلهز الاسماع \* فالنغمات الموزونة المستلذة تخرج ما فيها \* وتظهر محاسنها \* ومسواها \* فلا يظهر من القلب عند التعرّيك الا ما يحويه \* كالارشح لانه الا بما فيه \* فالسماع للقلب كالحك صايق \* ومعيان ناطق \* فلا يصل نفس السماع اليه \* الا وقد تحرّك فيه ما هو الغالب عليه \* واذا كانت القلوب بالطباع \* مطبوعة للاسماع \* حتى أبدت بوادياتها مكائنها \* وكشفت بها من مساوئها وأظهرت محاسنها \* وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيها من القوائد والآفات \* وما يستحب فيها من الآداب والهيئات \* وما يتطرق اليها من خلاف العلماء في أنها من المخطورات أو المباحات \* ونحن نوضح ذلك في بابين \* (الباب الاول) في اباحة السماع \* (الباب الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزقزقة وتزريق الثياب

(الباب الاول) في ذكراختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحق فيه

بيان أقاويل العلماء والتصوف في تحليله وتحريمه

اعلم أن السماع هو أوّل الامر ويثمر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ويثمر الوجد تحريك الأطراف اما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب واما موزونة فتسمى التصفيق والرقص قلبيد أجمع السماع وهو الاول وتقل فيه الاقاويل العربية عن المذاهب فيه فمذهب كمال الدليل على اباحته فمذهبهم زندقه بالطبري من مما تمسك به القائلون بتحريمه \* فأما نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألقاظاً يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ان الغناء لم يكره يشبهه الباطل ومن استكثرت منه فهو سفيه تردّد شهادته وقال القاضي أبو الطيب استماعه من المرأة التي ليست بحجور له لا يجوز عند

أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة  
وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو وسفه ترده شهادة  
وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقطة بالقضب ويقول وضعت الزنادقة لبشغولها من  
القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبر اللعب بالنرد أكثر مما يكره اللعب بشئ من  
الملاهي ولا أحب اللعب بالشطرنج وأكره كل ما يلعب به الناس لأن اللعب ليس من صنعة  
أهل الدين ولا المروءة \* وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء وقال إذا اشترى جارية فوجدها  
مغنية كان له ردّها وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده \* وأما أبو حنيفة رضي  
الله عنه فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة سفيان  
الثوري وحماد وإبراهيم والشعبي وغيرهم \* فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل  
أبو الطيب المالكي إباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن  
الزبير والمغيرة بن شعبة ومعوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي \* ونابى  
باحسان وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وفي الأيام  
المعدوبات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة وموابطين كآهل مكة  
على السماع إلى زماننا هذا فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعذهن  
للصوفية قال وكان لهما جاريتان بلحان فكان أخوانه يستمعون لهما قال وقيل لأبي الحسن  
ابن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسري السقطي وذو النون يستمعون فقال وكيف  
أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكر  
اللهو واللعب في السماع وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال فقد نأثنا ثلاثة أشياء فإبراهيم لا أراها تزداد  
الافقة حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع المداينة وحسن الإخاء مع الوفاء ورأيت في بعض  
الكتب بهذا يحكي عنه عن الحارث المحاسبي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتصوانه  
وجده في الدين وشتمه قال وكان ابن مجاهد يدعو الآن يكون فيها سماع \* وحكي غير  
واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في  
نظراتهم فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود  
حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم  
ابن بنت منيع أأما جدتي أحمد بن بنت منيع فقد ثني عن صاحب بن أحمد أن أباهم كان يسمع قول  
ابن الخبازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعي أنت من أبيك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من  
جندك أي شئ تقول يا أبا بكر فحين أنشدت شعراً هو حرام فقال ابن داود لا قال فإن كان حسن  
الصوت حرم عليه أنشاده قال لا قال فإن أنشده وطوله وقصر منه الممدود ومثمه المقصور أبحرم  
عليه قال أنا لم أقول لشيطان واحد فكيف أقول لشيطانين قال وكان أبو الحسن العسقلاني  
الأسود من الأولياء يسمع وله عند السماع وصنف فيه كتاباً ورذفه على منكر به وكذلك  
جماعة منهم صنغوا في الرد على منكرهم وحكى عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أبا العباس الخضر  
عليه السلام تقلت له ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصوفى والزلال الذي  
لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء \* وحكى عن مصاد المديوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
في النوم قلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئاً فقال ما أنكرت من شيئاً ولكن قل لهم  
يفتنون قلبه بالقرآن ويختصمون بعده بالقرآن \* وحكى عن طاهر بن بلال الحمداني الوراق

وكان من أهل العلم أنه قال كنت معتكفا في جامع جدة على الجعر فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولاً يستمعون فأنكرت ذلك بقلي وقلت في بيت من بيوت الله يقولون الشعرا قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجند تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الأكل لانهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند المذاكرة لانهم لا يتصارون إلا في مقامات الصديقين وعند السماع لانهم يسمعون بوجود وشهدون عقاب عن ابن جريح أنه كان يرخص في السماع فقيل له أي نوق به يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لانه شبيهه بالفقير وقال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم هذا ما نقل من الأقاويل ومن طلب الحق في التقليد فهما استغنى عما رخصت عنده هذه الأقاويل ينبغي مضى أو ما تلالى بعض الأقاويل بالنشئ وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقة وذلك بالبحث عن مدارك الخطر والاباحة كما سيذكره

### بيان الدليل على إباحة السماع

أعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بغير العقل بل بالسمع ومعرفة التشريعات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأغنى بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم بقوله أو فعله وبالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بغيره وبقي فعلا لا حرج فيه كسائر المباحات ولا يدل على تحريم السماع نص أو قياس وينضج ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ومنها تمام الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلكا كافيا في اثبات هذا الغرض لكن نستفتح ونقول قد دل النص والقياس جميعا على إباحته أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن أفرادها ثم من مجموعها فان فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى محركة للقلب فالوصف الاعتماده صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره والموزون ينقسم إلى المفهوم كالاشعار وإلى غير المفهوم كأصوات الجادات وسائر الحيوانات أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بآثاره ما هو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ولكل حاسة أدراك وفي مدارك تلك الحاسة ما يستلذ فلذذة النظر في البصائر الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن والجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرة القبيحة والشم الرائحة الطيبة وهي في مقابلة الأثتان المستكرهه ولذوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة والوجوهة وهي في مقابلة المرارة المستبشعة وللس لذة الفين والنعمومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراسة وللعقل لذة العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلاهة فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والزماير ومستكرهه كصوت الحبر وغيره فإما أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها • وأما النص فيدل على إباحة سماع الأصوات الحسن امتنان الله تعالى على عباده أدقال يزيد في الخلق ما يشاء فقيل هو الصوت الحسن وفي الحديث

ما بعث الله نبيا الا بحسن الصوت وقال صلى الله عليه وسلم لله أشد اذنا للرجل الحسن الصوت  
 يا للقرآن من صاحب القينة لقينته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام انه كان حسن  
 الصوت في النجاجة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطيور  
 لسماع صوته وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة وما يقرب منها في الاوقات وقال صلى الله عليه  
 وسلم في مدح أي موسى الاشجري لقد أعطى عز ما رامن عز امير آل داود وقول الله تعالى ان  
 أنكر الأصوات لصوت الخبير يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال إنما يبع  
 ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزمر أن يحرم سماع صوت الغندليب لانه ليس من القرآن وإذا  
 جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصالحة وان  
 من الشعر حكمة فهذا انظر في الصوت من حيث انه طيب حسن **الدرجة الثانية** النظر  
 في الصوت الطيب الموزون فان الوزن وراء الحسن فكمن صوت حسن خارج عن الوزن وكمن  
 صوت موزون غير مستطاب والاصوات الموزونة باعتبار غارجهما ثلاثة فاما أن يخرج من  
 جواز كصوت المزمار والاوز والضرب القصب والطبل وغيره واما أن يخرج من حيزه حيوان  
 وذلك الحيوان اما انسان أو غيره كصوت العنادل والقماري وذوات السبع من الطيور فهي مع  
 طيبها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع فلذلك يستلذ سماعها والاصل في الاصوات حناجر  
 الحيوانات واما وضعت المزمار على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالخلقة وما من شيء توصل  
 أهل الصناعات بصناعاتهم الى تصويره الا وله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها فانه  
 تعلم الصناعات وبه ففسدوا الاقتداء وشرح ذلك يطول فسماع هذه الاصوات يستحيل أن يحرم  
 لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب الى تحريم صوت الغندليب وسائر الطيور ولا فرق بين خبيرة  
 وخبيرة ولا بين جاد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت الغندليب الاصوات الخارجة من سائر  
 الاجسام باختبار الادعي كالذي يخرج من حلقه أو من القصب والطبل والدف وغيره ولا يستثنى  
 من هذه الا الملاهي والاوز والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها للذتها اذ لو كان الذلة لقيس عليها  
 كل ما يلبذه الانسان ولكن حرمت الجوارح واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة في القطام عنها حتى  
 انتهى الاضرب في الابتداء الى كسر البدان فحرم معها ما هو شعرا هل الشرب وهي الاوز والمزامير  
 فقط وكان يحرمها من قبل الاتباع كحرمت الخلوة بالاجنبية لانها مقدمة الجماع وحرم النظر الى  
 الفضل اتصاله بالسوءتين وجرم قليل الخمر وان كان لا يسكر لانه يدعو الى السكر وما من حرام الا وله  
 حريم يطفئ به وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون هي الحرام ووقاية له وحظا راما نأحوله  
 كما قال صلى الله عليه وسلم ان لكل ملك حي وان حي الله بحارمه فهي محرمة تعال عزم الخمر ثلاث  
 على \* احدها انها تدعو الى شرب الخمر فان الذلة الحاصلة بها انما تم بالخمر ومثل هذه العلة حرم  
 قليل الخمر \* الثانية انها في حق قريب العهد بشرب الخمر تدرك مجالس الانس بالشرب فهي سبب  
 الذكر والذ كسبب انبعاث الشوق وانبعث الشوق اذا قوى فهو سبب الاقدام ولهذا العلة نهى  
 عن الانبعاث في المرفق والجنم والنقر وهي الاواني التي كانت مخصوصة بها فنهى هذا ان مشاهدة  
 صورها تدركها وهذه العلة تفارق الاولى اذ ليس فيها اعتبار للذة في الله كذا للذة في رقة القنينة  
 واواني الشرب لكن من حيث التذكير بها فان كان السماع يذكرك الشرب تذكيرا يشوق الى الخمر  
 عندهم ألف ذلك مع الشرب فهو منهي عن السماع بخصوص هذه العلة فيه \* الثالثة الاجتماع  
 عليها لما نصاب من عادة أهل الفسق فيمنع من التشبه بهم لان من تشبه بقوم فهو منهم وهذه العلة

نقول بترك السنة مهما صارت شعار الأهل البدعة خوفا من التشبه بهم وهذه العلة يحرم ضرب  
التكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسم الطرفين وضربها عادة الخشنيين ولولا ما نفي من  
التشبه لكان مثل طبل الجحج والغرور وهذه العلة تقول لواجتمع جماعة وزينوا مجلسا وأحضر  
آلات الشرب وأقداحه وصنوفها السكابين ونصوا ساقيا يدور عليهم ويسقيهم فيأخذون من  
الساقى ويشربون ويحجي بعضهم بعضا بكل ما هم المعتادة بينهم حرم ذلك عليهم وإن كان المشرب مباحا  
في نفسه لأن في هذا تشبه بأهل الفساد ولا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس فزعا  
في بلاد صبار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك فيما وراء النهر ولا عند أهل الصلاح  
ذلك فهم فهذه المعاني حرم المزمار العراقي والأوتار كلها كالعود والصيغ والباب والبربط وغيرها  
وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والجحج وشاهين الطباين وكالطبل والقضيب وكل  
آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب لأن كل ذلك لا ينفع  
بالحر ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأهلها فلم يحسن في معناها نفي على أصل  
الاباحة قياسا على أصوات الطيور وغيرها بل أقول سماع الأوتار من يضربها على غير وزن  
متناسب مستلذذ حرام أيضا وهذا يبين أنه ليست العلة في تحريمها مجردة بلذة الطبيعة بل القياس  
تحليل الطيمات كلها الاماني تحليله فساد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده  
والطيبات من الرزق فهذه الاصوات لا تحرم من حيث أنها أصوات موزونة وإنما تحرم بعارض  
آخر كاستيائها في العواض المحرمة في الدرجة الثالثة الموزون المفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج  
الامن خضرة الانسان فيقطع باباحة ذلك لانه ما زاد الا كونه مفهوما والكلام المفهوم غير حرام  
والصوت الطب الموزون غير حرام فاذا لم يحرم الأحاد فن أين يحرم المجموع نعم يتطرق فيما بينهم منه  
فان كان فيه أمر محظور حرم نثره وقطعه وحزم النطق به سواء كان بالحن أو لم يكن والحق فيه  
ما قاله الشافعي رحمه الله اذ قال الشعر كلام فحسنه حسن وقبيحه قبيح ومهما جاز انشاد الشعر فغير  
صوت وألحان جاز انشاده مع الالمان فان أفراد المباحات اذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا  
ومهما انضم مباح الى مباح لم يحرم الا اذا انضم المجموع محظورا لا تمنعه الأحاد ولا يحظر ههنا  
وكيف يشكر انشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام  
ان من الشعر لحكمة وأنشدت عائشة رضي الله عنها

ذهب الذين يماش في آكافهم \* وبعث في خلف بكلد الأجر

وروى في الصحيحين من عائشة رضي الله عنها انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المدينة بعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكان بهما بقاء قلقت يا أبت كيف تجدك وبإبال كيف  
تجدك فكان أبو بكر رضي الله عنه اذا أختته الخي يقول

كل امرئ مصعب في أهله \* والموت أدنى من شرك نفعه

وكان بلال اذا أقلت عنه الخي يرفع عقبرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة \* بواد وحولى الآخر وجليل

وهل أريدن يوما مياه مجتصة \* وهل يبدون في شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فآخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبب الينا  
المدينة كحبنا مكة أو أشد وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الين مع القوم في بناء المسجد  
وهو يقول

هذي الجمال لاجمال خبير • هذا ابروينا واظهر

وقال ايضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

لاهتم ان العيش عيش الآخرة • فارحم الانصار والمهاجرة

وهذا في الصحيفين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع حسان منبر في المسجد يقوم عليه قائما فاخر  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافع ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان  
روح القدس مانافع أو فخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أنشده النابتة شعره قال له صلى  
الله عليه وسلم لا يفض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يتناشدون عنده الأشعار وهو يتيسم وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال أنشدت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مائة فاقه من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هه هه ثم قال ان كاذبي  
شعره ليسم ومن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدي له في السفروان أنجشة  
كان يحدو بالنساء والبراهن مالك كان يحدو بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة  
ووبك شوقك بالقرادير ولم يزل الحداء وراء الجبال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو الا اشعار تؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة  
ولم ينقل عن أحد من الصحابة انكاره بل ربما كانوا يلحقون ذلك تارة لتعريك الجمال وتارة للاستناد  
فلا يجوز أن يحرم من حيث انه كلام مفهوم مستلزم مؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة  
الدرجة الرابعة في النظر فيه من حيث انه شعر كقلب ومهيج لما هو الغالب عليه فأقول لله تعالى  
سرتي مناسبة النخبات الموزونة للارواح حتى انها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا فان الاصوات ما يفرح  
ومنها ما يحزن ومنها ما يوقم ومنها ما يهتك ويغرب ومنها ما يستخرج من الاعضاء حركات على  
وزنها باليد والرجل والأس ولا ينبغي أن ينظر ان ذلك لفهم معاني الشعر بل هذا جاري في الأوتار حتى  
قبل من لم يحركه الريح وازهاره والودود وتارة وهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون  
ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهده فانه يسكنه الصوت الطيب عن بكائه وتصرف  
نفسه مما يسكنه الى الاصغاء اليه والجل مع بلادة طبعه وتأثير الحداء وتأثير يستف مع الاحمال  
الثقيلة ويستف لثقة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يسكره  
ويربسه فتراها اذا طالت عليها البوادي واعتراها الاعياء والكلال تحت الحمل والاحمال اذا  
سمعت منادى الحداء تمدأ عنقها وتضفي الى الحادى ناصية آذانها وتسرع في سيرها حتى تنزع  
عليها احمالها وتحملها او رجما تنلف أنفسها من شدة السير وتقل الجمل وهي لا تشعر به لنشاطها  
فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدمشقي المعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت  
قبيلة من قبائل العرب فأضاني رجل منهم وأدخلني خبائه فرأيت في انحاء عمدا أسود مقيدا فقيمت  
ورأيت جمالا قد ماتت بين يدي البيت وقد بقي منها جمل وهو تاجل ذابل كأنه يتزعزع روحه فقال لي  
الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في الى مولاي فانه مكرم لضيعة فلا يرشف عاتك في هذا القدر  
ففساد الجمل القديع قال فلما أحضر والطعام امتنع وقلت لا آكل مالم أشفع في هذا العبد فقال  
ان هذا العبد قد أقررتي وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال ان له صوتا طيبا واني كنت أعيش  
من ظهو رذه الجبال فعملها أحمالا لا وكان يحدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة  
من طيب نغمته فاحطت أحمالها ماتت كلها الا هذا الجمل الواحد ولكن أنت ضيفي فلكرامتك  
قد وهبته لك قال فأحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحدو على جمل يستقي الماء



من يذوقه فليأرق صوته هام ذلك الجبل وقطع حباله ووقفت أنا على وجهي فأناطن أني سغت قط  
صوتاً أظيب منه فإذا تأثر السماع في القلب محسوس ومن لم يحتر كه السماع فهو ناقص مائل عن  
الاعتدال بعيد عن الروحية زائد في غلط الطبع وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم  
فإن جميعها تأثر بالتغيات الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام  
لاستماع صوته ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثره في القلب لم يحز أن يحكم فيه مطلقاً بأحده  
ولا تحريم بل يختلف ذلك بالأحوال والاشخاص واختلاف طرق التغيات لحكمته حكم ما في القلب  
قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالتزم بالكلمات  
المسبعة الموزونة معتاد في مواضع لا غرض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع  
• الأول غناء الحج فأنهم أولاً يدورون في البلاد بالطبل والشاهين والغناء وذلك مباح لأنها أشعار  
نظم في وصف السكينة والمقام العظيم وزمزم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها وأثر  
ذلك يهيج الشوق إلى محبت الله تعالى واشتعال نيرانه إن كان ثم شوق حاصل أو استثارة الشوق  
واجتهاد به إن لم يكن حاصل وإذا كان الحج قربة والشوق إليه محموداً كان التشويق إليه بكل  
ما يشوق محموداً ويكفي زوال إعطاء أن ينظم كلامه في الوعد وزينه بالبعث ويشوق الناس إلى الحج  
بوصف البيت والمشارع ووصف الثواب عليه ما زلفه ذلك على نظم الشعر فإن أوزن إذا انضاف  
إلى السبع صار الكلام أوقع في القلب فإذا أخف إلى صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقع  
فإن أخف إلى الطبل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه  
المزمار أو آلات التي هي من شعائر الأشرار نعم إن قصد به تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج  
كالذي أسقط الغرض من نفسه ولم يأن له أبواه في الخروج فهذا الجرم عليه الخروج فيجزم تشويقه  
إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت  
الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالباً لم يجز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق • الثاني ما يعتاده  
الغزاة تعرض للناس على الغزو وذلك أيضاً مباح كالعلاج ولكن ينبغي أن تخالف أشعارهم  
وطرق أحيانهم أشعار الحاج وطرق أحيانهم لأن استثارة داعية الغزو بالتشجيع وتحريك الغيظ  
والغضب فيه على العكس وتخصيص الشجاعة واستهجان النفس والمال بالاضافة إليه بالأشعار  
الشفعة مثل قول المتنبي

فإن لا تمت تحت السيوف مكرماً • تمت وتقامي الذل غير مكرم

• وقوله أيضاً • يرى الجناء أن الجنين حرم • وتلك خدعة الطبع التي  
وأمثال ذلك وطرق الأوزان المشبعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضاً مباح في وقت يباح فيه  
الغزو ومندوب إليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو  
• الثالث الرجزات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس ولا نصار  
وتحريك النشاط فهم لا قتال وفيه التمدح بالشجاعة والتبذة وذلك إذا كان بلا فطر رشيق وصوت  
طيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح ومندوب في كل قتال مندوب ومخطور في  
قتال المسلمين وأهل الذمة وكل قتال مخطور لأن تحريك الدواعي إلى المخطور ومخطور وذلك منقول  
عن شعبان الصحابة رضي الله عنهم كعلي وطلحة رضي الله عنهم ما وضعهما ولذلك يقول نبيي أن  
يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فإن صوته مرقق يحزن بحال عقدة الشجاعة ويضعف  
ضمرة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال ويكذب أسرار الأصوات

والأخوات المرفقة للقلب فالأخوات المرفقة الحزن تباين الأخوات الحزن كذا المشبعة فمن فعل ذلك على قصد تمييز القلوب وتغيير الآراء من القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التفتير من القتال الخطور فهو بذلك مطيع \* الأربع أصوات النياحة ونفاتها وتباينها في تهييج الحزن والنبكاء وملازمة النكاء والحزن فسمان محمود ومذموم فأما المذموم فكالحزن على ما فات قال الله تعالى لست بمتلا سواي ما فاتكم والحزن على الأموات من هذا القبيل فإنه تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا بدارك له فهذا الحزن لما كان مذموما كان تهييجا بالنياحة مذموما فلهذا ورد النهي الصريح عن النياحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الإنسان على تقصير في أمر دينه وبكاؤه على خطايا به والنبكاء والتباكى والحزن والعزاء على ذلك محمود وعليه بكاؤ آدم عليه السلام وتحويله هذا الحزن وتقديره محمود لانه يبعث على التوجه للتدارك ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودا إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والمذنب فقد كان عليه السلام يسكن ويسكن ويسكن ويجزى ويجزى معنى كانت الجفنة ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بألفاظه وألحانه وذلك محمود لأن المقضي إلى محمود محمود وعلى هذا لا يجرم على الواظ الطيب الصوت أن يشك على المنبر بألفاظه الأشعار الحزنية المرفقة للقلب ولا أن يبكى ويبكى ليتوصل به إلى تذكيره غيره وإثارة حزنه \* الخامسة السماع في أوقات السرور وتأكيده السرور وتوحيده به وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحا كالنساء في أيام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الولاية والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز وكل ذلك مباح لأجل اظهار السرور به ووجبه جوازها فمن الأخوات ما يشبه الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور به وبذلك على هذا من النقل أنشاء النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثيابت الوداع \* ونحب التبكر علينا ما دناقه داع

فهذا اظهار السرور بقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فلتظهره بالشعر والنغبات والرقص والغزوات أيضا محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جعلوا في سرورهم أسبابا كسبأت في أحكام الرقص وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب حجاج من أسباب السرور ويدل على هذا ما روي في الصحيفين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستترى برأيه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلبعون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فأقروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على الله وإشارة إلى طول مدة وقوفها وروي البخاري ومسلم أيضا في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعند هاجاريتان في أيام منى تدفغان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متفش بثوبه فأنهرهما أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فها يا يوم عيدها قالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستترى برأيه وأنا أنظر إلى الحبيشة وهم يلبعون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا يا بني أرفدة يعني من الأمن وفي حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تقنيان وتضربان وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حنظلة والحبيشة يلبعون يجزأهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستترى بثوبه وأوردناه لشي أنظر إلى لهم ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت  
وكان يأتيني صواحبي فكنت يفتن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يستحبني التي فليعن معي وروي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما يوما ما هذا  
قالت بتاني قال هذا الذي أرى في وسطهم قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت جناح قال  
فرس له جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت  
فحككت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بليت فواجنه والحديث مجمل عندنا على عادة الصبيان  
في اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع من غير تكيل صورته بدليل ما روي في بعض الروايات أن  
الفرس كان له جناحان من رقاع وقالت عائشة رضي الله عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وعندي جاريتان تغنيان بفناء بهائم فأضطجع علي الفراش وجول وجهه فدخل إلي بكر  
رضي الله عنه فأنهري وقال مر مار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعهما فلما غفل خبزتهما فخرجا وكان يوم عيد يلعب فيه  
السودان بالدرق والخراب فامسأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قال تشبهين تطيرين  
فقلت نعم فأمني وراه وخذني على خذه ويقول دووكم يا بني أرفدة حتى أداملت قال حسبك قلت  
نعم قال فاذهي وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبيه فغفلت أنظر إليهم حتى كبت أنا الذي  
انصرفت فبهذه الأحاديث كلها في الصحيحين وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام وفيها  
دلالة على أنواع من الرخص الأقل اللعب ولا يجني عادة الحبشة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك  
في المسجد والثالث قوله صلى الله عليه وسلم دووكم يا بني أرفدة وهذا أمر باللعب والتمس له فكيف  
يقدر كونه حراما والاربع منه لا ينكر وهو رضي الله عنهما عن الانكار والتغيير وتعليقه بأنه يوم  
صنأى هو وقت سرور وهذا من أساليب السرور والخامس وقوفه بطولتي مشاهدة ذلك  
وسماعه لموافقة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تعجب قلوب النساء  
والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتعسف في الامتناع والمنع منه والسادس  
قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة تشبهين أن تنظري ولم يكن ذلك من اضطراب إلى مساعدة  
الأهل خوفا من غضب أو وحشة فإن الالتباس إذا سبق ربما كان الرذسب وحشة وهو محذور  
فيقدم محذورا على محذور فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسابع الرخصة في الغناء والضرب  
بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بمزار الشيطان وفيه بيان أن المزار المحرم ضمير ذلك  
والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع  
ولو كان يضرب بالآواز في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الآواز سمعه فبدل هذا على  
أن صوت النساء غير صريح بمصوت المزمار بل إنما يجرم عند خوف الفتنة فهذه المقاس  
والبصير تدل على إباحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والخراب والنظر إلى  
رقص الحبشة والزواج في أوقات السرور وكما هي أساليب يوم العيد فانه وقت سرور وفي معناه يوم  
العرس والوليمة والعقيقة والختان ويوم التعلو من المنفوسات وأسباب الفرح وهو كل ما يجوز به  
الفرح شرعا ويجوز الفرح بزاوية الإخوان ولقد تم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو قلام  
فهو أيضا مظنة السماع السامع السامع العشق تحرك بالشوق وتهيجها للشوق وتسلمة للنفس  
فإن كان في مشاهدة العشق فالغرض تأكيد الذة وإن كان مع المقارقة فالغرض تجميع الشوق  
والشوق وإن كان ألغافيه نوع لذة إذا انضاف إليه بهاء الوصال فإن الزهالذيب واليس مؤلم وقوة

لذة الرجا بحسب قوة الشوق والحب للشيء المرغوف في هذا السماع تهيئ العشق وتجريك الشوق  
وتحصل لذة الرجا المقدرة في الوصال مع الاغتاب في وصف حسن المحبوب وهذا خلل ان كان  
المشتاق اليه من يباح وصاله كمن يشوق زوجته أو سيرة يصبغني الى غنائها المتضاعفة لذته في لقاءها  
فيحظى بالمشاهدة البصر والسمع الاذن وبفهم لطائف معاني الوصال والفراق القلب فترادف  
أسباب اللذة فهذه أنواع تمتع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا الا لهو ولعب وهذا  
منه وكذلك ان غضبت منه جارية أو حيل بينه وبينها بسبب من الاسباب فله أن يجزك بالسماع  
شوقه وأن يستتير به لذة رجا الوصال فان باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده اذ لا يجوز تجريك  
الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصل واللقاء وأما من يتمثل في نفسه بصورة صبي أو امرأة لا يحل له  
النظر اليها وكان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه فهذا حرام لانه محرك للفكر في الافعال المحظورة  
ومهيئ للذمامة الى ما لا يباح الوصول اليه وأكثر العباث والسفه من الشباب في وقت هيجان  
الشهوة لا يفكرون من احكام شرعي من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لمخافة من الماء الدفين لا لامر  
يرجع الى نفس السماع ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال دحان يصعد الى دماغ الانسان يزيل به  
الجماع ويجهي السماع \* السابغ سماع من أحب الله وعشقه واشتاق الى لقاءه فلا ينظر الى شيء  
الا رآه فيه سبحانه ولا يقرع سمعه فارغ الا سمعه منه أو فيه فالسماع في حقه مهيب لشوقه ومؤكذ  
لعشقه وجده ومورزنا دقلبه ومستخرج منه أحوال من المكاشفات والملاطفات لا يحيط الوصف  
بها يعرفها من ذاقها ويشكرها من كل حسه من ذوقها وتسمى تلك الاحوال بلسان الصوفية توجدا  
مأخوذاً من الوجود والمصادفة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تسكون  
تلك الاحوال أسبابا لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتيقنه من السكدرات كما تفتي النار  
الجواهر المعروضة عليهم امن الخشب ثم تنبع الصفاء الجاهل به مشاهدات ومكاشفات وهي غاية  
مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمرة القربيات كلها فالمنقضي اليها من جملة القربيات لا من جملة  
المعاصي والمباحات وحصول هذه الاحوال بالقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النعمات  
الموزونة للارواح وتفسير الارواح لها وتاثيرها بها شوقا وفرحاً وارتياضا وانقباضا ومعرفة  
السبب في تأثر الارواح بالاصوات من دقائق علوم المكاشفات والبلد الجاهل بالسماسي القلب  
المحرور عن لذة السماع يتعب من التذات المستمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه تعجب الهيمية  
من لذة اللوز يتعب العينين من لذة المباشرة وتعب العصب من لذة الراسة واتساع أسباب  
الجاهل وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته وبها تأسبغ صنعه ولكل ذلك  
سبب واحد وهو ان اللذة نوع ادراك والادراك يستدعي مدركا ويستدعي قوة مدركة فمن لم تكمل  
قوة ادراكه لم يتصور منه اللذة فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد الذوق وكيف يدرك لذة الالخان  
من فقد السمع ولذة المعقولات من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت  
الى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقد هاجم لا محالة لذته واهلك يقول كيف يتصور  
العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محركا له فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ومن  
تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة اذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى  
للعشق الا المحبة مؤكدة مفردة ولذلك قالت الغزبية ان محمدا قد عشق ربه لما رآه وبغنى العباد  
في جيل حرام واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن  
الجمال ان كان بفتناسيب الخلقه وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وان كان الجمال بالجلال والعظمة

وعلو الرتبة وحسن الصفات والاخلق وارادة الخيرات لكافة الخلق واقاضها عليهم على الدوام  
الى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ولفظ الجلال قدس تعاراً يصلها انتقال ان فلانا  
حسن وجميل ولا تزد صورته وانما يعني به أنه جميل الاخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قد  
يجب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسانا لها كتحب الصورة الطاهرة وقدتنا كدهذه الحجة  
ففسمى عشاقهم من الغلاة في حب ارباب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم  
حتى يذلولوا مواهبهم وأرواحهم في نصرتهم ومواالهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والباطنة ومن  
الغب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته أجمل هوأم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال  
صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الحاصلة من عمله لاهل الدين وعير ذلك من الاتصال  
ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم الا هو  
حسنة من حسناته وأثر من آثاركمه وعرفته من يخرجوه بل كل حسن وجمال في العالم أدرك  
بالعقول والابصار والاسماع وسائر الحواس من مبتدا العالم الى منقرضه ومن ذروة التراب الى  
منتهى الثرى فهو ذرة من خرائن قدرته ولعنه من أنوار حضرته فلت شعري كيف لا يعقل حب من هذا  
وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حد يكون اطلاق اسم العشق  
عليه طلبا في حقه لقصوره من الانباء عن فرط محبته فسبحان من احتجب عن الظهور وبشدة ظهوره  
واستتر من الابصار بأشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجابا من نوره لاحت سحبات وجهه بأبصار  
الملاحظين لجمال حضرته ولولا أن ظهوره سبب خفاه لمت العقول ودشت القلوب وتجادلت  
القوى وتنافرت الاعضاء ولوركت القلوب من الجارة والحديد لاصححت تحت مبادئ أنوار تجلي  
دكاكا فأتى تطبيق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش وسأني تحقيق هذه الاشارة في كتاب الحجة  
ويشفع أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى اذ ليس في  
الوجود تحقيقا للاله وأفعاله ومن عرف الافعال من حيث انها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل الى غيره  
فإن عرف الشافي مثار حبه الله وعلمه وتصنيفه من حيث أنه تصنيفه لا من حيث انه يفاض وجدل  
وحبر وورق وكل ما منظوم ولغة عربية فقد عرفة ولم يجاوز معرفة الشافعي الى غيره ولا جاوزت  
محبته الى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله ويدلج أن الله في عرفهم من  
حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف  
وجلاله قدره كانت معرفته ومحبته مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة الى سواه ومن حذو هذا العشق  
انه لا يقبل الشكره وكل ما سوى هذا العشق فهو قابل للشكره اذ كل محبوب سواه يتصور له نظير  
اما في الوجود واما في الامكان فاما هذا الجلال فلا يتصور له ان لا في الامكان ولا في الوجود فكان  
اسم العشق على حب غيره مجازا لخصا للاحقة نعم الناقص القريب في نقصانه من الهمة قد لا يدرك  
من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الاجسام وقضاء شهوة الوقاع  
فكل هذا الجار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والانس بل يجب هذه  
الألفاظ والمعاني كما تحجب الهمة الترجس والريمان ويخصص بالقت والحشيش  
وأوراق القصبان فان الألفاظ انما يجوز اطلاقها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معنى يجب  
تدبيس الله تعالى عنه والارحام تختلف باختلاف الافهام فليتب هذه المديقة في أمثال هذه  
الألفاظ بل لا يعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وبغد غالب يتقطع بسببه ناط  
القلب فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر غلاما كان

في بني اسرائيل على جبل فقال لآمه من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فن خلق الارض قالت  
الله عز وجل قال فن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فن خلق العجم قالت الله عز وجل قال اني  
لا سمع الله شأنا ثم وى بنفسه من الجبل فتقطع وهذا كانه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته  
فطرب لذلك ووجد فرمى بنفسه من الوحد وما ازلت الكتب الا ليظهر بوايد كرامة تعالى قال بعضهم  
رايت مكتوبا في الانجيل عتيد انكم فلم تظروا ورمنا لكم فلم ترقصوا أي شوقنا كذب كرامة تعالى  
فلم تستاقوا فهذا ما اردنا ان نذكره من اقسام السماع وبواعشه ومقتضياته وقد ظهر على القطع  
اباحته في بعض المواضع والندب اليه في بعض المواضع فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فأقول الله  
يحرم خمسة عوارض عارض في السمع وعارض في آلة السماع وعارض في نظم الصوت وعارض  
في نفس المستمع أو في مواظبته وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لان اركان السماع هي  
السمع والمستمع وآلة الإسماع العارض الاول ان يكون السمع امرأه لا يحل النظر اليها وتشمي  
الفطنة من سماعها وفي معناها الصبي الامر الذي يتشمي فنته وهذا حرام لما فيه من خوف الفطنة  
وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة تبحث فيتن بصوتها في المحاورة من غير الحان فلا يجوز  
معاورتها ومحاذاتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضا وكذلك الصبي الذي تخاف فنته فان قلت  
فهل تقول ان ذلك حرام بكل حال حسما للباب أو لا يحرم الا حيث تخاف الفطنة في حق من يخاف  
الغنت فأقول هذه مسئلة محتملة من حيث الفقه يجازيها أصلا ان أحدهما ان الخلوة بالاحنية  
والنظر الى وجهها حرام سواء خيفت الفطنة أو لم تخف لانها مظنة الفطنة على الجملة فقضى الشرع  
يحسم الباب من غير التفات الى الصور والثاني ان النظر الى الصبيان مباح الا عند خوف الفطنة  
فلا يلقى الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائري بين هذين الاصلين  
فان فسنته على النظر اليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن يتسمافرق اذ الشهوة  
تدعو الى النظر في أول هيجانها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة المماسه  
كتحريك السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة  
رضي الله عنهم يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن للغناء من يد  
أثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على النظر الى الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كما لم يؤمر  
النساء بستر الاصوات فينبغي ان يتبع مثار الفتن ويقتصر التحريم عليه هذا هو الاقيس عندي  
ويتأيد بحديث الجاريتين المغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها اذ يعلم انه صلى الله عليه وسلم كان  
يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ولكن لم تعكن الفطنة مخوفة عليه فلذلك لم يحترز فاذ اختلف هذا  
بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد ان يختلف الامر في مثل هذا بالاحوال  
فانا نقول الشيخ ان قبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لان القبلة تدعو الى الوقوع في الصوم  
وهو محطور والسمع يدعو الى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالاشخاص العارض  
الثاني في الآية ان تكون من شعار أهل الشرب والتخمين وهي المزامير والأوتار وطبل الكوبة  
فهذه ثلاثة أنواع متنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الاباحة كالدف وان كان فيه الجلاجل  
وكالطبل والشاهين والغرب بالقضيب وسائر الآلات العارض الثالث في نظم الصوت وهو  
الشعر فان كان فيه شيء من الجنائز والغش والهمج وما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى  
الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم كارتبه الرافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك  
حرام بالحن وغير الحان والمستمع شريك للقائل وكذلك ما فيه وصف امرأه بعينها فانه لا يجوز

وصف المرأة بين يدي الرجال وأما هيباء الكفار وأهل البدع فذلك غائر فقد كان حسان ثابت  
رضي الله عنه ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم  
بذلك فأما النسيب وهو التشبيب بوصف الخدود والإبداغ وحسن القدو والقامة وسائر أوصاف  
النساء فهذا فيه نظرو الصحيح أنه لا يجرم نظمهم وإنشاده بلحن وغيره بلحن وعلى المستمع أن لا يتزله على  
أمرأة معينة فإن تزله فلنزله على من يحل له من زوجته وجاريته فإن تزله على أجنبية فهو العاصي  
بالنزول وإحالة الفكر فيه ومن هذا أوصفه فينبغي أن يجتنب السماع رأساً فإن من غلب عليه  
هشيق زل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن إذا ما من لفظه إلا ويمكن تزليه على  
معان بطريق الاستعارة فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلاً طلبة  
الكفر ويتضارة الخلد نور الإيمان ويذكر الوصال لقاء الله تعالى ويذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى  
في زمرة الرددين ويذكر الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وأفهام المشوقة لدوام  
الانس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكير ومهذبل تسمي المعاني الغالية  
على القلب إلى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ أنه صر في السوق فسمع واحداً يقول الحيار  
عشرة بحبة فقلبه الوجد ففسل عن ذلك فقال إذا كان الحيار عشرة بحبة فقيمة الأشرار وأجتنز  
بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول يا سعة برى فقلبه الوجد فقل له على ماذا كان وجدك فقال  
بسمته كأنه يقول اسع تر برى حتى أن البعبي قد يغلب عليه الوجد على الآيات المنطومة بلغة  
العرب فإن بعض حررها يوازن الحروف العجمية فيفهم منها معان أخر أنشد بعضهم وما زارني  
في الليل الأخياله فتواجد عليه رجل أعجمي فسل عن سبب وجدته فقال أنه يقول ما زارني وهو كما  
يقول فإن لفظ زار يدل في العجمية على المشرف على الهلاك فتوهم أنه يقول كنا مشرفون على الهلاك  
فاستشرع عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحترق في حب الله تعالى وجدته بحسب فهمه وفهمه بحسب  
تخلله وليس من شرط تخلله أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق وفصدق ومن استشعر  
خطر هلاك الآخرة فحذر بأن يتشوش عليه عقله وتفطرب عليه أمضاه فإذا لمس في تضرعاً من  
الألفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يجتر من السماع بأي لفظ كان  
والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضربه الألفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني اللطيفة المتعلقة بحماري  
هيبته الشريفة العارض الرابع في المستمع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غرة  
البشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها فالسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب  
شخص معين أو لم يغلب فانه كمن كان فلا يسمع وصف الصدغ والخت والفرق والوصال إلا ويحرك  
ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفع الشيطان بها في قلبه فتشغل فيه نار الشهوة وتشتت بواعث  
الشرف وذلك هو النصرة لحزب الشيطان والتغذيل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى والقتال  
في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل الذي قلب  
قد فتحه أحد الخلدن واستولى عليه بالكلية وغالب القلوب الآن قد فتها جنود الشيطان وغلب  
عليها فتحتاج حينئذ إلى أن تتأنف أسباب القتال لأزاعها فكيف يجوز تكرار أسلحتها وتخصيد  
سبيوها واستنها السماع مشحوناً بسلطة جنود الشيطان في حق مثل هذا الشخص فلنخرج مثل  
هذا عن مجمع السماع فانه يستضربه العارض الخامس أن يكون الشخص من عوام الخلق  
ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوباً ولا غلبت عليه شهوة فيكون في خفه يخطو را  
ولكنه أبعج في حقه كسائر أنواع الذات المباحة الآية إذا اتخذ ديدنه وهجراً وقصر عليه أكثر

أوقاته فهذا هو السبغ الذي رتبه شهادته فان المواظبة على الله وجنابه وكان أن الصغرة بالاصرار  
والدوامه تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغرة وهو كالمواظبة على متابعة  
الزوج والخشية والنظر الى لعبهم على الدوام فانه ممنوع وان لم يكن أصله ممنوعاً دفعه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ومن هذا التميل اللعب بالشرط فانه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة  
اذا راحة القلب معالجته في بعض الاوقات لتنبعث دواعيه فنشتغل في سائر الاوقات بالجد في الدنيا  
كالسكب والعبارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستمسان ذلك فيما بين تضاعف الجهد  
كاستمسان الخيال على الخذل واستوعبت الخيلان الوجه لشؤنه في اقبح ذلك فيعود الحسن  
فما يسبب الكثرة في كل حسن يحسن كثره ولا كل مباح يباح كثره بل الخبز مباح والاستكثار  
منه حرام فهذا المباح كسائر المباحات فان قلت فقد أدى مساق هذا الكلام الى أنه مباح  
في بعض الاحوال دون بعض فلم اطلقت القول أو لا بالاباحة اذ اطلاق القول في الفصل بلا ريب  
خالف وخطأ فاعلم أن هذا غلط لان الاطلاق انما يمنع التفصيل ينشأ من عين مافية النظر فاما  
ما ينشأ من الاحوال الفارضية المتصلة به من خارج فلا يمنع الاطلاق الا ترى اننا اذا استلنا من العسل  
أو حلال أم لا قلنا انه حلال على الاطلاق مع أنه حرام على المحرو والذي يستغربه وذا استلنا من  
الخمر قلنا انها حرام مع أنها متحل لمن غص بالغة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ولكن هي من حيث انها  
محررام وانما بيعت لعارض الحاجة والعسل من حيث انه عسل حلال وانما حرم لعارض الضرر  
وما يكون لعارض فلا يلتفت اليه فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة  
وتحريم من العوارض والسماع من جملة المباحات من حيث انه سماع صوت طيب ووزون مفهوم  
وانما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن دليل الاباحة فلا ينبغي من  
بخلاف بعد نظره والدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس بتحريم الغناء من مذهبه أصلاً وقد  
نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا تجوز شهادته وذلك لانه من اللهو المكروه الذي يشبهه  
الباطل ومن اتخذ صنعة كان منسوباً الى السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محرماً ما بين التحريم  
فان كان لا ينسب نفسه الى الغناء ولا يؤتي لذلك ولا يأتي لاجله وانما يعرف بأنه قد يذنب في الحال  
فيترجم بالميسر فلهذا امره به ولم يبطل شهادته واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان  
في بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس بن عبد الاعلى سألت الشافعي رحمه الله عن اباحة أهل  
المدنية للسماع فقال الشافعي لا أعلم أحد من علماء المجاز كره السماع الا ما كان منه في الاوصاف  
فاما الحسد وذكرا الاطلال والمرايع وتحسين الصوت بالحن الاشعار فباح وحيث قال انه هو  
مكروه يشبه الباطل فقله هو صحيح ويمكن الله من حيث انه هو ليس بحرام فلعن الخبيثة  
ورفضهم هو وقد كان صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يكرهه بل اللهو واللغو لا يؤاخذ الله  
تعالى به ان عني به أنه فعل مالا فائدة فيه فان الانسان لو وطف على نفسه أن يضع يده على رأسه  
في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم قال الله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم فاذا  
كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق التهنيت من غير عقد عليه ولا تهميم والحالفة فيه مع أنه  
لا فائدة فيه لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ بالشعر والرقص وأما قوله يشبه الباطل فهذا لا يدل على  
اعتقاد تحريمه بل لوقال هو باطل صريحاً لئلا يدل على التحريم وانما يدل على خلقه من الفائدة قال باطل  
مالا فائدة فيه يقول الرجل لا امرأته مثلاً بعثت نفسي منك وقولها اشترت عقد باطل مهما كان



القصد اللعب والمطايعة وليس بحرام الا اذا قصد به التملك المحقق الذي منع الشرع منه وما قوله  
مكروه فيترك على بعض المواضع التي ذكرتها لك وينزل على التنزيه فانه نص على اباحة لعب الشطرنج  
وذكر اني اكره كل لعب وتعليله يدل عليه فانه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والروءة فهذا يدل  
على التنزيه ورده الشهادة بالمواطبة عليه لا يدل على تحريمه ايضا بل قد ترد الشهادة بالاكل في السوق  
وما يخرج الروءة بل الحياكة مباحة وليس من صنائع ذوى الروءة وقد ترد شهادة الخجرف بالخرقة  
الخسيسة فتعليله يدل على انه ارااد الكراهة للتنزيه وهذا هو الظن ايضا فغيره من كبار الاثمة وان  
ارادوا التحريم فاذكرناه حجة عليهم

في بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها

اخيروا بقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال ابن مسعود والحسن البصري والنضري  
رضي الله عنهم ان لهو الحديث هو الفناء وروى عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ان الله تعالى حرم القينة ويبعها وثنها وتعلمها فنقول اما القينة فالمراد بها الجارية التي تغني  
للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا ان غناء الاجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم  
لا يقصدون بالفتنة الا ما هو محظور فاما غناء الجارية لالكه فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث  
بل لغير ما لكهاسها عند عدم الفتنة بدليل ما روي في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة  
رضي الله عنها واما ما شهد له الحديث بالدين استبد الاب به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم  
وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشتمل به ومضلا عن سبيل الله تعالى وهو الراد  
في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما حكى عن بعض المتأخرين انه كان يؤم  
الناس ولا يقرأ الا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقلته  
ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال فالاضلال بالشعر والفناء اولى بالتحريم واحتجوا بقوله تعالى  
افن هذا الحديث تهبون وتفسحون ولا تكونون وانتم سامدون قال ابن عباس رضي الله عنهما  
هو الفناء بقلته حبر يعني السمدة فنقول ينبغي ان يحرم الضحك وعدم البكاء ايضا لان الاية تستعمل  
عليه فان قيل ان ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لا سلامهم فهذا ايضا مخصوص بأشعارهم  
وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى والشعراء تبعهم الغاؤون واراذه شعراء الكفار  
ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه واحتجوا بما روي جابر رضي الله عنه انه صلى الله عليه  
وسلم قال كان بليس اقل من ناج واؤلى من تغنى فقد جمع بين النباحة والفناء قلنا لا جرم كما استثنى  
منه نباحة داود عليه السلام ونباحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى الفناء الذي يراد به  
تفريق السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وضأوهن عند قدومه عليه السلام يقولن

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع واحتجوا بما روي أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
ما رفع احد صوتيه بغناء الا يبعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى  
يمسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الفناء الذي قدمناه وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد  
الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين فاما ما يحرك الشوق الى الله والسرور بالبعدا وحديث  
الولاء وقدم الغائب فهذا كله يضاد ما راد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحبيشة والاخبار التي  
نقلناها من الصحاح فالجواب في موضع واحد نص في اباحة والمنع في ألف موضع محتمل للتأويل  
ومحتمل للتبديل اما الفعل فلا تأويل له اذ ما حرم فعله انما يحتمل بعارض الا كراهة فقط وما يصح فعله

يحرم بعوارض كثيرة حتى النيات والقصود \* واحجبوا بما روى عقبه بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل الا ناديه فرسه ورميه بقوسه وملاعبته لآخرته قلنا فقل له باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد يسلم ذلك على ان التلهي بالنظر الى الحشيشة خارج من هذه الثلاثة وليس يحرام بل يطق بالمحصور وغير المحصور قياسا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث فانه يطق به رابع وخامس فكذلك ملاعبة اضرته لافائدة الا التلذذ وفي هذا دليل على ان التفرج في اللسانين وسماع اصوات الطيور وأنواع المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وان جاز وصفه بأنه باطل \* واحجبوا بقول عثمان رضى الله عنه ما غنيت ولا غنيت ولا مستذكري بميني مذبا يعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فليكن التبتى ومس الذكرا ليني حراما ان كان هذا دليل تحريم الفناء فمن أين ثبت ان عثمان رضى الله عنه كان لا يترك الا الحرام \* واحجبوا بقول ابن مسعود رضى الله عنه الفناء يثبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كائنت الماء البقل ورفع بعضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح قالوا ومن على ابن عمر رضى الله عنه ما قوم محرمون وفهم رجل يتعنى فقال الا لا اسمع الله لكم الا لا اسمع الله لكم وعن نافع انه قال كنت مع ابن عمر رضى الله عنه ما في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعه في أذنه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الفناء رقية الزنا وقال بعضهم الفناء رائد من رؤاد الفجور وقال يزيد بن الوليد اياكم والفناء فانه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر يفعل ما يبعده السكر فان كنتم لا تفاعل فيمنه النساء فان الفناء داعية الزنا فنقول قول ابن مسعود رضى الله عنه يثبت النفاق اذ به في حق الغني فانه في حقه يثبت النفاق اذ عرضه كله ان يعرض نفسه على غيره ويرجع صوته عليه ولا يزال ينافق ويتودد الى الناس ليرغبوا في غنايه وذلك ايضا لا يوجب تحريما فان لبس الثياب الجلية وركوب الخيل المهمة وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحث والانعام والزرع وغير ذلك يثبت في القلب النفاق والرياء ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثرا ولذلك نزل محرر رضى الله عنه عن فرس هملج تحتها وقطع ذنبه لانه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيئته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضى الله عنه ما الا لا اسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث انه غناه بل كانوا محرمين ولا يطق هم الرث وتظهر له من مخائهم ان سمعهم لم يكن لوجدوا شوق الى زيادة بيت الله تعالى بل تجرد للهو فانكر ذلك عليهم لكونه منكر ايا لاضافة الى حالهم وحال الاحرام وحكايات الاحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعه في أذنيه فيعارضه انه لما مر ناذعا بذلك ولا اتكر عليه سماعه وانما فعل ذلك هو لانه رأى ان يتره سمعه في الخيال وقبلة من صوت رجاء يحرك اللهو ويمنعه عن فكره ان فيه أو ذكره أو لى منه وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن الاولى تركه ونهى رضى عن الا ترى تركه في أكثر الاحوال بل أكثر مباحات الدنيا الا ترى تركها اذا علم أن ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم اذ كانت عليه أعلام شغل قلبه أفتري أن ذلك يدل على تحريم الاعلام على الثوب فلعله صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوته زمارة اذ اعى يشغله عن تلك الحالة كما يشغله العلم عن الصلاة بل الحاجة الى استئارة الاحوال الشريفة

من القلب بحيلة السماع قصور بالاضافة الى من هو دائم الشهود الحق وان كان كالابالبا لاضافة الى غيره  
ولذلك قال الحصري ماذا أحمل بسماع يتقطع اذامات من يسمع منه اشارة الى أن السماع من الله  
أعالي هو الدائم فالانبياء عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود فلا يحتاجون الى التعريك  
بالحيلة وأما قول القليل هو رقية الزنا وكذلك ما عده من الاقاويل القريسية منه فهو منزل على  
سماع القساوي والمعتلين من الشبان ولو كان ذلك عامما لسمع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأما القياس فغاية ما يدكر فيه أن يقاس على الأوتار وقد سبق الفرق أو قال هو هو  
ولعب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها هو ولعب قال عمر رضي الله عنه لزوجه انما أنت لعبة في زاوية  
البيت وجميع الملاعبة مع النساء طوا الاخرائة التي هي سبب وجود الولد وكذلك المرح الذي لا خش  
فيه حلال نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة كإسائى في تفصيله في كتاب آفات  
الناس ان شاء الله وأى هو يزيد على هو الجبشة والزواج في لعبهم وقد ثبت بالنص الباحث على اني  
أقول الله مروح للقلب ويخفف عنه أعباء الفكر والقلوب اذا كرهت عمت وترويحها عانة فدا  
على الجنة فالمراد بطلب على التفقه مثلا ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لان عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر  
الايام والمراد بطلب على نوافل الصلوات في سائر الاوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الاوقات ولا يجله  
كرهت الصلاة في بعض الاوقات فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجد ولا يصبر على الجدة  
المحض والحق الزلازنوس الانبياء عليهم السلام فاللهود واما القلب من داء الاعياء والملا في ينبغي  
أن يكون مباحا ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كالا يستكثر من الدواء فاذا اللهو على هذه البنية يصبر  
قربة هذا في حق من لا يجر ذلك السماع من قلبه صفة محمودة بطلب شحركها بل ليس له الا اللذة  
والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك لينوصل به الى المقصود الذي ذكرناه ثم هدايل على  
نقصان عن ضرورة الكمال فان الكامل هو الذي لا يحتاج أن يروق نفسه بغير الحق ولكن حسنة  
الارارسئات المقرين ومن أحاط بعلم علاج القلوب وجوه التلطيف بها الساقية الى الحق علم  
قطعا أن ترويحها بامثال هذه الامور واما نافع لا يخفى عنه

### الباب الثاني في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتزيله على معنى يقع للمستمع ثم يفهم الوجد ويشر الوجد  
الحركة بالجوارح فليتنظر في هذه المقامات الثلاثة

### المقام الأول في الفهم

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع وللمستمع أربعة أحوال احدها أن يكون سماعه مجرد  
الطبع أي لا حظ له في السماع الاستبذاذ الالهام والتفاهات وهذا مباح وهو أخس رتب  
السماع اذا لا بل شريك له فيه وكذا سائر الهائم بل لا يستدعي هذا الذوق الالهية لكل حيوان  
نوع تلذذ بالاصوات الطيبة الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن يتزله على صورة يتخلق امامينا  
واما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تزليلهم للمجموع على حسب شهواتهم  
ومقتضى أحوالهم وهذه الحالة أخس من أن تستقيم فيها الايمان خبيثها والتي منها الحالة الثالثة  
أن يتزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب أحواله في التحكم مرة والتعذر  
أخرى وهذا سماع الرديين لاسيما المبتدئين قال لريد لا محالة مراداه مقصده ومقصده معرفة  
الله سبحانه وتعالى والوصول اليه بطريق المشاهدة بالسر وكشف القطاء ولدي مقصده طريق  
هو سالكة ومعاملات هو مشار عليها وحالات تستقبله في معاملته فاذا استمع كرتاب أو خطاب

أوقول أورد أووصل أوهجر أو قرب أو بعد أو تلهف على فائت أو تعطش الى منتظر أو شوق الى وارد أو طمع أو بأس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض العهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أورد أو ملاحظة الحبيب ومداخلة الرقيب أو هطول العبرات أو ترادف الحشرات أو طول الفراق أو مدة الوصال وغير ذلك مما يستعمل على وصفه الاشعار فلا بد أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيعبري ذلك بحري القدح الذي يورى زناد قلبه فتشتعل به نيرانه ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه ويحجم عليه بسببه أحوال مخالفة لعادته ويصكون له مجال رحب في تنزّل الالتفات على أحواله وليس على المستخمر إمارة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجوه ولكل ذي فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ ولنضرب لهذه التزييلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن المستخمر لا يأت في هذا ذكر الفهم والخذل والصدغ إنما يفهم منها ظواهرها ولا حاجة بنا الى ذكر كيفية فهم المعاني من الايات ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قال لا يقول قال الرسول عدا تزور \* فقلت تعقل ما تقول

فاستفزه العن والقول وتواجد وجعل يكثر ذلك ويجعل مكان التاء نونا فيقول قال الرسول عدا تزور حتى غشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور فلما فاق سئل عن وجده ثم كان فقال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يزورون ربه في كل يوم جمعة مرة وحكي الرق عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن الغوطي مازنين على دجلة بين البصرة والابله فاذا بقصر حسن له منطرة وعليه رجل بين يديه جارية تغني وتقول

كل يوم تتلون \* غير هذا بك أحسن

فاذا شاب حسن تحت المنطرة وبسده ركوة وعليه مرفة يستمع فقال يا جارية بالله وبجياة مولائك ألا هدت علي هنا البيت فأما ذلك فكان الشاب يقول هذا والله تلقى مع الحق في حالي فشهق شهقة ومات قال قلنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر الجارية أنت حرة لوجه الله تعالى قال ثمان أهل البصرة خرجوا فاصلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم يرمي بشابه وازربازار وارتدى بأخرومر على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم يسمعون فلم يسمع له بعد خبر والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بجماله مع الله تعالى ومعرفة بجزءه عن الثبوت على حسن الادب في المعاملة وتأسفه على تقارب قلبه وميله عن سنن الحق فلما فرغ سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى التوفيق فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته ولا يخطر له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به في سماع المريد المبسدى خطر الا اذا لم ينزل ما يسمع الاعلى حاله من حيث لا يتعاقب بوصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل فيضيف التلون الى الله تعالى فيكفر وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق غير مزوج بتحقيق وقد يكون من جهل ساقه الى نوع من التحقيق وهو أن يرى قلبه أحوال قلبه بل قلبه أحوال سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسطط قلبه وتارة يقبضه وتارة ينوره وتارة يظلمه وتارة يقبضه وتارة يلمنه وتارة يثبت على طاعته ويقويه عليها وتارة يسلط الشيطان عليه ليرصقه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متعاقبة فقد يقال له في العادة انه ذوداوات وأنه متلون ولعل الشاعر لم يرد به الانسبة محبوبه الى التلون في قبوله ورده وتقريره وابعاده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى

كفر بحض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى بلون ولا تلون وبغير ولا يتغير بخلاف عباده وذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقليدي إيماني ويحصل للعارف البصير بيقين تشفي حقيقتي وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية وهو الغير من غير تغير ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل غير سواء فلا بغير مالم بغيره ومن أرباب الوجد من يقلب عليه حال مثل السكر المدهش فيطلق لسانه بالفتاب مع الله تعالى ويستكثر اقتباره للقلوب ويسمته بالأحوال الشريفة على تفاوت فانه المسحوق لقلوب الصديقين والمبدل لقلوب الجاحدين والمغروبين فلا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار الجنابة متقدمة ولا أمداً لأتباع عليهم السلام بتوفيقه ونوره دانيه لوسيلة سابقة ولكنه قال ولقد سبقت كلمنا الصادق المرسلين وقال عز وجل ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون \* فان خطر يالك الله لم تختلف السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من سرادات الجلال لا يتجاوز حد الأدب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولهمي تأذب اللسان والظاهر بما قد رعيه الاكثرون فاما تأذب السر عن اصحاب الاستعداد هذا الاختلاف الظاهر في التقريب والابعاد والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبدأ فلا يقوى عليه إلا العلماء الراصفون في العلم ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام انه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه الاقدام العلماء لانه محرك لا سرار القلوب ومكائنها مشوش لها تنوش السكر المدهش الذي يكاد يحيل عقدة الادب عن السر الامن عصمه الله تعالى بنور هدائه ولطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليتنا ضلونا من هذا السماع رأساً برأس في هذا الفتح من السماع خطر يرد على خطر السماع المحرك للشمه فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هنا كفر \* واعلم ان الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيقلب الوجد على مستعين لبيت واحد أو أحدهما مصيب في الفهم والأخر محطى أو كلاهما مصيبان وقد فهمهما معينين مختلفين متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف أحوالهما لا يتناقض كما حكى من عتبة الغلام أنه سمع رجلاً يقول \* سمان جبار السما \* ان المحب لي عنا \* فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوي البصائر أصابا جميعاً وهو الحق فالمتصدين كلام محبة غير مكن من المراد بل مصد ومغيب بالصدد والهجر والتكذيب كلام مستأنس بالحجب مستلذ لما يقاسيه بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ولا مستشعر بخطر الصدد في المال وذلك لاستيلاء الرجاء وحسن الظن على قلبه فباختلاف هذه الاحوال يختلف الفهم \* وحكي عن ابي القاسم بن مروان كان قد محب أباً سعيده انخرأز رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة فحضر دعوة وفيها انسان يقول واقف في الماء عطشا \* ن ولكن ليس يسقى فقام القوم وتواجدوا فاما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فاشاروا الى التعطش الى الاحوال الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها فلم يقنعه ذلك فقالوا له فماذا عندك فيه فقال أن يكون في وسط الاحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه اشارة الى اثبات حقيقة وراء الاحوال والكرامات والاحوال سواها والكرامات تسخ في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول اليها ولا فرق بين المعنى الذي فهمه وبين ما ذكره الا في تفاوت رتبة التعطش اليه فان المحروم عن الاحوال الشريفة أو لا يتعطش اليها فان مكن منها تعطش الى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين الرتبتين وكان الشبلي رحمه الله كثيراً ما يتواجد على هذا البيت

وإدانتكم هجر وخبكم قلى \* ووصلكم صرم وسلمكم حرب  
وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا  
في الخلق بل في الدنيا بأسرها بل في كل ماسوى الله تعالى فإن الدنيا مكارمة خداعة قتالة لا رباها  
معايدة لهم في الباطن ومظهرة صورة الود في امتلات منها دار حيرة الامتلات صبرة كإورد  
في الخبر وكأقال الثعالبي في وصف الدنيا

تخ من الدنيا فلا تحسبونها \* ولا تحسبهن قتالة من تناكح  
فليس بيني مرجوها يخفونها \* ومكروها أماناً ملئت راج  
لقد قال فيها الواصفون فأكثروا \* وعنى لها وصف لغمرى صانع  
سلاف قصارها راعف ومركب \* شئى إذا استدلتته فهو جاح  
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه \* ولكن له أسرار سوء قبايح

والمعنى الثاني أن ينزل على نفسه في حق الله تعالى فإنه إذا تفكر فمرقته جهل إذ ما قدره والله حق  
قدره وطاعته رياء لا يتقى الله حق تقاته ووجه معلول إذ لا يدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد  
الله به خيراً بصره يعوب نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وإن كان على المرتبة بالاضافة  
الى الغافلين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال عليه  
الصلاة والسلام انى لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة وإنما كان استغفاره عن أحوال هي  
درجات بعد الاضافة الى ما بعدها وإن كانت قريباً بالاضافة الى ما قبلها فلا قرب الا يسيق وراءه  
قرب لانهاية له إذ سبيل السلوك الى الله تعالى غير متناه والوصول الى أقصى درجات القرب محال  
والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريها لاطلاعه على  
خفايا الضرور فيها فيرى ذلك من الله تعالى فيسمع البيت في حق الله تعالى شكايه من القضاء والقدر  
وهذا أكثر ما سبق بيانه وما من بيت الا ويمكن تنزيله على معان وذلك بقدر غزارة علم المستمع  
وصفاه قلبه \* الحالة الرابعة سماع من تجاوز الاحوال والمقامات فعزب عن فهم ماسوى الله  
تعالى حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود  
الذى يضاهي حاله خال النبوة اللاذقي قطع أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى  
دهشن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن  
نفسه فهو عن غيره أنفى فكانه فنى عن كل شئ الا عن الواحد المشهود وفنى أيضاً عن الشهود فإن  
القلب أيضاً إذا التفت الى الشهود والى نفسه بأنه مشاهد فقد قفل عن المشهود فالتشبه بالمرئى  
لا التفت له في حال استغراقه الى رؤيته والى عينه التى هارو بته والى قلبه الذى به لذته  
فالسكران لا خبر له من سكره والمتلذذ لا خبر له من التذاده وإنما خبره من المتلذذ به فقط ومثاله العلم  
بالشئ فإنه مغائر للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعالم بالشئ مهمل بالعلم بالعلم بالشئ كان معرضاً  
عن الشئ ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق وتطراً أيضاً في حق الخالق ولكنها في الغالب  
تتكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم وإن دام لم تطفه القوة البشرية فربما  
أضطر بشت أعباءه اضطر أباهلك به نفسه كما روى عن أبي الحسن النوري أنه حضر مجلساً فسمع  
هذا البيت ما زلت أنزل من ودا لك منزلاً \* تعبر الا للباب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في أحمة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السبوف فصار يعدو  
فيها بعيد البيت الى العداة والدم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك

أيام أو مات رحمه الله فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد وهي أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات الكمال وهي مترتبة بصفات البشرية وهو نوع قصور وإنما الكمال أن يفتي بالكلية عن نفسه وأحواله أعني أنه يشاهد فلا يبقى له التفات إليها كما يمكن للنسوة التفات إلى الأبدى والسكاكين فيسمع للهو بالله وفي الله ومن الله وهذه رتبة من خاض بحسنة الحقائق وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الاختلاص فلم يبق منه شيء أصلاً بل خمدت بالكلية بشرية وفي التفاته إلى صفات البشرية رأساً ولست أعني بفناءه فناء جسده بل فناء قلبه ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له إلى القلب الطاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذي هو من أمر الله عز وجل عرفته من عرفها وجهها من جهلها ولذلك السر وجود وصوره ذلك الوجود ما يحضر فيه فإذا حضر فيه غيره فكان له لا وجود إلا الحاضر ومثاله المرأة المحلوة إذ ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك الزاجرة فإنها تحكي لون قرارها ولونها لون الحاضر فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قول الصور ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالاضافة إلى ما يحضر فيه قول الشاعر

رق الزاج ورقت الخمر \* فكتشابهات تشاكل الأمر  
فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكشوفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يندن كلام النصاري في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدبرها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه عباراتهم وهو غلط محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحرة إذا ظهر فيها لون الحرة من مقابلها وإذا كان هذا غير لائق بعلم المعاملة فلترجع إلى الغرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم المسموعات المقام الثاني

بعد الفهم والتزويل الوجد \* والناس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفية والحكام الناشطين في وجه مناسبة السماع للأرواح فننقل من أقوالهم ألفاظاً مما لتكشف عن الحقيقة فيه \* أما الصوفية فقد قال ذو النون المصري رحمه الله في السماع أنه وارد حق جاء برجح القلوب إلى الحق فمن أصبى إليه بحق يتحقق ومن أصبى إليه بنفس ترتد فكانه عبر من الوجد بازعاج القلوب إلى الحق وهو الذي يجده عند ورود وورد السماع إذ سمى السماع وارد حق وقال أبو الحسين الدراج خبر عما وجد في السماع الوجد عبارة عما يوجد عند السماع وقال جالبي السماع في مبادئ البهاء فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضاء وأخرجني إلى رياض النزه والقضاء وقال الشبلي رحمه الله السماع ظاهره قننة وباطنه عبادة فمن عرف الإشارة حل له استماع العبارة والافتقار استبدعى الفطنة وتعرض للبلية وقال بعضهم السماع غذاء الأرواح لاهل المعرفة لأنه وصف يدق عن سائر الأعمال ويدرك رقة الطبع (قته و بصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله وقال عمر بن عثمان المسكي لا يقع على كفة الوجد عبارة لأنه سر الله عند عباده المؤمنين المؤمنين وقال بعضهم الوجد مكاشفات من الحق وقال الواسعدين الأعرابي الوجد دفع الجباب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وإيتاس المقفود وهو فننازل من حيث أنت وقال أيضاً الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالسير فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك ورب وقال أيضاً الذي يجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب لأن النفس محجوبة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص الله كـ

وصحبا القلب ورق وصفوا ونجعت الموعظة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع  
 الخطيب بأن ذنبا وأمة وقلب شاهد ستر ظاهر فشاهد ما كان منه خالبا فذلك هو الوجد لانه قد  
 وجد ما كان معدوما عنده وقال أيضا الوجد ما يكون عند كز من عجز أو خوف مقائق أو ترويح  
 على زلة أو محادثة بطيئة أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض  
 أو استعجاب إلى حال أو داع إلى واجب أو مناجاة بسر وهو مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن  
 بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج مالك بما عليك مما سبق لك السعي فيه فيكتب  
 ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر كذا كان هو المبتدئ بالتمنى والمتولى  
 واليه يرجع الأمر كله فهذا ظاهر علم الوجد وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة \*  
 وأما الحكمة فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها  
 النفس بالأحان فلما ظهرت سرت وطربت إليها فاستهوا من النفس وناجوها وودعوا المناجاة  
 النواجر وقال بعضهم نتائج السماع استنهاض العاجز من الرأي واستعجاب العاجز من الأفكار  
 وحدة الكمال من الأفهام والآراء حتى يشوب ما عذب ونهض ما عجز وصفوما كدروا ويرح كل  
 رأى ونية قصيب ولا يخطئ وبأني ولا يخطئ وقال آخر كما أن الفكر بطرق العلم إلى المعلوم فالسمع  
 بطرق القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطمع على وزن  
 الأحان والايقاعات فقال ذلك عشق عقلي والعاشق العقلي لا يحتاج إلى أن يأنى معشوقه  
 بالمنطق الجرمي بل يتأخيه ويناجيه بالتسم واللحن والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن والإشارة  
 وهذه نواطي أجمع الانهار روحانية \* وأما العاشق الهيمي فإنه يستعمل المنطق الجرمي ليعبر به من  
 ثمرة ظاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال آخر من حزن فليسع الأحان فأن النفس إذا  
 دخلها الحزن خمد نورها وإذا فرحت اشتعل نورها وظهر فرحها فظهر الحزن بقدر قبول القلب  
 وذلك بقدر صفائه ونقاؤه من الغش والدنس \* والأقاويل المقررة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى  
 للاستكثار من إيرادها فلنشتغل بتفهم المعنى الذي الوجد عبارة عنه فنقول انه عبارة عن حالة  
 يشرها السماع وهو وارد حق جديد عقيب السماع يجده المسمع من نفسه وتلك الحالة لا يتخلو من  
 قسمين فانها إما أن ترجع إلى مكشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات وإما أن ترجع  
 إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور  
 والأسف والندم والبسط والقبض وهذه الأحوال يهيئها السماع ويقو بها فان ضعف بحيث  
 لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يطرق أو يسكن  
 عن النظر والمنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدوا وظهر على الظاهر سمي وجدوا  
 أما ضعفها وأما قواها بحسب ظهوره وتفسيره للظاهر وتحريكه بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر  
 من التغيير بحسب قوة الوجد فدوره على ضبط جوارحه فقد يقوى الوجد في الباطن ولا يتغير  
 الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوارد وقصوره من التحرر بل وحل عقد التماسك وإلى  
 المعنى الأول أشار أبو سعيدن الأعرابي حيث قال في الوجد انه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم  
 وملاحظة الغيب ولا يبعد أن يكون السماع سببا للكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله فان الكشف  
 يحصل بأسباب منها التنبيه والسماع منه ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها فإدراكها  
 نوع علم فيسدى إضاح أمور لم تكن مفهومة قبل الورد ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية  
 القلب والصفاء سبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة



ما كان قصر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى العبر على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملكوت كما أن عمل العبر على الانتقال فواسطة هذه الأسباب يكون سبب الكشف بل القلب اذا صغارا بما يمثل له الحق في صورة مشاهدة وفي لفظ منظوم بقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتف اذا كان في القطة بارزاً بالذا كان في المنام وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالتي وأنا نشوان وكنت أعتني بهذا البيت بطور سيناء كرم ما مررت به \* الاتجيت من يشرب الماء فسمعت قائلاً يقول وفي جهنم ماء متجراً \* خلق فأبقى له في الجوف أمعاء قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر وروى عن مسلم العبadianي أنه قال قدم علينا مريم صالحة المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسواري فنزلوا على الساحل قال فحيات لهم ذات ليلة طعاماً فدعوتهم اليه فجاؤا فلما وضعت الطعام بين أيديهم اذا بتائل يقول رافعا صوته هذا البيت

وتلهيك من دار الخلود مطامير \* ولذة نفس غيا غير نافع قال فصاح عتبة الغلام صيحة وخر مغشياً عليه وبكى القوم فرفعت الطعام وماذا قال والله منه لذة وكأني سمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيبشاهداً أيضاً بالبرص ضرورة الخضوع عليه السلام فإنه يمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة وفي تمثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام أما على حقيقة صورتها وأما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سداً لافق وهو المراد بقوله تعالى صله شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالافق الأعلى إلى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالنفوس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وقد حكى أن رجلاً من الجحوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فكان يذكر له تفسيره فلا يقنع بذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معناه وأسلم وقال الآن عرفت أنك مؤمن وإن أيمانك حق وكأني حكى عن إبراهيم الخواص قال كنت ببغداد في جماعة من الفقراء في الجامع فأقبل شاب طبيباً راثة حسن الوجه فقلت لأصحابي بقى لي أنه يهودي فكلمهم كرهوا ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحتشموه فأخرج عليهم فقالوا له قال لك يهودي قال نعم في وأكسب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال نجدي كنت أنا الصديقي لا تحيطي فرأسته فقلت امتحن المسلمين فتأملتهم فقلت إن كان فهم صديقي في هذه الطائفة لأنهم يقولون حديث سبهانه ويقولون كلامه فليست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرض في علمت أنه صديقي قال وصار الشاب من كبار الصوفية وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام لو أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لتظروا إلى ملكوت السماء وإنما يحوم الشياطين على القلوب اذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة فانما يمر على الشيطان ويخذه ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه واليه الإشارة بقوله تعالى العباد ذلك منتهى

الخاصين وبقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والسماع سبب لصفاء القلب وهو شبكة  
الحق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روى ان ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه  
قوم من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول لهم شيئاً فاذن لهم في ذلك فأنشأ يقول

صغير هو لك عذبي \* فكيف به اذا احتسكا

وأنت جعت في قلبي \* هوى قد كان مشتركا

أما ترى لم يكتب \* اذا تحلحلت الخلي بي

فقام ذا النون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذا النون الذي راى حين تقوم لجلس ذلك  
الرجل وكان ذلك اطلاقاً من ذي النون على قلبه انه متكلف متواجد فعرّفه ان الذي راى حين  
يقوم هو انصم في قيامه لغير الله تعالى ولو كان الرجل صابداً لما جلس فاذن فراجع حاصل الوجد  
الى مكاشفات والى حالات واعلم ان كل واحد منهما ينقسم الى ما يمكن التعبير عنه عند الافاق منه  
والى ما لا يمكن العبارة عنه أصلاً ولعلك تستبعد حالة أو علماً لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن  
حقيقته فلا تتبع ذلك فالتجدي في أحوال القرية لذلك شواهد أما العلم فكمن فقه تعرض  
عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه ان بينهما فرقاً في الحكم وإذا كلف ذكر  
وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وان كان من أفصح الناس فيدركه بذوقه الفرق ولا يمكنه  
التعبير عنه وإذا راى الفرق علم بصادقه في قلبه بالذوق ولا يشك في ان لوقوعه في قلبه سبباً وله عند  
الله تعالى حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا لقصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة  
وهذا مما قد تفتن له المواظمون على النظر في المشكلات \* وأما الحال فكمن انسان يدرك في قلبه  
في الوقت الذي يصبح فيه قبضاً أو بسطاً ولا يعلم سببه وقد يتفكر الانسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر  
فينسى ذلك السبب ويبقى الاثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها سرور ثابت  
في نفسه يتفكره في سبب موجب السرور أو حزناً فينسى المتفكر فيه ويحس بالآثر عقبيه وقد  
تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها اللفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة  
مفصلة عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس  
دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعني التفرقة بين الموزون  
والمتحرف فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده لمن لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة هذا  
وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور انما تحصل في السماع عن غناء مفهوم  
وأما الاوتار وسائر النخات التي ليست مفهومة فانها تؤثر في النفس تأثيراً عجيباً ولا يمكن التعبير عن  
محائب تلك الاوتار وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو عجيب  
والذي اضطرب قلبه بسماع الاوتار أو المشاهدين وما أشبه ليس يدرك الى ما ذاب اشتاق ويجد في نفسه  
حالة كأنها تنقضى امر ليس يدرك ما هو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يقبل على قلبه لاحب آدمي  
ولاحب الله تعالى وهذا السر وهو ان كل شوق فله ركان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة  
مع المشتاق اليه والثاني معرفة المشتاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي  
بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق اليه كان الامر ظاهراً ان لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت  
الصفة الشوقية وحركت تلك الصفة واشتعلت نارها أو وثرت ذلك دهشة وحيرة لا محالة فلو نشأ  
آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الوقاع ثم راى في الحلم وظأبت عليه الشهوة  
لكان يحس من نفسه نار الشهوة ولكن لا يدرك انه يشاق الى الوقاع لانه ليس يدرك صورة

الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الاعلى والذات التي وعد بها في سذرة المنتهى والفراديس العلى الا انه لم يتغير من هذه الامور الا الصفات والاسماء كالذى سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة يعرف بالقبضة فالسمع بمجرد منه الشوق والجهل المفرط والاشتغال بالمدنيات قد انشأه نفسه وانساها ربه وانساها مستقره الذى السعدينه واشتياقه بالطبع فيقاضاه قلبه امره ليس يدري ما هو فيه شى ونعمه ويضطرب ويكون كالحقن الذى لا يعرف طريق الخلاص فهذا أمثاله من الاحوال التى لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصف بها أن يعبر عنها فقد ظهر انقسام الوجود الى ما يمكن اظهاره والى ما لا يمكن اظهاره واعلم أيضا أن الوجود ينقسم الى هاجم والى متكلف ويسمى الواحد وهذا الواحد المتكلف فنه مذموم وهو الذى يقصده الراء وانظار الاحوال الشريفة مع الافلاس منها ما هو محدود وهو التوصل الى استدعاء الاحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان الكسب مدخل في جلب الاحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتعازن فان هذه الاحوال قد تتكلف مباديها ثم تعقن أو آخرها وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعاً وكل من تعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفوا بقرؤه تكلفاً مع تمام التأمل واحضار الذهن ثم يصير ذلك ديدناً للسان مطرد حتى يجرى به لسانه في الصلاة وغيره ما هو غافل فيقرأ أمام السورة وتثوب نفسه اليه بعد انتهائه الى آخرها ويعلم انه قد قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ثم يتنزه على الكتابة يده فيصير الكتابة طبعاً فيكتب أرواقاً كثيرة وهو مستغرق القلب يفكر آخره فيضيع ما تشمله النفس والجوارح من الصفات لا سبيل الى اكتسابه الا بالتكلف والتصنع أو لا يتم بصيرها عادة طبعاً وهو الراد بقول بعضهم العادة طبيعة خامسة فكذلك الاحوال الشريفة لا ينبغي أن تقع اليأس منها عند قد هابل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسمع وغيره فقد شوهد في العادات من اشتهى أن يعشق شخصاً ولم يكن بعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم النظر اليه ويقرع على نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلاق الحمودة فيه حتى عشقه وورسغ ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره فاشتهى بعد ذلك الخلاص منه فلم يقبل فكذلك حب الله تعالى والشوق الى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقدتها الانسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس وبالجلوس معهم في السماع والدعاء والتضرع الى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحيلة بأن ييسره أسبابها ومن أسبابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين والمحبين والمشايقين والخاشعين فمن جالس شخصاً سرت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على امكان تحصيل الحب وغيره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقرئني الى حبك فقد فرغ عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان انقسام الوجود الى مكاشفات والى أحوال وانقسامه الى ما يمكن الافصاح عنه والى ما لا يمكن وانقسامه الى المتكلف والى المطبوع فان قلباً قال هو لا لا يظهر وجودهم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر على الفناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حقاً من لطف الله تعالى ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الفناء فنقول الوجود الحق هو ما يشأ من قوط حب الله تعالى وصدق ارادته والشوق الى لقائه وذلك بهج بسماع القرآن أيضاً واتما الذي لا بهج

بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلوق ويدل على ذلك قوله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب  
وقوله تعالى من أنى تشعرت منه جلود الذين يحشون ربه ثم نلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وكل  
ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد فاعطاً ثبته الاقشعرا والخشعة ولين  
القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى  
لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله فالوجل والخشوع وجد من قبيل  
الاحوال وان لم يكن من قبيل المكاشفات ولكن قد يصير سبباً للمكاشفات والتنبيهات ولهذا قال  
صلى الله عليه وسلم زينا القرآن بأصواتكم وقال لاني موسى الاشعري لقد أوتيت من ما رامن من امير  
آل دود عليه السلام وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع  
القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم شيتي هود واخواتها خبر عن الوجدان الشيب يحصل  
من الحزن والخوف وذلك وجد وروى أن ابن مسعود رضى الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على  
هؤلاء شهيد اقال حبيك وكانت ميناء تذر فان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية  
أو قرئ عندها فلما أنكلا وحيماً وطعاماً اذا غصه وعذاباً ليمافضع وفي رواية أنه صلى الله  
عليه وسلم قرآن تغلبهم فانهم عبادك فيكي وكان عليه السلام اذا مر بأية رحمة دعا واستبشر  
والاستبشار وجد وقد أنشئ الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى  
الرسول تروى أنهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل \* وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضى الله  
عنهم والتابعين فكثير فهم من صقع ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في عشية  
وروى ان زرارى بن أبي أوفى وكان من التابعين كان يؤتم الناس بأرقة فقرأ فإذا تفرق الناظر فضعف  
ومات في محرابه رحمه الله وسمع عمر رضى الله عنه رجلاً يقرأ ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع  
فصاح صيحة وخر مغشياً عليه فحمل الى بيته فلم يزل مرضاً في بيته شهراً وأوجر بر من التابعين قرأ  
عليه صباح المزمع فمضى ومات وسمع الشافعي رحمه الله قارئاً يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم  
فيعتذرون فغشى عليه وسمع على بن الفضل قارئاً يقرأ يوم يقوم الناس لرب العالمين فسقط مغشياً  
عليه فقال الفضل شكر الله لك ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية فقد  
كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقرأ الامام ولئن شئنا لنذهبن  
بالذي أوحيانا ليك فزعق الشبلي زعقة طعن الناس انه قد طارت روحه واهجر وجهه وارتعدت  
فرائضه وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب بردد ذلك مراراً وقال الجنيد دخلت على سري  
السطي فأتيت بين يديه رجلاً قد غشى عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه  
فقلت اقرأ عليه تلك الآية بعينها فقرئت فافاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه  
السلام كان معاه من أجل مخلوق فيمخلوق أبصر ولو كان معاه من أجل الحق ما أبصر بمخلوق  
فاشتمس ذلك ويشير الى ما قاله الجنيد قول الشاعر

وكأس شربت على لذة \* وأخرى تناولت منهاها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ الآية هذه الآية كل نفس ذائقة الموت فبغت أردد ها فاذها نف  
هتفت بي كم تردد هذه الآية فقد قلت أربعة من الحق ما رفعوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال  
أبو علي الغزالي للشبلي ربما أطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فيجذبني الى الاعراض عن الدنيا

ثم أرجع إلى أحوالي وإلى الناس فلا أبق على ذلك فقال ما طرق سمعتك من القرآن فأجبتك به إليه  
فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك وإذا أردت أن تنسك فهو شقة منه عليك فإله يصليك  
الالتبري من الخول والقوة في التوجه إليه. وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ فيها  
النفس المطمئنة أرجعي إلى ربك راضية مرضية فاستعادهما من القارئ وقال كم أقول لها راجعي  
ولست ترجع وتواجدوزع زعقة ففرجت روحه وسمع بكر من معاذ قارئاً يقرأ وأنذرهم يوم الآفة  
الآفة فأضطرب ثم صاح ارحم من أنذره ولم يقبل اليك بعد الأندار بطاعتك ثم غشي عليه وكان  
أبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا سمع أحداً يقرأ إذا السماء انشقت اضطربت وأوصا له حتى كان يرتعد  
وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يغتسل في الغرات فزبه رجل على الشاطئ فقرأ وأما زوا اليوم  
أهل الجرمون فلم يزل الرجل يضطرب حتى فرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ  
فأتى على آية فاتعرت جلده فأحبته سلمان وفقدته فسأل عنه فقيل له أنه مريض فأناه بعوده فاذا هو  
في الموت فقال يا أبا عبد الله رأيت تلك القشعريرة التي كانت بي فانها أنثى في أحسن صورة  
فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يتخلص صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن  
فإن كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فله كمثل الذي ينفع بما لا يسمع الادعاء ونداء صم يحى فهم  
لا يعقلون بل صاحب القلب يؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها قال جعفر الخلدی دخل رجل  
من أهل خراسان على الجنيد وحدثه جماعة فقال الجنيد مني يسئو عبد العبد حامده وذاته فقال  
بعض السيوخ إذا دخل البيمارستان وقيد بقيد فقال الجنيد ليس هذا من شأننا ثم أقبل على  
الرجل وقال إذا تحقق أنه مخلوق فشق الرجل شقة ومات فان قلبه فان كان سماع القرآن مفيداً  
للوحد فإلهامهم يجمعون على سماع الغناء من القولين دون القارئين فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم  
وتواجدهم في خلق القراء لأهل المغنين وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ  
لاقوال فان كلام الله تعالى أفصل من الغناء لا محالة فاعلم أن الغناء أشد تهيجاً للوحد من القرآن  
من سبعة أوجه \* (الوجه الأول) أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال السميع ولا تصلح لفهمه  
وتزيله على ما هو ملائس له فمن استولى عليه من أوشوق أو ندم فمن أن تناسب حاله قوله تعالى  
يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وكذلك جميع  
الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه  
والآيات إنما يضعها الشعراء إعراباً بها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف  
فمن يستولى عليه حالة غالبة قاهرة لم يبق فيه متسع لغيرها ومعه شق وذكاء ثاقب يخطن به  
للمعاني البعيدة من اللفاظ فقد يخطو وجده على كل مسموع كمن يخطو عند ذكر قوله تعالى يوصيكم  
الله في أولادكم حالة الموت المحرج إلى الوصية وأن كل إنسان لابد أن يتخلف ماله وولده وهما متحويان  
من الدنيا فترك أحد المحبوبين للثاني وهجرهما جميعاً فغلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله  
في قوله يوصيكم الله في أولادكم فيدهش بجزالة الاسم عما قبله وبعده أو يخطره رحمة الله على عباده  
وشقيقته بأن تولى قسم موارثهم بنفسه فنظر لهم في حياتهم وموتهم فيقول إذا نظر لأولادنا بعد موتنا  
فلان شك بأن يخطرننا فيسبغ منه حال الرجاء ويرثه ذلك استبشاراً ورسواً ويخطره من قوله  
تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين تفضل الله ذكر بكونه رجلاً على الأنثى وأن الفضل في الآخرة ترجح  
لأنهم يتجارة ولا يصح من ذكر الله وأن من ألهاه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الأتات لأن  
الرجال تحقيقاً فيضن أن يحبب أو يؤخر في نعم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا فأمثال هذا

قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه ومما كان أحدهما حالة غالبة مستغرفة قاهرة والآخرة قليل يبلغ  
وتنطق بالغ كامل التنبيه بالأمور القريبة على المعاني العبدية وذلك مما يعزف لأجل ذلك فزع إلى الغناء  
الذي هو ألقاظ مناسبة للأحوال حتى يتسارع هيجانها وروى أن أبا الحسين الثوري كان مع  
جماعة في دعوى بغري بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم خرج رأسه وأشدهم

وبورقاء هتوف في الصبي \* ذات شعوب صدحت في فنن

ذكرت القاد ودهرا صالحا \* وبكت حزنا فهاجت حزني

فبصكائي زجبا أرقها \* وبعكاهار بما أرقني

ولقد اشكروا أفههما \* ولقد تشكروا فتهمني

غيراني بالجوى أعرفها \* وهي أيضا بالجوى تعرفني

قال فابقي أحد من القوم الأتام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وإن كان  
العلم جدار حقا الوجه الثاني هو أن القرآن محفوظ للأكثرين ومتكرر على الأسماع والقلوب  
وكما سمع أولاً عظم أثره في القلوب وفي الكثرة الثانية يصف أثره في الثالثة يكاد يسقط أثره ولو  
كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة  
في الزمان في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر لجدد له أثر في قلبه وإن كان معربا عن  
ذلك المعنى ولكن ككون النظم واللفظ غريبا بالإضافة إلى الأول يحرك النفس وإن كان المعنى  
واحدا وليس بقدر القارئ على أن يقرأ أو ناغرياني في كل وقت ودعوة فإن القرآن محصور لا يمكن  
الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الأعراب  
يقدمون فيسمعون القرآن ويكون فقال كما كنتم ولعلكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب  
الصديق رضي الله عنه كان أقسى من قلوب الأجلاف من العرب وأنه كان أخلى عن حب الله  
تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولعلكن السكرار على قلبه اقتضى المرون عليه وقلة التأثير به لما  
حصل له من الانس بكثرة استماعه إذ يحال في العادة أن يسمع السامع أية لم يسمعها قبل فيبكي  
ثم يندم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يردها ويبكي ولا يفارق الأول إلا في كونه غريبا  
جديدا ولكل جديد لذو لكل طارئ صدمة ومع كل مألوف أنس يناقض الصدمة ولهذا هم  
همر رضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن يهاون الناس هذا البيت  
أي بالنسابة ومن قدم حاجا فرأى البيت أولا يبكي وزعن ورما غشي عليه إذا وقع عليه بصرة وقد  
يقع بكه شهرا ولا يحس من ذلك في نفسه بأثر فإذا الغشي بقدر على الأبيات الغريبة في كل وقت  
ولا يقدر في كل وقت على أية غريبة الوجه الثالث أن لو وزن الكلام بنون الشعر تأثيرا في  
النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وإنما وجد الوزن  
في الشعر دون الآيات ولو زحف للفتي البيت الذي نشده أو لحن فيه أو مال من حديث تلك الطريقة  
في اللحن لاضطرب قلب المستمع ويطل وجهه وسماعه وتفرط به لعدم المناسبة وإذا انفرط الطبع  
اضطرب القلب وتشوش فالوزن إذا مؤثر فلذلك طاب الشعر الوجه الرابع أن الشعر الموزون  
يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والمدسنانات وإنما اختلاف تلك الطرق بمدة  
المقصود وقصر الممدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جاز  
في الشعر ولا يجوز في القرآن إلا التلاوة كما أنزل فقصره ومدة والوقف والوصل والقطع فيه على  
خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه وإذا نزل القرآن كما أنزل سقط عنه الأثر الذي سببه وذلك

الاحسان وهو سبب مستقل بالتأثير وان لم يكن مفهوما كما في الاثر والمزمار والشاهين وسائر  
 الاصوات التي لا تفهم الوجه الخامس في أن الاحسان الموزونة تعضد تؤكد بايقاعات وأصوات  
 آخر موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره لان الوحد الضعيف لا يستتار  
 الاسبب قوى وانما يقوى بمجموع هذه الاسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن  
 يصان القرآن عن مثل هذه القرائن لان صورته عند عامة الخلق صورة الله والعب والقرآن جذ  
 كله عند كافة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالخلق المحض ما هو له عند العامة وصورة صورة الله وعند  
 الخاصة وان كانوا لا ينظرون اليها من حيث انها لهو بل ينبغي أن يوفق القرآن فلا يقرأ على شوارع  
 الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن  
 في كل حال الا المراقبون لأحوالهم فيعدل الى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك  
 لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن لسبلة العرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بضرب الدف في العرس فقال أظهروا النكاح ولو يضرب الغراب أو يلفظ هذا معناه ذلك حائر  
 مع الشعر دون القرآن ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الرقيم بنت معوذتها  
 جواريفين فسمع احداهن يقول وفيما نبي يعلم ما في غد على وجه الغناء فقال صلى الله عليه وسلم  
 دعي هذا فقول ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها فهاوردت الى الغناء الذي هو قولان  
 هذا جذ بعض فلا يقرب بصورة الله فاذن بعد ريمية تقوية الاسباب التي بها يصير السماع بمنزلة  
 القلب فواجب في الاحترام العدول الى الغناء من القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن  
 شهادة النبوة الى الغناء في الوجه السادس في أن المعنى قد بقي بيت لا يوافق حال السامع فيكرهه  
 وينتهاه عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلو اجتمعوا في المدح على القارئ  
 فربما يقرأ آية لا توافق حالهم اذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الاحوال فآيات الرحمة  
 شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء المغرور الآمن وتفصيل ذلك مما يطول فاذا لا يؤمن أن لا يوافق  
 المقرء والحال وتكرهه النفس فيتعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلا  
 الى دفعه فلا احتراز عن خطر ذلك حرم بالغ وحتم واجب اذ لا يجد الخلاص منه الا بتزنيه على وفق  
 حاله ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى الاعلى ما أراد الله تعالى وأما قول الشاعر يجوز تنزيله على غير  
 مراده فقيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال فيجب توقيف كلام الله وصيانتة  
 عن ذلك هذا ما نتج في علل انصراف الشيوخ الى سماع الغناء عن سماع القرآن \* وهما  
 وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاحتراز عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفته من  
 صفاته وهو حق لا طغيته البشرية لانه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلوب  
 ذرة من معناه وهيبته لتصدعت ودهشت وتجزت والاحسان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها  
 نسبة الخطوط الى نسبة الحقوق والشعر نسبتة نسبة الخطوط فاذا علقت الاحسان والاصوات بما  
 في الايات من الاشارات والطائف شاكل بعضها بعضا فكان أقرب الى الخطوط وأخف على  
 القلوب لمشاكله الخلق المخلوق فادامت البشرية باقية ونحن بصفتنا ونخطو فنانا تتم بالنغمت  
 التشبيه والاصوات الطيبة فانما سبنا الشاهدة بقاء هذه الخطوط الى القصائد الأولى من انما سبنا  
 الى كلام الله تعالى الذي هو صفة كلامه الذي منه بدأ اليه يعود هذا حاصل المقصود من كلامه  
 واعتذاره وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد  
 الزيارة والسلام عليه فلما دخلت الري كتبت أسأل عنه فنكلى من سأله عنه قال ابش بعمل





الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الحفظ والالتفات الى الشهوات والصفات  
 البشرية ولم ينكسر بعد انكسار اذن من غوايته فربما يسمع السماع منه دابة الله وهو الشهوة فقطع  
 عليه طريقه ويصده عن الاستكمال \* الثالث أن تكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت  
 بصيرته واستوى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم ظاهرا العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته  
 وما يجوز زعليه وما يستحيله فإذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز  
 فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كثر أعظم من نفع السماع قال سهل رحمه الله كل وجد  
 لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح السماع لمثل هذا لأن قلبه بعد ما وثق برب الدنيا  
 وحب الحمد والثناء ولا يمكن له لاجل التلذذ والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشتغل بذلك  
 عن مبادئ ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع من له قدم يجب حفظ الضعفاء عنه قال  
 الجنيد رأيت ابليس في النوم فقلت له هل تغفر من أصحابنا شيء قال نعم في وقتين وقت السماع  
 ووقت النظر فاني أدخل علمه به فقال بعض الشيوخ لو رأيت أنه ألقته له ما أحقك من سمع منه  
 اذا سمع ونظر اليه اذا نظر كيف تغفر له فقال الجنيد صدقت \* (الادب الثالث) أن يكون مصفيا  
 الى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات الى الجوانب متعز زاعن النظاري وجوه المستعين  
 وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ومراعاة قلبه ومراعاة ما يفزع الله تعالى له من  
 رحمته في سره مخفيا عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكن الظاهر هادئ الاطراف  
 مخفيا عن التفتيش والتناوب ويجلس مطرقا رأسه كئوسه في فكر مستغرق لقلبه متماسكا عن  
 التفتيش والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمرآة ساكنا عن النطق في أثناء  
 القول بكل ما عنه بد فان قلبه الوجد وحركته بغير اختيار فهو فيه معذور غير مملوم ومهمار جوع اليه  
 الاختيار فليعد الى هذه وسكونه ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده عن القرب  
 ولا أن يتواجد خوفا من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والرفقة حتى أن شابا كان يصيب  
 الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذكر عزق فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم تحبيني  
 فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزهق فيكي انه اخنق يوما لشدة  
 ضبطه لنفسه فشهق شهقة فانشق قلبه وثقلت نفسه \* وروى ان موسى عليه السلام قص في بني  
 اسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أوقصه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل له مرق في قلبك  
 ولا تمزق ثوبك قال أبو القاسم النصر آبادي لابي عمرو بن عبيد أنا أقول اذا اجتمع القوم فيكون معهم  
 قول يقول خبرهم من أن يقتلوا فقال أبو عمرو والباء في السماع وهو أن ترى من نفسك طال ليست  
 قبك شر من أن تقاب ثلاثين سنة وأخوذك فان قلت الأفضل هو الذي لا يمر به السماع ولا يؤثر  
 في ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور نارة يكون لضيف الوارد من الوجد فهو نقصان  
 ونارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر لك القوة على ضبط الجوارح فهو كمال وتارة  
 يكون لسكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا يتبين للسماع من بدنا غير وهو غاية  
 الكمال فان صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده فن هو وجد دائم فهو المرابط للعق  
 واللازم لعين الشهود فهذا لا تغيره طوارق الأحوال ولا يعد أن تكون الإشارة بقول الصديق  
 رضي الله عنه كما كنتم ثم قسمت قلوبنا معناه قوت قلوبنا واشتدت فصارت تطيق ملازمة الوجد  
 في كل الأحوال فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن جديدا في حناطارنا علينا  
 حتى يتأثر به فاذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتماكب تضبط الظاهر وقد يغلب أحدهما الآخر

أما الشدة قوته وأما الضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتمّ وجداً من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أتمّ وجداً من المضطرب فقد كان الجنيد يعترف في السماع في بدايته ثم صار لا يعترف قبيلاً له في ذلك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت والجوارح متأذبة في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة فخاراً به تغير عند شيء كان يسمعه من المذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه فالوم لا يؤخذ منك فدية الآية فرأيت أنه قد ارتعد وكاد يسقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا وكذلك سمع مرة قوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن فأضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعفت فقبل له فان كان هذا من الضعف فاقوة الحال فقال أن لا يرده عليه وارد الا وهو بلبقه بقوة حاله فلا تغيره الواردات وإن كانت قوية وبسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الاحوال بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالتي قبل الصلاة وبعد واحدة لانه كان صراعاً للقلب حاضر الذي كرمه الله تعالى في كل حال فسكن ذلك يكون قبل السماع وبعده اذ يكون وجده دائماً وعطشه متصل لا يشربه مستمراً بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كما روى أن عمشاد الدينوري أشرف على جماعة فهم قوال فسكنوا فقال ارجعوا إلى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهي الدنيا في أذن ما شغل همي ولا شغل بعض مابي وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضرب نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أتمّ من فضل الوجد فان قلت فقل هذا يحضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر الا نادراً لمساعدة أخ من الاخوان وادخالا للسرور على قلبه وربما حضر لبعض القوم كمال قوته فيعلون أنه ليس السكال بالوجد الظاهر فيستولون منه ضبط الظاهر من التكلف وإن لم يقدر روعي الاقتداء به في صبر ورته طبعاً لهم وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم وبأطعامهم كما يجلسون من غير سماع مخضير جنسهم بأسباب عارضة تقتضي الخلو معهم وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه استغناء عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من اهل الله وقت تركه لئلا يكون مشغولاً بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الاخوان قيل لبعضهم لم لا تسمع فقال عن ومع من هو (الادب الرابع) أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن ان رقص أو تباكى فهو مباح اذ الم يقصده المراءاة لان التباكي استجلاب للعين والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيعوز تحريكه ولو كان ذلك حراماً لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفنون هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم خجلوا واراد عليهم سروراً وجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتشاحوا في تربيتها فقال صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك فجعل علي وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقني فجعل وراءه علي وقال زيد أنت أخونا ومولانا فجعل زيد وراءه جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لان خالها تحتها والخالالة والددة وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها اتحيبن أن تنظري إلى زفن الحبشة والزفن والجلى هو الرقص وذلك يكون لفرح أو شوق فيحكمه حكم مهيبة إن كان فرحه محموداً والرقص يزيد ويؤكده

فهو محمود وان كان مباحا فهو مباح وان كان مذموم ومافيه مذموم فعم لا يلبق اعتبار ذلك بمناصب  
 الاكابر واهل القدوة لانه في الاكثر يكون عن طه و لعب وماله صورة اللعب والله في عين الناس  
 فنبغي ان يحجب عنه المقندي به لتلا بصغر في عين الناس فيترك الاقتداء به وأما تمزيق الثياب فلا  
 رخصة فيه الا عند خروج الامر عن الاختيار ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث تمزق ثوبه وهو لا يدري  
 لفلة سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون كالضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون  
 صورة صورة السكره اذ يكون له في الحركة أو التمزيق متغلب فيضطر اليه اضطراب المريض الى  
 الاين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالارادة يقدر  
 الانسان على تركه فالتمس فعل يحصل بالارادة ولو كلف الانسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر  
 من باطنه الى أن يختار النفس فكذلك الزعقة وتمزيق الثياب قد يكون كذلك فهذا الاوصاف  
 بالتحريم فقد ذكر عند السري حدث الوجد اخاذ الغالب فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو  
 لا يدري فروجهم فيه واستبعد أن ينتهي الى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع معناه انه في بعض  
 الاحوال قد ينتهي الى هذا الحد في بعض الاشخاص فان قلت فما تقول في تمزيق الصوفية الثياب  
 الجديدة بعد سكوت الوجد والفراغ من السماع فانهم يمزقونها قطعاصغارا ويرفعونها على القوم  
 ويسمونها الخرفة فاعلم أن ذلك مباح اذا قطع قطعاً مربعة تصلح لترقع الثياب والسجادات فان  
 السكراس يمزق حتى يخط منه القميص ولا يكون ذلك تضييعاً لانه تمزيق لغرض وكذلك ترقع  
 الثياب لا يمكن الا بالقطع الصغار وذلك مقصود التفريق على الجميع ليعم ذلك الخير مقصود مباح  
 ولكل مالك أن يقطع كرباسه مائة قطعة ويعطيها المائة مسكين ولعن نبيي أن تكون القطع  
 بحيث يمكن أن يتفقع بها في الرقاق وانما منعنا في السماع التمزيق المتسلسل للثوب الذي يهلك بعضه  
 بحيث لا يبقى متفعا به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار \* (الادب الخامس) موافقة القوم  
 في القيام اذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف أو قام باختيار من غير اظهار وجد  
 وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة لذلك من آداب الصلوة وكذلك ان جرت عادة طائفة بعبادة  
 العمامة على موافقة صاحب الوجد اذا سقطت عمامته أو خلع الثياب اذا سقطت عنه ثوبه بالتمزيق  
 فالمرافقة في هذه الامور من حسن الصلوة والعشرة اذا مخالفة موحشة ولو لكل قوم رسم ولا بد من  
 مخالفة الناس بأخلاقهم كما ورد في الخبر لا سيما اذا كانت أخلاقها حسن العشرة والمجاهلة وتطبيب  
 القلب بالمساعدة وقول القائل ان ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم باجتهاد ولا عن  
 الصحابة رضي الله عنهم وانما المحذور ارتكاب بدعة تراعى سنة ماثورة ولم ينقل النبي عن شيء من  
 هذا والقيام عند المدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحوال كما رواه انس رضي الله عنه ولكن اذا لم يثبت فيمنه  
 عام فلا يري به بأسا في البلاد التي جرت العادة فيها باكرام المدخل بالقيام فان المقصود منه الاحترام  
 والاكرام وتطبيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدة اذا قصد بها تطبيب القلب واصططلح  
 عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها بل الاحسن المساعدة الإفهام ورقيه نهي لا يقبل التأويل  
 ومن الادب أن لا يقوم للرقص مع القوم ان كان يستقل رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم اذ الرقص  
 من غير اظهار التواجد مباح والمتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أثر التكلف ومن يقوم عن صدق  
 لاستمئله الطماع قلوب الحاضرين اذا كانوا من أرباب القلوب يحك للصدق والتكلف سئل بعضهم  
 عن الوجد الصحيح فقال صحته قول قلوب الحاضرين له اذا كانوا أشكالا غير أعضاد فان قلت فيما بال

الطباع تنفر من الرقص ويسبق الى الاوهام انه باطل وهو بخالف للدين فلا يراه ذو حجة في الدين  
 الا وينكره فاعلم ان الحد لا يزيد على حد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى الحبشة يزفون  
 في المسجد وما انكره لما كان في وقت لا تقي به وهو العبد ومن شخص لا تقي به وهم الحبشة نعم نفرة  
 الطباع عنه لانه يرى غالباً مقروناً باللهو واللعب واللهو واللعب مباح ولكن للعوام من الزنوج  
 والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لذوي المناصب لانه لا يليق بهم وما كره لكونه غير لائق منصب  
 ذي المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم فمن سأل فقير شيئاً فأعطاه رقيقاً كان ذلك طاعة  
 مستحسنة ولو سأل ملكاً فأعطاه رقيقاً أو رقيقين كان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في  
 نواريح الاخبار من جملة مساويه ويعبر به وأقباؤه وأشياعه ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام  
 لانه من حيث انه أعطى خبزاً للفقير حسن ومن حيث انه بالاضافة الى منصبه كالنعم بالاضافة الى  
 التقدير مستقيم فكذلك الرقص وما يجري مجراه من المباحات ومباحات العوام سيئات الارار  
 وحسنات الارار سيئات المقرئين ولكن هذا من حيث الالتفات الى المناصب وأما اذا نظر اليه  
 في نفسه وجب الحكم بان هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن  
 السماع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً وقد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً أما الحرام  
 فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك السماع منهم الا ما هو الغالب  
 على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه فهو لمن لا ينزله على صورة المخلوق ولكنه يقفه  
 عادة في اكثر الاوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لا حظ له منه الا للتلذذ بالصوت الحسن  
 وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه الا الصفات المحمودة والمجدلة  
 وحده وصلى الله على محمد وآله

في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من ريع العادات الثاني من كتب  
 اخياه علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تستفيح الكتب الا بحمده ولا تستمخ النعم الا بواسطة كرمه ورفده والصلاة على  
 سيد الانبياء محمد رسوله وعبدته وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده (أما بعد) فان  
 الاضر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الاعظم في الدين وهو الممهم الذي ابعث الله له النبيين  
 أجمعين ولوطوى بساطه وأهمل علمه وحمله لتعطل النبوة واضمحلت الديانة وعت الفترة وفشت  
 الضلالة وتوشت الجهالة واستسرى الفساد واتسع الخرق وخرت البلاد وهلك العباد ولم يشعروا  
 بالهلاك الا يوم التناد وقد كان الذي خفنا أن يكون فانا لله وانا اليه راجعون اذ قد اندرس من  
 هذا القطب عمله وعلمه واتضح بالكلية حقيقته ورسمه فاستولت على القلوب مداهنة الخلق  
 وانحلت عنها مراقة الخالق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال الهائم  
 وعز على بساط الارض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم فمن سعى في تلافى هذه الفترة وسد  
 هذه الثلمة امام مستكفلا بعمالها ومتقلدا لتنفيذها بمجد هذه السنة الدائرة ناضباً بعبائهم ومقتضراً  
 في احيائها مكان مستأراً من بين الخلق باحياء سنة أفضى الزمان الى امانتها ومستبدت بقرينة  
 تنبأه لدرجات القرب دون ذروتها وها نحن نشرح عمله في أربعة أبواب (الباب الاول)  
 في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته (الباب الثاني) في أركانه وشروطه (الباب  
 الثالث) في مجاربه وبيان المنكرات المألوفة في العادات (الباب الرابع) في أمر الامر والسلاطين

### بالمعروف ونههم عن المنكر

(الباب الأول) في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمدة في اهماله واضاعته  
 ويدل على ذلك بعد اجماع الامة عليه واشارات العقول السليمة الى الآيات والاخبار والآثار  
 (أما الآيات) فتعالي وتسكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن  
 المنكر وأولئك هم المفلحون في الآية بيان الايجاب فان قوله تعالى وتسكن امر وظاهر الامر  
 الايجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به ان يحصر وقال وأولئك هم المفلحون وفيها بيان أنه فرض  
 كفاية لا فرض عين وأنه اذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين اذ لم يقل كونوا كلكم أمسين  
 بالمعروف بل قال وتسكن منكم أمة فاذا قام مقام به واحد أو جماعة سقط الخرج عن الآخرين  
 واختص الفلاح بالثمانين بالمباشرين وان تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الخرج كافة القادرين  
 عليه لا محالة وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم  
 يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون  
 في الخيرات وأولئك من الصالحين فلم يشهدهم بالصلاخ بغير دال ايمان بالله واليوم الآخر حتى  
 أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء  
 بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون  
 بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء  
 المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود  
 وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يشاهدون من منكر ففعلوه لبئس ما كانوا  
يفعلون وهذا غاية التشديد اذ على استحقاقهم لعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم  
 خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بين أنهم كانوا خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى فلما نسوا  
 ما ذكروا به أنحنينا من الذين ينهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب شليس بما كانوا يفسقون  
 فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن سوء ويدل ذلك على الوجوب أيضا \* وقال تعالى الذين  
 ان مكالمهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمر بالمعروف ونهوا عن المنكر فقرن ذلك  
 بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على  
 الاثم والعدوان وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وتسهيل الشتر  
 والعدوان بحسب الامكان وقال تعالى ولولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم والهم  
 السمعت لبئس ما كانوا يصنعون فبين أنهم أئمة ابتزوا النهي وقال تعالى فلولا كان من القرون من  
 قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض لآفة قبين انه أهلك جميعهم الاقلامهم كانوا ينهون عن  
 الفساد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولومضى أنفسكم أو الواو الذين  
 والاقربين وذلك هو الامر بالمعروف للوالدين والاقربين وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم  
 الا من أمر بصدقة أو معبروف أو اصلاح بين الناس ومن فعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف  
 نؤتيه أجر عظيم وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاقبلوا بينهما الآية والاصلاح نهى  
 عن البغي واعادة الى الطاعة فان لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقتلوا التي تبغي حتى تفي  
 الى أمر الله وذلك هو النهي عن المنكر (وأما الاخبار) ففيها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي  
 الله عنه أنه قال في خطبة خطبها أيها الناس انكم تقررون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها

يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفهم من قدر أن تنكر عليهم فلم يفعل الا وشك أن يعهم الله بعدذاب من عنده وروى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال يا أيها ثعلبة مر بالمعروف وانه عن النكر فاذا رأيت شيا مطاعا وهوى متبع او دناءة او عجب أو محاب كل ذي رأى رأه فاعطك بنفسك ودع عنك العوامان من ورائكم فتنا قطع الليل الخلم للتمسك فيها بمنزل الذي أنتم عليه أجزخس من منكم قبل بل منهم يا رسول الله قال لا بل منكم لا تنكحوا على الخمر أو عوانا ولا يجودن عليه أو عوانا وسئل ابن مسعود رضى الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال ان هذا البس زمانها اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمرن بالمعروف فيصنعن بكم كذا وكذا تقولون فلا يقبل منكم حينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأمرن بالمعروف وتنهعن عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فبدعوا خياريكم فلا يستجاب لهم معناه تسقط مهاتهم من عين الاشرار فلا يخافونهم وقال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الله يقول لتأمرن بالمعروف وتنهعن عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم وقال صلى الله عليه وسلم ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله الا كنفثة في بحر لجي وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا كنفثة في بحر لجي وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ان الله تعالى ليسأل العبد ما منعك اذا رأيت المنكر أن تنكره فاذا قلنا الله العبد حجته قال رب وقتت بك وقررت من الناس وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والجلوس على الطرقات قالوا ما لنا بناهناهم مجالسنا نحدث فيها قال فاذا أبيت الا ذلك فأعطوا الطريق فقها قالوا ما حق الطريق قال غرض البصر وكف الأذى ورتد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا أمر بمعروف أو نهى عن منكر وأذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب الخاصة بدينوب العامة حتى يرى المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه وروى أبو امامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كيف أنتم اذا طغنا ناسا ثم وفسق شيا نكم وركتم جهادكم قالوا وان ذلك لبعكنا يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنتم اذا تم وأجمعون ولم تنوعوا منسكروا قالوا وكان ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه قال كيف أنتم اذا رأيت المعروف منكرا والمنكر معروفا قالوا وكأن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنتم اذا أمرتم بالمنكر ونهيتهم عن المعروف قالوا وكأن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون يقول الله تعالى في حلفت لأتبعن لهم فتنه يصير الخليم فيها حيران وعن معمر بن ابن عباس رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لامرئ شهد مقاما فيه حق الا تكلم به فانه لن يقدم أجله ولن يحرمه زقاؤه وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا يقدر على تغييره فانه قال اللعنة تنزل على من حضر ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بأنه عاجز وهذا اختراع جماعة من السلف العزل قشا هدتهم

المنكرات في الاسواق والاعباد والمجامع وعجزهم عن التقدير وهذا يقتضي لزوم الهجر للخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما ساحت السواح وخلود ورهم وأولادهم الامثل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس ورأوا انه لا يقبل من تكلم ورأوا الفتن ولم يأمنوا أن تنزيرهم وأن ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلون منه قرأوا أن مجاورة السماع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في تعييمهم ثم قرأ ففرروا الى الله اني لكم منه نذير مبين قال ففر قوم فلولاً ما جعل الله جل ثناؤه في انبؤة من المزلزلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا أن الملائكة عليهم السلام لتلقاهم وتصلحهم والسحاب والسباع تمر بأحدهم فيناديها فتحييه ويسألها أين أمرت فخيرته وليس بني وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حضر معصية فكرها فكاثره غاب عنها ومن غاب عنها فأجفا فكاثره حضرها ومعنى الحديث أن يحضر لحاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه فأما الحضور فقصده المنوع بدليل الحديث الأول وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله عز وجل نبياً الا وله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم يكاتب الله بامرهم حتى اذا قبض الله عليه مكث الحواريون يعملون بكاتب الله بامرهم وبسنة تعييمهم فاذا انقروا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعفون ويعلمون ما يسكرون فاذا رأيت ذلك شق على كل مؤمن جهادهم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلمه وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان أهل قرية يعملون بالمعاصي وكان فيهم أربعة نفر يسكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا ففعل بهاهم وخبرهم بمخرج ما يصنعون فغلبوا برؤوسهم ولا يعرفون عن أعمالهم فسمهم فسبوه وقتلهم فظفروا فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسببتهم ففسبوني وقتلتهم فظفروني ثم قام الآخر فقاتلهم فظفروني ثم ذهب ثم قام الثالث فقاتلهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني ولو سببتهم لفسبوني ولو قاتلتهم لظفروني ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو نهيتهم لعصوني ولو سببتهم لفسبوني ولو قاتلتهم لظفروني ثم ذهب قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قبل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قبل بهم يا رسول الله قال بها ونهم وسكونهم على معاصي الله تعالى وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تبارك وتعالى الى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يا رب ان فيهم صديق فلانا لم يعصك ظرفة عين قال اقلبها عليه وعلمهم فان وجههم لم يعرف ساعة فقط وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً ما علمهم عمل الا نبياء قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يعصون الله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وعن عروة عن أبيه قال قال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب أرى عبداً لك أحب اليك قال الذي يتسرع الى هواي كما يتسرع النسر الى هواه والذي يكلف بمبادي الصالحين كما يكلف العبي بالذي والذي يغضب اذا أتت محارمي كما يغضب النمر لنفسه فان الغمر اذا غضب لنفسه لم يسأل قل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر ان الله تعالى مجاهد في الارض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يحشون على الارض يسأله الله بهم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزينت أم سلمة

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن هم قال هم الآسرون  
 بالمعروف والنهار من التسكر والمجون في الله والمبغضون في الله ثم قال والذي نفسي بيده إن العبد  
 منهم لم يكون في الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء لغرفة منها ثلثمائة ألف باب منها الياقوت  
 والزمر والياقوت على كل باب نور وإن الرجل منهم ليزج شلثمائة ألف حوراء قاصرات الطرف  
 عين كالكافور إلى واحدة منهم فنظر إليها تقول له أذكركم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت  
 عن المنكر كما نظرتي واحدة منهم ذكرت له مقاماً أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر  
 وقال أبو صيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال  
 رجل قام إلى وال جاتراً فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه  
 بعد ذلك وإن حاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل  
 شهداء أمتي رجل قام إلى امام جاتراً فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد  
 منزله في الجنة بين حمزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول ينس القوم قوم لا يأمرون بالحق وينس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف وينهون  
 عن المنكر \* (وأما الأناد) فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه لتأمرن بالمعروف ولننهن عن المنكر  
 أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً لا يابيل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدهو عليه خياركم فلا يستجاب  
 لهم وينصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا تغفركم وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الاجاء  
 فقال الذي لا يتكر المنكر سيده ولا يلسانه ولا يقلبه وقال مالك بن دينار كان حبر من احابار بني  
 اسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض بنيهم يوماً وقد  
 خمر بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فاقطع ثقله وأسقط امرأته وقتل  
 بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخب فلتا الخبراني لا أخرج من صلبك صدقاً  
 أبداً أما كان من غضبك لي الآن قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يا بني على الناس زمان لأن  
 تكون فيهم جيفة فحار أحب الهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون  
 عليه السلام في مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال يارب هؤلاء  
 الاشرا فقال بال الاخبار قال انهم لم يغضبوا لغضبي وواكلوهم وشاربوهم وقال بلال بن سعد  
 ان المعصية اذا أخفيت لم تقص الا صاحبها فاذا أعلنت ولم تغبر أضرت بالعامة وقال كعب الاحبار  
 لا يمسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة لتقول غير ذلك قال  
 وما تقول قال تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال  
 صدقت التوراة وكذب أبو مسلم وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال ثم يقدمهم فيقبل  
 له لو أتيتهم فلهيهم يمدون في أنفسهم فقال أرهب ان تكلمت أن يروا ان الذي بي غير الذي بي وان  
 سكت رهبت أن أثم وهذا يدل على أن من عجز عن الامر بالمعروف فليعه أن يبعد عن ذلك الموضع  
 ويستتر عنه حتى لا يجري بمشاهدته وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تعلقون عليه من  
 الجهاد الجهاد بأديكم ثم الجهاد بالسنتكم ثم الجهاد بقلوبكم فإذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر  
 المنكر نكس فجعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أعيما بعد كل شيء من دينه بما  
 أمر به وأنهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتسكرها وتشتوش الزمان فهو من قد قام الله في زمانه  
 بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه انه اذا يقدر الاعلى نفسه قيامها أو انكر أحوال الخير  
 بقلبه فقد جاءها هو الغاية في حقه وقيل للفضيل الأنباري وتنهى فقال ان قوماً أمروا ونهوا فافكروا



وذلك انهم لم يصبروا على ما أصببوا وقبل للشورى ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فقال اذا ابتنى الجرفين بقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وأن فرضه لا يسقط مع القدرة الإتيان فأنه فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه

﴿الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه﴾

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب والمحتسب عليه والمحتسب فيه ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط

﴿الركن الأول المحتسب﴾

وله شروط وهو أن يكون مكلفاً مسلماً قادراً فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز ويدخل فيه أحاد العاقل وان لم يكونوا مأذونين ويدخل فيه الفاسق والرقيق والمرأة فلنذكر وجه اشتراط ما اشتراطه وجه اطراح ما اطرحناه (أما الشرط الأول) وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكرناه أردنا به انه شرط الوجوب فأما مكان الفعل وجوازه فلا يستدعي الاعتقل حتى ان الصبي المراهق بالبلوغ المميز وان لم يكن مكلفاً فلا ينكر انكار المنكر وله أن يراق الخمر ويكسر الملاهي واذ افضل ذلك نال به ثواباً ولم يكن لاحد منه من حيث انه ليس بمكلف فان هذه قربة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه كالأوليات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أبتناه للبعد وأحاديث العمة نعم في المنع بالفعل وإبطال المنكر نوع ولاية وسطاظة ولكننا استغفاد بجزء الايمان فقتل المشرك وإبطال أسبابه وسلب ألسنته فان للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستغربه فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر \* (وأما الشرط الثاني) وهو الايمان فلا يخفى وجه اشتراطه لان هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحد لاصل الدين وعدوله \* (وأما الشرط الثالث) وهو العدة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب وربما استدولوا به بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى أن تأمرؤنا الناس بالبر وتنسبون أنفسكم وقوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وبما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مررت ليلة أسري بي يقوم تقرأ شفاهم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كانوا أمراً بالخير ولأنبياءه وتنهى عن الشر وتأنبه وبما روى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم غط نفسك فان اتغطت فغط الناس والا فاسخني مني وربما استدولوا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للاهتداء وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والأصلاح زكاة عن نصاب الإصلاح فن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والودع عوج وكل ما ذكره وخيالات وانما الحق أن للفاسق أن يحتسب وبهاته هو أن نقول هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوماً من المعاصي كلها فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم لباب الاحتساب اذ لا عصية للصباية فضلاً عن ذنوبهم والانباء عليهم السلام قد اختلف في عصيهم عن الخطايا والقرآن العزيز دل على نسبة آدم عليه السلام الى المعصية وكذا اجماع من الانبياء ولهذا قال سعيد بن جبير أن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا لمن لا يكون فيه شيء لم يأمر بأحد بشيء فأعجب ما لك ذلك من سعيد بن جبير وان زعموا أن ذلك لا يشترط من الصفات حتى يجوز للأبليس الجرب أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فقول وهل لشارب الخمر أن يفزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فان قالوا لا فقولوا الاجماع اذ جنود المسلمين لم تزل مستبلة على الزنا والفجور وشارب الخمر وظالم الايتام ولم يمنعوهم من الغزو لافي عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فان قالوا نعم فقولوا

شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا في الفرق بينه وبين لابس الحرير اذا جاز له المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة الى الشرب كالشرب بالنسبة الى لبس الحرير فلا فرق وان قالوا انهم وفضلوا الامر فيه بان كل مقدم على شيء فلا يمنع من مثله ولا هما دونه وانما يمنع مما فوقه فهذا التحكم فانه كلما يبعد ان يمنع الشارب من الزنا والقتل قل ان يبعد ان يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد ان يشرب وينعم غلامه وخدمته من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فن ان يلزم من من العصيان باحدهما ان اعصى الله تعالى بالثاني واذا كان النهي واجبا على فن ان يسقط وجوبه باقداحي اذا تسخيل ان يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا ان يقول القاتل الواجب على الوضوء والصلاة فأنا أتوضأ وان لم أصلي وأتصووا ان لم أصلي لان المستعمل في المصور والصوم جميعا ولكن يقال أجد ما حرم رب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يقول والجواب ان التمسع يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التمسع مستغنيا ما يراد لغیره لا ينقل عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر يتحكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم ان من توضأ ولم يصل كان مؤذيا أمر الوضوء وكان عقابه اقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانهاء أكثر عقابا من منى ولم ينه كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسنة فليست شرط في الانتهاء والائتمار فلا مشابهة بينهما فان قيل فيلزم على هذا ان يقال اذا زنى الرجل بامرأة وهي مكروه مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فان أخذ الرجل يحسن في أثناء الزنا ويقول أنت مكروه في الزنا واختارة في كشف الوجه لغير محرم وهما أنا غير محرم لك فاسترى وجهك فهذا احتساب شديع يستنكره قلب كل عاقل ويستشعره كل طبع سليم فالجواب ان الحق قد يكون شديعا وان الباطل قد يكون مستحسنا بالطبع والمتبع الدليل دون نفرة الأوهام والخيالات فاننا نقول قوله لها في تلك الحالة لا تكشف وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الفرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذاله ان يقول ما هو مباح فامعنى قولكم ليس للفاسق الحسنة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا فن ان حرم باقدامه على الزنا ومن الغريب ان يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر أو ما نفرة الطباع عنه واستنكاره له فهو لسببين أحدهما انه ترك الاهم واشتغل بما هو مهم وكما ان الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعتنى فتتفرعن ترك الاهم والاستغفال بالمهم كالتفرع عن تناول طعام مغصوب وهو ما يطلب على الربا وكالتفرع عن تصاوغ عن الغيبة شهيد بازولان الشهادة بالزور أو غش وأشد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على ان ترك الغيبة ليس بواجب وانه لو اعتاب أو لكل لغمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث انه ترك الأكثر لان حيث انه أتى بالأقل فمن غضب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس نفرت عنه الطباع ويرى منبذ الذود صدر منه طلب اللجام وهو غير مستنكر ولكن المستنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه لتركه الاهم بما دونه فكذلك حسنة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على ان حسنة من حيث انها حسنة مستنكرة والثاني ان الحسنة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالقهر ولا يصح وعظ من لا يحفظ أو لا يحسن فنقول من علم ان قوله لا يقبل

في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ الا فائدة في وعظه فالفسق يؤثر في اسقاط  
فائدة كلامه ثم اذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا سكنت الحسبة بالنعيم  
فالمراد منه القهور وتجام القهر ان يكون بالفعل والجمعة جميعا واذا كان فاسقا فان قهرا بالفعل قد قهر  
بالجمعة اذ ترجحه عليه ان يقال له فانت لم تقدم عليه فتقرر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا  
بالجمعة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما ان من يذب النظام عن احاد المسلمين ويهمل اباؤهم وهو  
مظلوم معهم تنفرا للطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا ان الفاسق  
ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا يتعظ واذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يقضي  
الى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك ايضا فارجع الكلام الى ان احد نوعي  
الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه واما الحسبة القهري فلا  
يشترط فيها ذلك فلا خرج على الفاسق في اراقة الخور وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر وهذا غاية  
الانصاف والكشف في المسئلة واما الآيات التي استدلووا بها فها هو انكار عليهم من حيث تركهم  
المعروف لا من حيث امرهم ولكن امرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لانه لا عزله  
مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل وتسنون  
أنفسكم انكارا من حيث انهم نسوا أنفسهم لا من حيث انهم امر واغبرهم ولكن ذكر امر الغبر  
استدلالا به على علمهم وتأكيدا للمعجزة عليهم وقوله يا ابن مريم حفظ نفسك الحديث هو في الحسبة  
بالوعظ وقد سئلنا ان وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل  
على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الاهتم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أبناك ثم جارك  
والافاستحي فان قيل فليجز للكافر الذي أن يحتجب على المسلم اذ ارآه زني لان قوله لا تزن حتى  
في نفسه فالحال أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا قلنا الكافر ان منع المسلم  
بغله فهو تسلط عليه فينع من حيث انه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا واما مجرد  
قوله لا تزن فليس يحرم عليه من حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث انه اظهار الاله الاحتكام  
على المسلم وقبه اذلال للحكم عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل  
منه فهذا وجه معناياه من الحسبة والافلسنا نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث  
انه نهى بل نقول انه اذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر  
استوفيناها في الفقهيات ولا يليق بفرضنا الآن (الشرط الرابع) كونه مأذونا من جهة الامام  
والوالى فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا الا لاحد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان  
الآيات والاخبار التي أوردها هاتدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي ان يجب نهيه  
أي ناره أو كفى ناره على العموم فالخصيص بشرط التقويض من الامام تحكم لا أصل له والجب أن  
الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الامر بالمعروف والماتجيز من الامام المعصوم وهو الامام الحق  
هذه هم وهو لا أخسر رتبة من أن يكلموا بل جوابهم أن يقال لهم اذا جازا الى القضاء طالبين  
لحقوقهم في دماهم وأموالهم ان نصرتمكم امر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم  
نهى عن المنكر وظلمكم لحكمكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهي من الظلم وطلب الحقوق لان  
الامام الحق يعلم بالخبر فان قيل في الامر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم  
عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لاحاد الرعية الا بتقويض من  
الوالى وصاحب الامر فنقول اما الكافر فتعز لفايه من السلطنة وعز الاحتكام والكافر دليل

فلا يستحق أن ينال عز التصكم على المسلم وأما أحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة  
وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يجوز أن تفويض كعز التعظيم والتعريف إلا خلاف في أن  
تعريف التعريم والاحتكام هو جاهل ومقدم على المنكر بجهل لا يحتاج إلى إذن الوالي وفيه عز  
الارشاد وعلى العرف ذل التعجيل وذلك ينك في فيه بحر الدين وكذلك انتهى وشرح القول في هذا  
أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي أولها التعريف والثاني الوعظ بالكلام الطفيف والثالث  
السبب والتعنيف ورست أعني بالسبب الفحش بل أن يقول بجاهل يأحق أن لا يخاف الله وما  
يجري هذا الجري والرابع المنع بالتعريض بطريق المباشرة ككسر الملاهي وارقة الخمر واختطاف الثوب  
الخمر من لابسها واستلاب الثوب المصوب منه ورده على صاحبه والخامس التخويف والتهديد  
بالضرب وبمباشرة الضرب له حتى يمنع عما هو عليه كالمواظب على الغيبة والقذف فان سلب  
لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يجوز في الاستعانة وجمع أحوال  
من الجانبين ويجوز ذلك في قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن إذن الامام إلا المرتبة  
الخامسة فان فيها نظرا سياسيا أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الامام وأما التعجيل  
والتعنيف والنسبة إلى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق  
بل أفضل الدرجات كلمة حتى عند امام جائر كما ورد في الحديث فاذا جاز الحكم على الامام على مرامته  
فكيف يحتاج إلى اذنه وكذلك كسر الملاهي وارقة الخمر فانه تعاطى ما يعرف كونه حقا من غير  
اجتهاد فلم يفقر إلى الامام وأما جمع الاعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يجوز إلى فتنة عامة فقيه نظر  
سياسي واستمرار عادات السلف على الحسبة على الولاة قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التقويض  
بل كل من أمر بمعروف فان كان الوالي راضيا به فذلك وان كان ساخطا له فخطئه له منكر يجب  
الانكار عليه فكيف يحتاج إلى اذنه في الانكار عليه وبطلان ذلك عادة السلف في الانكار على  
الائمة كما روى ابن مهران بن الحكم خطب قبل صلاة العبد فقال لعزجل انما الخطبة بعد الصلاة  
فقال له مروا نزل ذلك بافلان فقال أبو سعيد ما هذا فقد قضى ما عليه قال لنارسول الله صلى الله  
عليه وسلم من رأى منك منكر فليذكره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقبله وذلك  
أضعف الايمان فلقد كانوا فهموا من هذه العجومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج إلى  
اذنهم وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نهي الناس عن البيت  
فوثب عبد الله بن مرزوق فلبى بردائه ثم هزه وقال له انظر ما تصنع من جعلك هذا البيت أحق من  
أنا من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من  
جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليهم فقال أعبدا لله بن مرزوق قال نعم فأخذ  
بني به إلى بغداد ففكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطليل الدواب ليسوس  
الدواب وضمو اليه فرسا عضو ضاسي الخلق له مقبرة الفرس فلين الله تعالى له الفرس قال ثم صبروه  
إلى بيت وأعلن عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل  
فاؤذنه بن المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبستني ففزع المهدي وصاح وقال ما متخاف أن  
أقتلك فرجع عبد الله اليه رأسه فيخلك وهو يقول لو كنت تملك حياة أو موتا فإزال بحبوسا حتى  
مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ان خلاصه الله من أيدهم أن  
يغرماته بئنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن حبان بن عبد الله قال قال ترة هارون الرشيد  
بالدين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هارون قد كانت لك جارية

قتني فحسن جنباتها قال فقامت ففتت فلم يجد عتاءها فقال لها ما شئت قلت ليس هذا عودي  
فقال للخادم جنباً بعدوها قال فجاء بالعود فوافق شيخاً يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ  
رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم فغضب به الأرض فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب  
الربيع فقال احتفظ بهذا فإنه طلبة أمير المؤمنين فقال له صاحب الربيع ليس سيء زاد أعبيد من  
هذا فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هارون فقال اني  
مررت على شيخ يلقط النوى قتلته الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه فغضب به الأرض  
فكسره فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب  
يا أمير المؤمنين ابعث إلى صاحب الربيع يضرب عنقه ويرمي به في المدجلة فقال لا ولكن نبعث إليه  
ونناظره أولاً فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا فجاء عيسى حتى  
وقف على باب القصر فقبل لهارون فدعاه الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون نزع ما قد امنان من  
المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له تقوم إلى مجلس آخر ليس  
فيه منكر أصح فقالوا إلى المجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه  
النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كلك وادخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عتاء أي الالة قال  
نحن نقشبك قال لا حاجة لي في ههناكم فقال هارون للضاد أي شيء تريد منه قال في كفه نوى  
قلت له اطرجه وادخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرجه قال فدخل وسلم وجلس فقال له  
هارون يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هارون يسقي أن يقول  
كسرت عودي فلما أكره عليه قال اني سمعت أباك وأجدادك يقولون هذه الالة على المنبر ان الله  
يا مبرأ العدل والاحسان وابتاع ذى القربى ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وأتأرب منكراً  
فغيرته فقال فغيره فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلاً بدرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت  
يقول قلت لأمر المؤمنين وقال اني فلا تعطه شيئاً وان رأيت له لا تكلم أحدًا فاعطه البدره فلما خرج من  
القصر اذاهو سراً في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحدًا فقال له يقول لك أمير المؤمنين  
خذ هذه البدره فقال قل لأمر المؤمنين يردها من حيث أخذها ويروي انه أقبل بعد فراغه من كل ما  
على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو قول

أرى الدنيا لمن في يديه • هـ • وما أكثرت لديه  
تهين المصكرين لها بصفر • وتكرم كل من هانت عليه  
إذا استغيتت عن شيء فدهه • وخذ ما أنت محتاج اليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله قال حج المهدى في سنة ست وستين ومائة قرأته برمي جرة العقبة  
والناس يحيطون بمناوشمالاً بالسياط وفوقت قتل باحسن الوجه حدثنا ثمانين عن وأئل عن  
قدامة بن عبد الله الكلبي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجرة يوم النحر على جمل  
لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا اليك اليك وها أنت تحبظ الناس بين يديك عينا وشمالاً فقال لرجل من  
هذا قال سفيان الثوري فقال يا سفيان لو كان المنصور ما احتملك على هذا فقال لو أخبرك المنصور  
بما لقي لقصرت مما أنت فيه قال قليل لانه قال لك باحسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال  
اطلبوه فطلب سفيان فأخذه وقدر روى من المأمون انه بلغه أن رجلاً يحسن عيشي في الناس  
يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأموراً من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما  
صار بين يديه قال له انه بلغني انك رأيت نفسك أهلاً بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير

أن تأمر بك وكان المؤمن جالساً على كرسي ينظر في كتاب أو قصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المحاسب أرفع قدمك عن أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المؤمن مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثاً فلم يفهم فقال أمارفعت أو أدنت لي حتى أرفع فنظر المؤمن تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله وبجل ثم عاد وقال تأمر بالمعروف وقدر جعل الله ذلك بين أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين إن مكأفهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وآمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمكين غير أنا أعوانك وأولياؤك فيه ولا يسكر ذلك الأمن جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف والآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن المؤمن كالنبيان يشد بعضه بعضاً وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان انقذت لها شكرت لمن أعانك لحرمتها وإن استكبرت عنها ما ولم تتقدما فمك منها فان الذي إليه أمر بك وببيده عزك وذلك قد شرط الله لا يصيب أجر من أحسن عملاً قتل الآن ما شئت فأعجب المؤمن بكلامه وسرته وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فأمرض على ما كنت عليه بأمرنا ونحن رأينا فاستمر الرجل على ذلك ففي سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الآذن فان قيل أقتبست ولافة الحسبة للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والرعية على الوالي مطلقاً كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوج على الزوجة والأستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق فاعلم أن الذي زعمناه ثبت أصلاً للولاية ولكن بينهما فرق في التفصيل وتفرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول قدر بيننا الحسبة خمس مراتب والولد الحسبة بارتبتين الأولين وهما التعريف ثم الوعظ والنصح بالاطف وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا بمباشرة الضرب وهما الرتبتان الأخريان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه هذا فيه نظر وهو بأن يكسر مثلاً عوده ويربني خمره ويحيل الخميوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد إلى الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه من إدراك رزق من ضريبة المسلمين إذا كان ضاحكاً معينا ويطل الصور المنقوشة على جيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر أواني الذهب والفضة فان فعله في هذه الأمور ليس يتعاقب بآلات الأب بخلاف الضرب والسب ويمكن الوالد أن يذم به ويسخط بسببه إلا أن فعل الولد حق وسخط الأب منشأ حبه للباطل والعزم والاطهر في القياس أنه يثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى والسخط فان كان المنكر فاحشاً وسخطه عليه قريباً كإراقة خمر من لا يشتهه فضمة ذلك ظاهر وإن كان المنكر قريباً والمخط شديداً كالأكل كافتاله آتية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسر ما خسر من مال كثير فهذا مما يشتهه الغضب وليس تجزئ هذه المعصية بمجرى الخمر وغيره فهنا كله مجال النظر فان قيل ومن أن قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق إلى ترك الباطل والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عا ماً من غير تخصيص وأما التي هي من التأنيب والالزام فقد وردت وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الأب على الخصوص ماوجب الاستثناء من العموم إذ لا خلاف في أن الجلال ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدوا له أن يباشر إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص

ولم يكن له أن يذوبه في مقابلته وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالاجماع فاذ المجيز له المداومة  
بعقوبه هي حق على جنبه سابقة فلا يجوز له ابتداءه بعقوبه هي منع عن جنبه مستقبلة متوقفة بل  
أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد الزوج فحقا قريان من الولد  
في لزوم الحق وان كان ملك اليمن آكد من ملك النكاح ولكن في الخبر انه جاز العبد مخلوق  
لامرت المرأة أن تسجد لزوجها وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا واما الرعية مع السلطان فالامر  
فيها أشد من الولد فليس لها معه الا التعرف والنصح فأما الزوجة الثالثة ففيها نظر من حيث ان  
المجوم على أخذ الاموال من خزانته ورذها الى الملاك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر  
آنية الجور في بيته يكاد يفضي الى خرق هيئته وإسقاط حشمته وذلك محذور ورد النهي عنه كما ورد النهي  
عن السكوت على المنكر فقد تعارض فيه أيضا محذوران والامر فيه موكل الى اجتهد مشاه  
النظر في تفاش المنكر ومقدار ما ينقطع من حشمته بسبب المجوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه  
وأما التليذ والاستاذ فالامر فيما بينهما أخف لان المحترم هو الاستاذ المذيل له علم من حيث الدين  
ولا حرمة لعالم لا يعلم فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعلمه منه وروى انه سئل الحسن عن  
الولد كيف يجب على والده فقال بظنه ما لم يفسد فان غضب سكت عنه \* (الشرط الخامس)  
كونه قادرا ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حصة الا قبله اذ يصح من أحب الله يكره معايبه  
ويكرهها وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بايديكم فان لم تستطعوا الا أن تكفروا  
في وجوههم فافعلوا واعلم أنه لا يقع سقوط الوجوب على العجز الحسي بل يلحق به ما يخاف عليه  
مكروهه وانما له ذلك في معنى العجز وكذلك اذ لم يخف مكروهها ولكن علم أن انكاره لا ينفع فليقتل  
الى معينين أحدهما عدم افادة الانكار امتناعا والآخرون خوف مكروهه ويحصل من اعتبار الغنيين  
أربعة أحوال احدها أن يجمع الغنيان بأن يعلم أنه لا يقع كلامه ويغيب ان تكلم فلا يجب عليه  
الحسنة بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم بلزومه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى  
لا يشاهدوا لا يخرج إلا الحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والمجيرة الا اذا كان رهق  
الى الفساد أو يعمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات قبل زومه المجيرة ان قدر عليها فان  
الاركاره لا يكون عذرا في حق من يقدر على الحرب من الاركاره \* الحالة الثانية أن يقتضي الغنيان  
جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه الانكار وهذه هي  
القدرة المطلقة \* الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يقدر انكاره ولكنه لا يخاف مكروهها فلا يجب عليه  
الحسنة لعدم فائدها ولكن تستحب اظهار شعار الاسلام وقد كبر الناس بأمر الدين \* الحالة  
الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم انه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله لا يقدر على أن يربي  
زجاجة القاسم بجمير فكسر ها ويرين الحرا فيضرب العود الذي في يده ضربة متخفظة فيكسره  
في الحال ويبطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم انه يرجع اليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب  
وليس بجرام بل هو مستحب ويدل على الخبر الذي أوردناه في فضل كلمة حق عندما جاز لا شك  
في أن ذلك منظمة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سلمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال  
سمعت من بعض الخلفاء كلاما فأردت أن انكر عليه وعلمت اني أقتل ولم يمنعني القتل ولكن كان  
في ملائمة الناس فغشيت أن يعتريني الترنين للخلق فأقتل من غير اخلاص في الفعل فان قيل فإمعني  
قوله تعالى ولا تقولوا يا أيديكم الى التهلكة قلنا لا خلاف في أن المسلم الواحد له أن يهجم على صرف  
الكفار ويقايل وأن علم أنه يقتل وهذا بما يظن انه مخالف لوجب الآية وليس كذلك فقد قال

ابن عباس رضي الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه وقال البراء بن عازب التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يتاب عليّ وقال أبو سعيد هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك وإذا جاز أن يقال الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحسبة ولكن لو علم أنه لا نكابة لهجومه على الكفار كالأحيى يطرح نفسه على الصف وألحاج ذلك حرام وداخل تحت عموم آية التهلكة وإنما جازله الإقدام إذا علم أنه يقتل إلى أن يقتل أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائمه واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وجههم للشتم إذا دفع سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للمحتسب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما أن رأى فاسقا متعلبا وعنده سيف ويده قدح وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته فهذا مما لا أرى الحسبة فيه وجهها وهو عين الهلاك فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أو يوقد به نفسه فأنما تعرض النفس للهلاك من غير أن يراه وجهه بل ينبغي أن يكون حراما وإنما استحب له الانكار إذا قدر على إبطال المنكر أو ظهر لفعله فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقاءه فلا يجوز له الحسبة بل يخرم لأنه يجر من دفع المنكر الأبا ن يقضي ذلك إلى متكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمتكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يجوز له الانكار على الظاهر لأن المقصود عدم منكر الشرع مطلقا لا من زيد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلامع الإنسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه انحر أو شرب أو ولاده انحر لا عوازم الشراب الحلال فلا معنى لاراقته ذلك ويحتمل أن يقال أنه يرقن ذلك فيكون هو مبطلا لمتكر وأما شرب الخمر فهو المعلوم فيه والمحتسب ضيقا دعى منه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا إذا همون وليس يبعد فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير والمنكر الذي يقضي إليه الحسبة والتغيير فانه إذا كان يذبح شاة لغيره ليا كلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح إنسانا أو كله فلا معنى لهذه الحسبة ثم لو كان منعه عن ذبح إنسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله وهذه الدقائق نقول العامي ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجلبات المعلومة كشراب الخمر والزنا وترك الصلاة فأنما ما يعلم كونه معصية بالاضافة إلى ما يظف به من الأفعال ويفتقر فيه إلى اجتهاد فالعامي أن خاض فيه كان ما يفقه أكثر مما يصلحه وعن هذا بنا كدظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي أدرجا ينتهب لها من ليس أهلها لها تصور معرفته أو قصور ديانته فؤدى ذلك إلى وجوه من الخلط وسبأني كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله فان قيل وحيث أطلعت العلم بأن إصبيه مكروه أو أنه لا تنبذ حسبته فلو كان بدل العلم ظن فاحكم قلنا الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم أدرج العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخرى وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا أنه لا يفيد فإن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو من ذلك لا يتوقع مكروهها فقد اختلفوا في وجوبه والظاهر وجوبه إذا لضرر فيه وجدوا منه متوقعة ومومات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقتضي الوجوب بكل حال ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم أنه لا فائدة فيه أما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الأمر



ليس يراد عنه بل للأموار فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما إذا لم يكن يأس فنبغي أن لا يسقط  
 الوجوب فان قيل فالمكروه الذي شوق أصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن لو لم يكن  
 كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا  
 الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا ينبغي الاعتدال فيه بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال  
 الا اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكروه قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب انه  
 لا يصاب وجب وبغير ذلك ولا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حصة وان شك فيه من غير  
 رجحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال الاصل الوجوب بحكم العمومات وانما يسقط بمكروه  
 والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقفا وهذا هو الاظهر ويحتمل أن يقال انه انما يجب عليه  
 اذا علم انه لا ضرر فيه عليه او ظن انه لا ضرر عليه والاوّل أصح نظر الى قصة العمومات الواجبة للأمر  
 بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجرأة فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد  
 قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه والتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من  
 حسن الامل حتى انه لا يصدق به الا بدو وقوعه فعلى ماذا التعويل قلنا التعويل على اعتدال الطبع  
 وسلامة العقل والمزاج فان الجبن مرض وهو ضعف في القلب بسببه قصور في القوة ونفريط  
 والتهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وانما الحكم في الاعتدال  
 الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصد رتابة عن نقصان العقل وتارة عن خلل  
 في المزاج يتربط أو افراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجرأة فقد لا يتطعن لمدارك  
 الشر فيكون سبب جراحته جهله وقد لا يتطعن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد  
 يكون عالما بحكم التجربة والممارسة بمداخر الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر العبد في تخديده وتحليل  
 قوته في الاقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا  
 التفتات الى الطرفين وعلى الجبان أن يشكف ازالة الجبن بالزالة علته وعلته جهل أو ضعف وزول  
 الجهل بالتجربة وزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا اذا المبتدئ في  
 المشاطرة والوعظ مثلا قد يجنب عنه طبعه لضعفه فاذا مارس واعتاد فارقه الضعف فان صار ذلك  
 ضرورا بغير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف ببيع حاله قبيحا  
 يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولذلك قد نقول على رأى لا يجب ركوب العراجل  
 حجة الاسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب العرو يجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك  
 الاصر في وجوب الحسبة فان قيل فالمكروه المتوقع ما حده فان الانسان قد يكره كربة وقد يكره  
 ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالنسبة وما من شخص يؤمر بالمعروف الا يشترط  
 منه نوع من الذي وقد يكون منه أن يسعى به الى سلطان أو يقدم فيه في مجلس يتفرق به قد حقه فيه  
 فاحد المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا ايضا فيه نظر فامض وصورته منشرة ومجاره كثيرة  
 ولكنا نكتفي في ضم ثمره وحصر اقسامه فنقول المكروه نقص المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا  
 ترجع الى أربعة أمور ١- أمان النفس فالعلم ٢- وأمان البدن فالصحة والسلامة ٣- وأمان المال فالثروة  
 ٤- وأمان قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك  
 قلوب الناس كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لان قلوب الناس وسيلة الى الاغراض كما أن ملك  
 الدراهم وسيلة الى بلوغ الاغراض وسبب تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع اليه في ربح المهلكات  
 وكل واحدة من هذه الاربعة يطلبها الانسان لنفسه ولا قاربه والمختصين به وبكره في هذه الاربعة

أمر أن أحدهما زوال ما هو حاصل موجود والآخر امتناع ما هو منتظر مفقود أعني اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فإن المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كانه حاصل وقوات امكانه كانه فوات حصوله فرجع المكره الى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصاً في ترك الأمر بالمعروف وأصل اوله ذكر مثاله في المطالب الاربعة أما العلم فثاله تركه الحسبة على من يختص باستأذنه خوفاً من أن يقع حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلاً وهو لا يس حرراً خوفاً من أن يتأخر عنه فيمتنع بسببه صحة المنتظره وأما المال فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع اذراعه في المستقبل ويترك مواسيته وأما الجاه فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاهاً في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه وخيفة من أن يقع حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة فان هذه زيادات امتنع وتسمية امتناع حصول الزيادات ضرراً بما زوانما الضرر الحقيقي قوت حاصل ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو اليه الحاجة ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على المنكر كما إذا كان محتاجاً الى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضنابة وطول المرض وقد يقضى الى الموت وأعني بالعلم التيقن الذي يجوز بمثل ترك استعمال الماء والعدول الى التيمم فإذا انتهى الى هذا الحد لم يعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم فليس أن يكون جاهلاً بمهمات دينه ولم يجد الامعاء واحداً ولا قدرة له على الرحلة الى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يستد عليه طريق الوصول اليه ليكون العالم مطيعاً له واستمعاً لقوله فإذا الصبر على الجليل بمهمات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا سعد أن يرجح أحدهما ويحتلف ذلك بتفاخر المنكر وشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بمهمات الدين وأما في المال فكمن بهز عن الكسب والسؤال وليس هو قوي النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وانفق في تحصيله الى طلب اذراعه حرام أو مات جوعاً فهذا أيضاً إذا اشتد الأمر فيه لم يعد أن يرخص له في السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شريراً ولا يجد سبيلاً الى دفع شره إلا بجاهه فيكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه إلا بواسطة شخص بلبس الحرير أو شرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقوت لم يعد استئناؤها ولو لكن الأمر فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستفتي فيها قلبه ويزن أحد المحذرين بالأخر ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فان رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة وان رجح بموجب الهوى سمي سكوته مداهنة وهذا أمر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق ولكن التباقد بصيرفتي على كل متدن فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باعته وصارفته ان الدين أو الهوى وسجد كل نفس ما علمت من سوء أو خير محضر عند الله ولو في قلعة خاطرة أو قلعة ناظر من غير ظلم وجور فالله يظلم للعبيد وأما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الاربعة الا العلم فان فواته غير مخوف الا بتقصير منه والا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له أبداً لا باداً وأما الصحة والسلامة فقواتهما بالضرب فكل من علم أنه يضرب ضربه ما يؤتا ذبه في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان يستحب لذلك كما سبق وإذا فهم هذا في الايلام بالضرب فهو في الجرح والقطع

والقتل أظهر وأما الثروة فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب شيائه فهذا أيضاً يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستعاب إذ لا بأس بأن يغدي دينه بدينائه ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يصكرت به كالحبة في المال واللطمة الخفيفة ألمها في الضرب وحد في الكثرة يعين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد على المتدين أن يمتد في ذلك ويرجح جانب الدين ما أمكن وأما الجاء فقولنا بأن يضرب ضرباً غير مؤلم أو يسب على ملأ من الناس أو يطرح منديله في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو فادح في الجاء ومؤلم للقلب وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسراً خائفاً فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة ما مور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب لما يرد على المضر بات متعددة وعلى قوات درجتها قليلة فهذه درجة الثانية ما يعر عنه بالجاء المحض وعلاؤ الرتبة فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب للخيول فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشي في السوق في ثياب لا يعتاده ومثلهما وكاف المشي رجلاً وعادته الركوب فهذا من جهة المزاول ليست المواظبة على حفظها بمحمودة حفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان أماناً خفصته بالتجمل والتعميق والنسبة إلى الرياء والبهتان وأماناً خفيته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب إذ ليس فيه إلا زوال فضلات الجاء التي ليس لها كبر حاجبة ولو تركت الحسبة بلوم لا ثم أو باعتياب فاسق أو شتمه وتغنيها وسقوط المنزل عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للغبية وجوب أصلًا ولا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان التكره هو الغيبة فو علم أنه لو أنكر لم يسكت عن الفتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فعرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة العصية وإن علم أنه ترك تلك الغيبة أو يقصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة لأن غيبته أيضاً معصية في حق الغائب ولكن يسقط عنه ذلك ليعفى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإتيار وقد دلت العمومات على تأكيد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابلها إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهري في الشرع خطرهما فاما زوايا الجاء والخشعة ودرجات التجمل وطلب ثناء الخلق في كل ذلك لا خطر له. وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دون ذلك لأن تأديبه بأمر نفسه أشد من تأديبه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فإذا ينبغي أن يمنع فإنه كان ما يقوت من حقوقهم بغوت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكبر يقضي إلى منكر وإن كان يغوت لا يطربن المعصية فهو أياها للسلطان أيضاً وليس له ذلك إلا برضاها فإذا كان يؤدي ذلك إلى أدى قومه فليتركه وذلك كالأهمل الذي له أقارب أغنياء فإنه لا يخاف على ماله أن احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه ابتغاء ماله بواسطتهم فإذا كان يعتد الأذى من حسبه إلى أقاربه وجيرانه فليتركها فإن إذا المسلم يحذرك أن السكوت على المنكر محذور نعم إن كان لا يناله من أذى في مال أو نفس ولكن يناله الأذى بالشم والسب فهذا منظر ويختلف الأمر فيه بدرجات التكررات في تفاجرها ودرجات الكلام المحذوف في نكاته في القلب وقبحه في العرض فإن قيل فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمنع عنه الإقبال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقابل عليه فإن قلتم يقتل فهو محال لأنه أهلا بنفسه خوفاً من أهلاك طرف وفي أهلاك النفس أهلاك الطرف أيضاً قلنا يمنع عنه ويقاتله إذ ليس عرضنا حفظ نفسه وطرفه بل العرض

حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فإنه حاز لا على معنى أنا نقدي درهم من مال مسلم بروح مسلم فإن ذلك محال ولكن قصده لأخذ مال المسلمين معصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وإنما المقصود دفع العاصي فإن قيل فلو علم أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه فينبغي أن يقتله في الحال حسبما لباب المعصية قلنا ذلك لا يعلم فبقينا ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية وإنما إذا رأيناه في حال مباشرة لقطع دفعناه فإن قاتلنا قاتله ولم ينال بما يأتي على روحه فإذا المعصية لها ثلاثة أحوال أحدها أن تكون متصرفة فالعقوبة على ما تهرم منها أحد أو تهرز وهو إلى الولاية لا إلى الأحاد الثانية أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشرها كلبسه الحرير ومساكه العود والخرفا بطل هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤذ في معصية أخش منها أو مثلها وذلك يثبت للأحاد والرية الثالثة أن يكون المنكر متوقعا كالذي يستعد بكنس المجلس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر فلهذا أمسكوا فيه أذربا يعوق عنه طائق فلا يثبت للأحاد سلطة على العازم على الشرب إلا بطريق الوطء والنصح أو ما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للأحاد ولا لسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤذي إليها ولم يبق حصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الانتظار وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر الهين عند الدخول والخروج فأنهم وإن لم يضيئوا الطريق لسمعة فيجوز الحسبة عليهم بأقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وإن كان مقصد العاصي وراءه كما أن الخلوة بالأجنبية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونعني بالظنة ما يتعزز بالإنسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدّر على الانكشاف عنها فإذا هو على التحقيق حاسبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة

### الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمعتب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتihad فهذه أربعة شروط فلتثبت عنها (الأول كونه منكراً) ونعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدلنا من لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية إذ من رأى صديقاً ومجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ومنعه وكذلك أن رأى مجنوناً يزن بيجنونة أو هيمية فعليه أن يمنعها منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لوصاف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى معصية حتى حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها محال فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في موم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية وإتباع النظر للنسوة الاجنبيات كل ذلك من الصغائر ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظراً في كتاب التوبة (الشرط الثاني أن يكون موجوداً في الحال) وهو احترازاً عن بعض الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فإن ذلك ليس إلى الأحاد وقد انقض المنكر واحترازاً عما سيجود في نافي الحال كن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في بيته فلا حسبة عليه إلا بالوطء وإن أنكره منعه عليه لم يجوز عظه أيضاً فإن فيه إساءة طعن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائتي ولينبيهه للنديقية التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجرة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه (الشرط الثالث أن

يكون المنكر ظاهراً المحسب بغير تحسس) فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابها لا يجوز أن  
تجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمرو وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها  
في كتاب آداب الصبغة وكذلك ما روي أن عمرو رضي الله عنه تسلق دار رجل فراه على حالة مكروهة  
فانكر عليه فقال يا أمير المؤمنين ان كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فأنت قد عصيته من  
ثلاثة أوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسست وقال تعالى وأزواج البوت  
من أبوابها وقد نسورت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها  
وماسلت فتريه عمر وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر سألهم  
عن الامام اذا شاهد بنفسه منكراً فهل لما قامه الحد فيه فاشار على رضي الله عنه بأن ذلك منوط  
بعدمين فلا يكتفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصبغة فلا  
نعيد هنا فان قلت فاحد الظهور والاستتار فاعلم أن من أغلق باب داره ونستر محيطاته فلا يجوز  
الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية الا أن يظهر في الدار نظوراً يعرفه من هو خارج الدار كاصوات  
المرءية والاورا إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر  
الملاهي وكذلك اذا ارتفعت اصوات السكاري بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسميهم اهل الشوارع  
فهذا اظهر ما وجب للصبغة فاذا اتى يدركه غفل الخيطان صوت أو رائحة فادأحت روائح  
الخمر فان احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالاراقة وعلم بقرينة الحال  
انها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر قارورة الخمر في الكتف وتحت  
الذيل وكذلك الملاهي فاذا روي فاسق وتحت ذيله شيء لم يجوز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة  
فان فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر اذا فاسق محتاج أيضاً الى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل  
باخفائه وأنه لو كان حلالاً لما أخفاه لان الأغراض في الاخفاء ما تكثر وان كانت الرائحة فاحشة فهذا  
محل النظر واظهار أن له الاحتساب لان هذه علامة تفيد الظن والظن كالعالم في أمثال هذه  
الامور وكذلك العود ربما يعرف بشككه اذا كان الثوب الساتر له رقيقاً دلالة الشكل كدلالة  
الرائحة والصوت وما ظهرت دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمر ناباً ان نترماستر الله  
وتستكر على من أبدى لناصفته والاباء له درجات فتارة يبدوننا بحساسة السمع وتارة بحساسة الشم  
وتارة بحساسة البصر وتارة بحساسة اللمس ولا يمكن أن تخصص ذلك بحساسة البصر بل المراد العلم وهذه  
الحواس أيضاً تفيد العلم فاذا انما يجوز أن تكسر ماتحت الثوب اذا علم انه خمر وليس له أن يقول  
أبني لا علم ما فيه فان هذا تجسس ومعنى التجسس طلب الامارات المعرفة فالامارة المعرفة ان  
حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فاما طلب الامارة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً  
الشرط الرابع أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتihad فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه  
فليس للعتني أن يستكر على الشافعي اكله الضب والضبع ومثروك التسمية ولا للشافعي أن يستكر  
على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمنكر وتناوله مبرات ذوي الارحام وجلوسه في دار أخذها  
بشفعة الجوارى غير ذلك من مجاري الاجتهاد ثم لو رأى الشافعي شافعياً يشرب النبيذ ونسج بلا  
ولي وبطأ زوجته فهذا في محل النظر والاطهر أن له الحسبة والانتكار اذ لم يذهب أحد من المحصلين  
الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد الى شخص  
راه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بذهب غيره فينتقد من المذاهب أطيبها عنده بل على كل مقلد  
اتباع مقلده في كل تفصيل فاذا انما لفته المقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين وهو عاص

بأنخالفة إلا أنه يلزم من هذا أمر آخر أخفض منه وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح  
 بغيرى بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقلك فأنت مبطل بالأقدام عليه مع اعتقادك  
 أن الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقك وإن كانت صواباً  
 عند الله وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في أكل الضب ومتروك التسمية وغيره  
 ويقول له إمامان تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أولاً تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لأنه  
 على خلاف معتقدك ثم يخبر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الأصم مثلاً امرأة  
 على قصد الزنا وعلم المحتسب أن هذه امرأة زوجه أبوه إياها في صغره ولكنه ليس يدري ويجز  
 عن تعريضه ذلك للصممه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص  
 ومعافى عليه في المدار الآخرة فينبغي أن يمنعه عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث أنه حلال  
 في علم الله قريب من حيث أنه حرام عليه بحكم غلطه وجهله ولا شك في أنه لو علم في قلبه وتزوجته على  
 صفة في قلب المحتسب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في قلبه ويجز من  
 تعريض الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رأى يجامعها فعليه المنع أصنى باللسان  
 لأن ذلك زنا الآن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بأنها طلقته منه ثلاثاً ولو كان غير عاصي بين لجهلها  
 بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يتقاعد ذلك عن زنا المخون وقد بينا أنه يمنع منه  
 فإذا كان يمنع ما هو منكراً عند الله وإن لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من  
 عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكراً عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو  
 الظاهر والعلم عند الله فصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولي وأن  
 الشافعي يعترض على الشافعي فيه لسكون المعارض عليه منكراً بافتراق المحتسب والمحتسب عليه وهذه  
 مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال  
 وللسنا نقطع بخطأ المخالف فيها أن رأى أنه لا يجزى الاحتساب إلا في معلوم على القطع وقد ذهب  
 إليه داهون وقالوا لا حسبة إلا في مثل الحر والخنزير وما يقطع بكونه حراماً ولكن الأشبه عندنا  
 أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد ادعاء البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في  
 جهة بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لأجل ظن غيره أن الاستدبار هو الصواب ورأى  
 من يرى أنه يجوز لكل مقلداً أن يختار من المذاهب ما أراد فيه معتقده ولعله لا يصح ذهاب ذاهب  
 إليه أصلاً فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به فإن قلت إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح  
 بلاولي لأنه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله أن الله لا يرى وقوله إن الخير من الله  
 والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا هي الخشوي في قوله أن الله تعالى جسم وله صورة وأنه  
 مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على الفيلسفي في قوله الأجساد لا تبعث وأنما تبعث النفوس  
 لأن هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فإن قلت بطلان مذهب  
 هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر وكما ثبت بظواهر  
 النصوص أن الله تعالى يرى والمعتزلي ينكرها بالتأويل فكذا ذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل  
 خالف فيها الحنفي كسئلة النكاح بلاولي ومسئلة شعبة الجوار ونظائرهما فاعلم أن المسائل  
 تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الأفعال في الحل والحرمه وذلك هو  
 الذي لا يعترض على المجتهدين فيه إذ لا يعلم خطأهم قطعاً بل ظناً وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب  
 فيه إلا واحداً كسئلة الرؤية والقدر وقدّم الكلام ونفي الصورة والجسمية والاستقرار عن الله تعالى

فهذا ما يعلم خطأ الخطي فيه قطعاً ولا يبقى لخطئته الذي هو جهل محض وجه فاذا البدع كلها ينبغي أن تحسم أولها وتنسك على المتدعين بدعهم وان اعتقدوا انها الحق كما رد على اليهود والنصارى كفرهم وان كانوا يعتقدون أن ذلك حق لأن خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد فان قلت فهما اعترفتا على القدرى في قوله الشر ليس من الله اعترض عليك القدرى أيضاً في قوله الشر من الله وكذلك في قوله ان الله يرى وفي سائر المسائل اذا المتدع يحق عند نفسه والحق مبتدع عند المتدع وكل يدعى انه حق وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الاحتساب فاعلم أنا لاجل هذا التعارض نقول ينظر الى البلدة التي فيها اظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة عربية والناس كلهم على السنة فاهم الحسبة عليه بغير اذن السلطان وان انقسم أهل البلد الى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقابلة فليس للأحاد الحسبة في المذاهب الانصب السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق ونصره واذن لواحد أن يجر المتدع عن اظهار البدعة كان له ذلك وليس لغیره فان ما يكون بأذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد فتقابل الامر فيه وعلى الجملة فالحسبة في البدع أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه كيلا يتقابل الامر فيها ولا ينظر الى تحريك الفتنة بل لو اذن السلطان مطلقاً في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق أو أن الله لا يرى أو أنه مستقر على العرش مما سله أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الامر فيه وانما يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط

الركن الثالث المحاسب عليه

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل المنوع منه في حق منكر أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون انساناً ولا يشترط كونه مكلفاً دينياً أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وإن كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه عيماً اذ ينبغي أن الجنون لو كان زني مجنوناً أو بآتي بهيمة لوجب منعه منه نعم من الافعال ما لا يكون منكراً في حق الجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكنا لسنأخذنا نلتفت الى اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضاً مما يختلف فيه المقيم والمساافر والمريض والصحيح وغيره فنبينا الإشارة الى الصفة التي يائتها توجه أصل الإنكار عليه لا ما يائتها التفاصيل فان قلت فاكف بكونه حيواناً ولا تشترط كونه انساناً فان الهيمة لو كانت تفسد زرعاً لانسان لكانت معهما منه كما تمنع الجنون من الزنا واتبان الهيمة فاعلم أن تسمية ذلك حسبة لا وجه لها اذا الحسبة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله صيانة للمنع عن مقارفة المنكر ومنع الجنون عن الزنا واتبان الهيمة لحق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والافعال اذا أنفك زرع غير منع منه لحق من أحد هما حق الله تعالى فان فعله معصية والثاني حق المتلف عليه فها علان تنفصل احداهما عن الأخرى فلو قطع طرف ضره باذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق الجنى عليه باذنه فتثبت الحسبة والمنع باحدى العلتين والهزيمة اذا أنفك فقد عمت المعصية ولكن ثبت المنع باحدى العلتين ولكن فيه دققة وهو أن لسنأخذنا نقصد باخراج الهيمة منع الهيمة بل حفظ مال المسلم اذا الهيمة لو اكلت ميتة أو شربت من انا فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها منه بل يجوز اطعام كلاب الصد الجف والميتات ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع وقد رنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظاً للبال بل لو وقعت جرة لانسان من علو تحتها قارورة لغيره قد دفع الجرة لحفظ القارورة لا لمنع الجرة من السقوط فانما نقصد منع الجرة وحراستها من أن تصير صكاسة للقارورة وتمنع الجنون من الزنا واتبان الهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لا صيانة للهيمة المأنة أو الخمر المشروب بل صيانة للجنون

عن شرب الخمر وتزويجه من حيث أنه إنسان محترم فهذه لطائف دقيقة لا يتطعن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن يفزل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون منه نظر أذ قد يترد في منعهما من لبس الحر وروعه ذلك وسنعرض لما نشير إليه في الباب الثالث فإن قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها وكل من رأى ما لا مسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فإن قلتم إن ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدي إلى أن يصير الإنسان مسخراً لغيره طول عمره وإن قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن نقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسران في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالاجتناب من رد السلام فإن الأدنى في هذا أكثر من الأدنى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة تؤيدكم هار جع الحق السهو وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة في معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لأضرار على المدافع فإما أن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاهد لم يلزمه ذلك لأن حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجهه كمن غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم الإتيار مستحب وتشم المصاعب لأجل المسلمين قربة فأما الإيجاب فلا إذا كان يتعب بإخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ولكن إذا كان لا يتعب بتبنيه صاحب الزرع من نومه أو بإعلامه بلزمه ذلك فاهماله تعريفه وتنبيهه كاهماله تعريف القاضي بالشهادة وذلك لا رخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعة في مدة اشتغاله بإخراج البهائم لا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يقوته مال كثير فيترجح جانبه لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ولا سبيل للصبر إلى ذلك فأما إذا كان قوات المال بطريق هو معصية كالغصب أو قتل عبد مملوك للغير فهذا يجب النعم منه وإن كان فيه تعب مالا لأن المقصود حق الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الإنسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعب وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس وهي غاية التعب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كإدراكه من درجات المخدورات التي يخافها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مستلئين تقريباً من غرضنا أحدهما أن الالتقاط هل هو واجب واللفظة ضائقة والمثلقت مانع من الضياع وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال إن كانت اللفظة في موضع لو تركها فيه لم تضع بل يلقطها من يعرفها أو تركها لو كان في مسجد أو براطيعين من يدخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وإن كانت في مضية نظرفان كان عليه تعب في حفظها كما لو كانت هجيرة وتحتاج إلى علف وأصطبل فلا يلزمه ذلك لأنه إنما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه إنساناً محترماً والمثلقت أيضاً إنسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله فإن كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين فقتل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل إلى الزامه ذلك إلا أن يتبرع فيلتم طلب الثواب وقائل يقول إن هذا القدر من التعب مستصغر بالاضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين فنزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فإنه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى إلا أن يتبرع به فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات



لا بعد تعسافي عرض إقامة الشهادة وأداء الامانة وان كان في الطرف الآخر من البلد أو حرج الى  
الحضور في الهاجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فان الضرر الذي ينال الساعي  
في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في انه لا ياتي به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم  
احتمال الوسط فيجاء به الطرفان ويكون أبدأ في محل الشبهة والنظروهي من الشبهات الزمنية التي  
ليس في مقدور البشر ازالها اذ لا علة تفرق بين أجزاء المتقاربة ولكن المتقارب فيها نفسه وبدع  
ما يريه الى ما لا يريه فهذا نهاية الكشف عن هذا الاصل

### الركن الرابع نفس الاحتساب

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب  
والتضييف ثم التغيير بل يدغم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح ثم الاستظهار  
فسيه بالاغوان وجمع الجنود (أما الدرجة الاولى) وهي التعرف ونعني به طلب المعرفة بجريان  
المنكر وذلك منهي عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على دافعيه لسمع  
صوت الاوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الحر ولا أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل الزمار  
ولا أن يستخبر من جيرانه ليعبروه بما يجري في داره فم لو أخبره عدلان ابتداء من غير احتساب بأن فلانا  
يشرب الخمر في داره أو بأن في داره خمر أعده للشرب فله اذذاك أن يدخل داره ولا يلزمه الاختذان  
و يكون خطيئته ملكة بالدخول للتوصل الى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب لفتح مهمما محتاج اليه  
وان أخبره عدلان أو عدل واحد وبالجملة كل من تقبل روايته لاشهادته في جواز الهجوم على داره  
بقولهم فيه نظروا احتمال الاولى أن يمتنع لأنه حقا في أن لا يغطي داره بغير اذنه ولا يستطحق  
المسلم عما ثبت عليه حقه الا بشا هذين فهذا أولى ما يجعل مرادافيه وقد قيل انه كان نقش خاتم  
لقمان الستر لمعاينة أحسن من اذاعة ما ظننت (الدرجة الثانية) التعرف فان المنكر قد يقدم  
عليه المتقدم بجهله واذا عرف انه منكر تركه كالسوادى يصلى ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن  
ذلك لجهله بأن هذه ليست بصلاة ولو رضى بأن لا يكون مصليا ترك أصل الصلاة فيجب تعريفه  
باللطف من غير عنف وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة الى الجهل والخطي والتجهيل ايداء وقيل  
يرضى الانسان بأن ينسب الى الجهل بالامور لا سيما بالشريع ولذلك ترى الذي يغل عليه النضب  
كيف يغضب اذانيه على الخطا والجهل وكيف يجهت في مجاهدة الحق بعد معرفته خيفة من أن  
تتكشف عورة جهله والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل  
قيح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه مملوم عليه وقبح السوءتين يرجع الى صورة البدن  
والنفس أشرف من البدن وقبحا أشد من قبح البدن ثم هو غير مملوم عليه لانه خلقه لم يدخل تحت  
اختباره حصوله ولا في اختياره ازاله وتحسينه والجهل قبح يمكن ازالته وتبدله بحسن العلم فلذلك  
يعظم تألم الانسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه بجهله ثم لانه عند ظهور جمال علمه لغيره  
واذا كان التعرف كشفا للعورة مؤذيا للقلب فلا بد أن يعالج دفع اذاه بالطف الرفق فنقول له ان  
الانسان لا يولد عالما ولقد كآأ ايضا جاهلين بأموار الصلاة فعلننا العلماء ولعل قريتنا خالية عن أهل  
العلم وأعلمها مقصر في شرح الصلاة وايضا جاهل انما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود  
وهكذا يتلطف به ليحصل التعرف من غير ايداء فان ايداء المسلم حرام ومحدور كما أن تقريره على المنكر  
محدور وليس من العقلاء من يفسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محدور السكوت على المنكر  
واستبدل عنه محدور الايداء للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التعقب وأما اذا

وقفت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترذه عليه فإنه يستفيد منك علما وبصيرتك عدوا  
 الا اذا علمت أنه يفتن العلم وذلك صريح جدا (الدرجة الثالثة) التهي بالوعظ والنصح والتخويف  
 بالله تعالى وذلك فحين يقدم على الامر وهو عالم بكونه منكرا أو فحين أصغر عليه بعد أن يعرف كونه  
 منكرا كالذي يواطع على الشرب أو على الظلم أو على اغتيال المسلمين أو ما يجري مجراه فينبغي أن  
 يوعظ ويخوف بالله تعالى وترد عليه الاخبار الواردة بالوصد في ذلك وتحكي له سيرة السلف وعبادة  
 المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر اليه نظر المترحم عليه ويرى اقدامه  
 على المعصية مصيبة على نفسه اذ المسلمون كنفوس واحدة وهذا آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها فانها  
 مهلكة وهي أن العالم يرى ضد التعريف عن نفسه بالعلم وذو غيره بالجهل وربما يقصد بالتعريف  
 الاذلال واطهار التميز بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة الى خسة الجهل فان كان الباعث هذا  
 فهذا المنكر أفضح في نفسه من المنكر الذي ترض عليه ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره  
 من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه منزلة عظيمة وغاية هائلة وقرور للشيطان بتدلي بمجده  
 كل انسان الامن عرقه الله يعوب نفسه ويفتح بصيرته بنور هدايته فان في الاحتكام على الغير لذة  
 للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والاخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة  
 وذلك يرجع الى الرياء ومطلب الجاه وهو الشهوة الحقيقية المداعبة الى الشر لك الخفي وله محكم ومعيار  
 ينبغي أن يتحسب المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب  
 غيره أحب اليه من امتناعه باحتسابه فان كانت الحسنة شاقة عليه تقبله على نفسه وهو يؤذ أن  
 يكفي بغيره فليحتسب فان باعته هو الدين وان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظه واتزاجه بجزره أحب  
 اليه من اتعاطه بوعظ غيره فاهو الامتنع هو نفسه ومتوسل الى اظهار رجاه نفسه بواسطة حسنة  
 فابق الله تعالى فيه وليحتسب اولا على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم  
 غط نفسك فان اتغط فغط الناس والا فاسقي مني وقيل لداود الطائي رحمه الله أرايت رجلا  
 دخل في هؤلاء الاسراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه  
 يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين وهو الجب  
 (الدرجة الرابعة) السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن وذلك يعدل اليه عند الجهر عن المنع  
 باللطف وظهور مبادئ الاصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام  
 أف لكم ولما تعدون من دون الله أفلا تعقلون ولست نأنى بالسب الفعش بما فيه نسبة الى الزنا  
 ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مالا يمتد من جملة النفس كقوله يا فاسق يا أحمق  
 يا جاهل الاتخاف الموقر كقوله يا سوادى يا غبي وما يجري هذا المجري فان كل فاسق فهو أحمق وجاهل  
 ولولا حقه لماعصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالكيسة حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من  
 أتبع نفسه هواها وتمنى على الله وهذه الزينة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة  
 والجهر عن اللطف والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل  
 بما لا يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست ثرجه  
 فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستحقار له والازراء بجملة لاجل معصيته وان  
 علم انه لو تكلم ضرب ولوا كنهروا اظهار الكراهة بوجهه بل يضر بزمه ولم يكفه الانكار بالقلب  
 بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الانكار له (الدرجة الخامسة) التغيير باليد وذلك ككسر الملاهي

واراقة الخمر وخلق الخمر من رأسه وعن يده ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير واخرجه من الدار المصنوعة بالجبر ترجمه واخرجه من المسجد اذا سكن حاليها وهو جنب وما يجري مجراه وبتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض فاما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس العاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك فاذا امكنه أن يكلفه المشي في الخروج عن الارض المصنوعة والمسجد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجزه واذا قدر على أن يكلفه اوراقه الخمر وكسر الملاهي وحل دروز ثوب الخمر فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه فان في الوقوف على حدة الكسر نوع صبر فاذا لم يتعاطى بنفسه ذلك كفي الاجتهاد فيه وتولاها من لا حجر عليه في فسله الثاني أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج اليه وهو أن لا يأخذ بغيره في الاخراج ولا يرجمه اذا قدر على جزمه فانه زيادة الاذى فيه مستغنى عنه وأن لا يعمق ثوب الخمر بل يحل دروزه فقط ولا يجرق الملاهي والصابل الذي ظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها القصد بالكسر وحده الكسر أن يصير الى حالة تحتاج في استئناف اصلاحه الى تعب يساوى تعب الاستئناف من الخشب ابتداء وفي اوراقه الخمر يتوق كسر الأواني وجد اليه سبيل فان لم يقدر عليها الا بأن يرمى ظروفاً بها يتحجر فله ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه بسبب الخمر اذا صار حالاً بينه وبين الوصول الى اوراقه الخمر ولو ستر الخمر يدينه لكننا قصد بدنه بالجرح والضرب لتوصل الى اوراقه الخمر فاذا لا تزيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ولو كان الطرف في اوراقه الخمر وضيق الرأس ولو اشتغل بآرافها طال الزمان وأدركه الفساق ومنعه فله كسرها فهذا عذر وان كان لا يحذر ظرف الفساق به ومنعه ولكن كان يصح فيه زمانه وتتعطل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يصنع منفعة بدنه وعرضه من أشغاله لاجل ظروف الخمر وحيث كانت اوراقه متيسرة بلا كسر فكسر كسر لمزلة الضمان فان قلت فله اجاز الكسر لاجل الزجر وهما جازا الجبر بالرجل في الاخراج عن الارض المصنوعة ليكون ذلك بأبلغ في الزجر فاعلم أن الزجر انما يكون من المستقيم والعقوبة تكون على الماضي والدفع عن الحاضر الراهن وليس الى آحاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المتكبر فاذا ادعى قدر الاعداد فهو اعدام عقوبة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق وذلك الى الولاية لا الى الرعية نعم الوالي له أن يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيه وأقول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخمر زجراً وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيداً للزجر ولم يثبت نهي عنه ولكن كانت الحاجة الى الزجر والقطام شديدة فاذا رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك واذا كان هذا منوطاً بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لاحاد الرعية فان قلت فليجز للسultan زجر الناس عن المعاصي باتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويعصون واخرق أموالهم التي بها يتوصلون الى المعاصي فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجاً عن سنن المصلح ولكن لا يتعد المصلح بل تتبع فيها وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون متعاقباً بالحكم يزول بزوال العلة ويعود بعد ذلك لانما جاز ذلك للامام بحكم الاتباع ومنعاً آحاد الرعية منه تخلفاً وجه الاجتهاد فيه بل نقول لو أريق الخمر أو لا فلا يجوز كسر الأواني بعدها وانما جاز كسرها تبعاً للمعصية فاذا خلت عنها وتلاف مال الأنان تكون ضاربة بالجر لا تصلح الا لها فكأن الفعل المنقول عن العصر الاول كان مقروناً بمعين أحدهما شدة الحاجة الى الزجر الاخر تبعاً للظروف للخرم التي هي مشغولة بها وهمامعنا مؤثران لا سبيل الى حذفها ومعنى ثالث وهو صوره عن

رأى صاحب الامر لعله يشدة الحاجة الى الزجر وهو ايضا مؤثر فلا سبيل الى الغائه فهذه تصرفات  
دقيقة فقهية يحتاج المحتسب الى محالة الى معرفتها (الدرجة السادسة) التهديد والتخويف كقوله  
دع عنك هذا أولا كسر رأسك أولا ضرب رقبك أولا من بك وما شبه وهذا ينبغي أن يقدم  
على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه والادب في هذه الرتبة أن لا يهتد بعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله  
لا تهن دارك أولا ضربن ولدك أولا سين زوجتك وما يجري مجراه بل ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام  
وان قاله عن غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعده بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه الى حد  
معلوم بقضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يبعثه ويردعه  
وليس ذلك من الكذب المخدور بل المبالغة في مثل ذلك معقادة وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه  
بين شخصين وتأليفه بين الضرتين وذلك ما قدر خص فيه الحاجة وهذا في معناه فان القصدي  
اصلاح ذلك الشخص والى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقع من الله أن يتوعد بما لا يفعل لان  
الخلف في الوعيد كرم وانما يقع أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم  
لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيدا وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك ان الخلف  
في الوعيد ليس بحرام (الدرجة السابعة) مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه  
شهر سلاح وذلك جائز للأحد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر  
فينبغي أن يكف والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصرا المحبوس وعلم  
القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معاندا فله أن يلزمه الاداء بالضرب على التدريج كما يحتاج اليه  
وكذلك المحتسب يراعي التدريج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح  
وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترقنة كالوقبض فاسق مشلا على امرأه أو كان يضرب بمزمار  
معه وبينه وبين المحتسب نهرا حائل أو جدار مانع فياخذ قوسه ويقول له خذ منها أولا منك  
فان لم يتصل منها فله أن يرمي وينبغي أن لا يقصد المقتل بل الساق والفخذ وما شبهه ويراعى فيه  
التدريج وكذلك بسل السيف ويقول اترك هذا المنكر أولا ضربتك فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه  
واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة  
ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسيبة فيه الا بالكلام أو بالضرب ولكن للامام للأحد (الدرجة  
الثامنة) أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى أعوان يشهرون السلاح ويرموا باسمه الفاسق أيضا  
بأعوانه ويؤدي ذلك الى أن يتقابل الصفان ويتقاتل فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن  
الامام فقال قائلون لا يستقل أحد الرعية بذلك لانه يؤدي الى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب  
البلاد وقال آخرون لا يحتاج الى الاذن وهو الاقيس لانه اذا جاز للأحد الامر بالمعروف وأرائل  
درجته تجر الى ثوان والثواني الى ثوان وقد ينتهي لامحالة الى التضارب والتضارب يدعو الى التعاون  
فلا ينبغي أن يسأل بلباؤام الامر بالمعروف ومنها تخييد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونح  
شجور للأحد من الغزاة أن يجتمعوا ويقا تلوا من أرادوا من فرق الكفار قعلا هل الكفر فكذلك قع  
أهل الفساد جاز لان الكافر لا بأس بقتله والمسلم ان قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق المناضل عن  
فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق ان قتل مظلوما فهو شهيد وعلى الجملة فانهاء الامر الى هذا من  
النوازل في الحسيبة فلا يشير به قانون القياس بل يقال كل من قد وعى دفع منكرفه أن يدفع ذلك بيده  
وبسلاحه ونفسه وبأعوانه فالمسئلة اذا احتملة كإذ كرناه فهذه درجات الحسيبة فلنذكر آداب الله

﴿سباب آداب المحتسب﴾

الموفق

قد ذكرنا تفصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملة ما ومصادرنا فنقول جميع آداب  
المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق أما العلم فلنعلم مواقع  
الحسبة وحدودها وبجاريها وموانعها لتتصرف على حد الشرع فيه والورع ليردعه عن مخالفة معلومه  
فما كل من علم على عمله بل ربما علم أنه مسرف في الحسبة فورا ندعى الحد المأثور فيه شرعا ولكن  
يجهله عليه عرض من الأغراض ولكن كلامه ووعظه مقبول فان الناس في جهله إذا احتسب وورث  
ذلك جراءة عليه وأما حسن الخلق فليتمكن من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه  
والعلم والورع لا يكفيان فيه فان الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في دفعه مالم يكن في  
الطبع قبول له بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط  
الشهوة والغضب وبه يصير المحتسب على ما أصابه في دين الله والا فإذا أصيب عرضه أو ماله أو نفسه  
بشيء أو ضرب نسي الحسبة وفعل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه  
والاسم فهذه الصفات الثلاث ما تنصر الحسبة من القربات وما تندفع التكررات وان فقدت  
لا يندفع المنكر بل ربما كانت الحسبة أيضا منكورة تجاوزت حد الشرع فيما يدل على هذه الآداب  
قوله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى  
عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهى عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه وهذا يدل على أنه  
لا يشترط أن يكون فقيها مطلقا بل فيما يأمر به وينهى عنه وكذا الحكم قال الحسن البصري رحمه  
الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فسكن من أخذ الناس به والا هلكك وقد قيل

لا تلم المرء على فعله • وأنت منسوب الى مثله

من ذم شيئا واتى مثله • فانما يرى على عقله

ولسنا نقف بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوعا بالفسق ولكن يسقط أمره عن القلوب بظهور فسقه  
لأن من قد يرى من أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله  
ولا ننهي عن المنكر حتى نخشيه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مرر بالمعروف وان لم تعملوا به كله  
وانهوا عن المنكر وان لم تخشوه كله أو صي بعض السلف به فقال ان أراد أحدكم أن يأمر  
بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق بالثواب من الله فن وثق بالثواب من الله ثم يجهد مس  
الأذى فإذا من آداب الحسبة توطين النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف  
فقال حاكما عن لقمان يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف ونه عن المنكر وامن على ما أصابك ومن  
الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول منه المداهنة فقد  
روى عن بعض المشايخ انه كان له مسنود وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الغدد  
سنوده فرأى على القصاب منكر فدخل الدار أو لا وأخرج السنور فجمها واحتسب على القصاب  
فقال له القصاب لا أعطينك بعد هذا شيئا السنورك فقال ما احتسبت عليك الا بعد اخراج السنور  
وقطع الطمع منك وهو قال فن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في أن تكون  
قلوب الناس عليه طيبة وأنسنتهم بالثناء عليه مطلقا لم تنس له الحسبة قال كعب الاحبار لا يبي مسلم  
الخلق الا كيف منزلت بين قومك قال حسنة قال ان التوراة تقول ان الرجل إذا أمر بالمعروف  
ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقت التوراة وكذب أبو مسلم ويدل على  
وجوب الرفق ما استدله المأمون ادو عظه واعظ وعنف له في القول فقال يا رجل ارفق فقد بعث  
الله من هو خير منك الى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فقولوا له قولنا لعله يتذكر

أرنيته فليكن اقتداء المحتسب في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم فقد روي أبو أمامة أن غلاما  
شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله تأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم فبره أدن قدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحبه إلا تحبه والسلام أنتحبه لا منك  
فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لأمهاتهم أنتحبه لا لتك قال لا جعلني الله فداك  
قال كذلك الناس لا يحبونه لبناتهم أنتحبه لا لختك وزاد ابن عوف حتى ذكر العلة والخالعة وهو يقول  
في كل واحد لا جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يحبونه وقالوا جميعا  
في حديثهما أي ابن عوف والراوي الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال  
اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحصن فرجه فلم يكن شيء أبغض إليه منه يعني من الزنا وقبل القضييل بن  
عباس رحمه الله أن سفيان بن عيينة قبل جوارز السلطان فقال القضييل ما أخدمهم إلا دون حقه  
ثم خلا به وعذله ويخذه فقال سفيان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فإنا نحب الصالحين وقال  
خادمي سلمة بن صله بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل أزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال  
دعوني أنا أكتبك فقال له يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا معتمد قال أحب أن ترفع من  
أزارك فقال نعم وكرامة ترفع أزاره فقال لا يحبا به لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم وقال  
محمد بن زكريا الغلابي شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد  
منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأته فخذها فاستغاثت فاجتمع  
الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة فنهقه فقال للناس تنوعوا ابن أخي ثم قال يا ابن أخي  
فاسمعي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ثم قال له امضي معي فمضى معه حتى صارا إلى منزله فادخله  
المدار وقال لبعض غلمانه يته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى  
تأتيه في فناء أفاق ذكره لما جرى فاستغنى منه وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام قد أمر أن تأتيه  
فادخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرفك أما مزي من ولدك فائق الغموازع  
عما أنت فيه فبكى الغلام منكسرا رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهدا أسألني منه يوم  
القيامة أني لا أعود لشرب التبيذ ولا للشيء مما كتبت فيه وأنا نائب فقال ادن مني فقبل رأسه وقال  
أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال إن  
الناس يأمرزون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكرا فاعلمكم بالرفق في جميع أموركم  
تتألون به ما تطلبون ومن الفخ من شرف قال تعلق رجل بامرأة وتعرض لها ويده سكران لا يدنو  
منه أحد إلا عقده وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده أذمرت بشرن  
الحارث فدنا منه وحك كتفه بكتف الرجل فوقع الرجل على الأرض ومشى بشر فدنوا من الرجل  
وهو يترشح عرقا كثيرا ومضت المرأة لحالها فأسأله ما حالك فقال ما أدرى وليكني حاكني شيخ  
وقال لي إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل فضغقت لقوله قدم ماى وهبت هبة شديدة ولا أدرى  
من ذلك الرجل فقالوا له هو بشر من الحارث فقال واسوأنه كيف ينظر إلى بعد اليوم وحم الرجل  
من يومه ومات يوم السابغ فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد نقلنا فيها آثارا وأخبارا  
في باب الغضب في الله والحب في الله من كتاب آداب الحسبة فلا نطول بالإعادة فهذا تمام النظر في  
درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكم والحمد لله على جميع نعمه

(الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في العادات فنفسي إلى جل منها ليستدل بها على أمثالها  
أذلا مطمع في حصرها واستقصائها فن ذلك

منكرات الساجدة

اعلم أن المنكرات تنقسم الى مكروهة والى محظورة فاذا قلنا هذا منكروه فاعلم أن المتع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بحرام الا اذا لم يعلم الفاعل انه مكروه فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه واذا قلنا منكرو محظوراً وقلنا منكرو مطلقاً فزبد المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظوراً فيما شاهد كثيراً في الساجدة اساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكرو مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه الا عند الحنفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة اذا لم ينفع النهي معه ومن رأى مسيئاً في صلاته فسكت عليه فهو شر بكم هكذا ورد به الاثر وفي الخبر ما يدل عليه اذ ورد في الغيبة ان المستمع شريك القائل وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا رايها وانحراف عن القبلة بسبب ظلام أو حى فكل ذلك يجب الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن بالعين يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فان كان المتكلم في المسجد يضيع أكثر أو فاته في أمثال ذلك ويستغل به عن التطوع والمذكر فليستغل به فان هذا أفضل له من ذكره وطوقه لأن هذا فرض وهي قرينة تتعدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها وان كان ذلك يمنعه عن الوراثة مثلاً وعن الكسب الذي هو طعمته فان كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا وان احتاج الى الكسب لقوت يومه فهو عذر له فيسقط الوجوب عنه لغيره والذي يكثر العن في القرآن ان كان قادر امسلى التعلم فليمنع من القراءة قبل التعلم فانه حاص به وان كان لا يطاوعه اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لحناً فتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتحصنها وان كان الأكثر سجداً وليس بقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولتعمه سرأمنه أيضاً وجهه ولكن اذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أن يس بالقراءة وحرص عليها قلت أرى به بأساً والله أعلم ومنها ترأس المؤمنين في الاذان وتقول بهم بعد كتابته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدور في الجعلتين أو أفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف الى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضر من جواب الاذان لتداخل الاصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريفها فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك اذا كان المسجد مؤذن واحده هو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الاذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف انه يؤذن قبل الصبح حتى لا يقول على اذنه في صلاة وترك سجوداً وكان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح ومن المكروهات أيضاً تكثير الاذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة اتماماً من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذ الميق في المسجد ناغ ولم يكن الصوت مما يخرج من المسجد حتى ينيه غيره فكل ذلك من المكروهات الخالفة لسنة الصحابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لا بأساً لثوب أسود يغلب عليه الاربسم أو عسك السيف مذهب فهو فاسق والاشكار عليه واجب وأما حجر السواد فليس بمكروه ولكنه ليس محبوباً اذ أحب الثياب الى الله تعالى البيض ومن قال انه مكروه وبدعة أراد به انه لم يكن معهوداً في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه نهى فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه تركه للاحب ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة فالتقاص ان كان يكذب في اخبار فهو فاسق والاشكار عليه واجب وكذا الواعظ المتبدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الاعلى قصد اظهار الزعل عليه اماً لكافة ان قدر عليه أو لبعض الحاضر من حواله فان لم يقدر فلا يجوز سماع

البدعة قال الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما كان كلامه ماثلا إلى  
الارحاء وتجربة الناس على المعاصي وكان الناس يزدادون بكلامه جراءة ويعفوا الله وبرحمته وثقوا  
يزيد سببه رجاءهم على خوفهم فهو منكرو يجب منعه عنه لأن فساد ذلك عظيم بل لورج خوفهم  
على رجعتهم فلذلك ألقى وأقرب بطباع الخلق فانهم إلى الخوف أحوج واثما العدل تعديله الخوف  
والرجاء كما قال حمز رضي الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا  
لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا واحدا لخفت  
أن أكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شامتا تريا للنساء في ثيابه وهيئته كثير الاشعار  
والاشارات والحركات وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من  
الصالح وبين ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن يسلم الوعظ الا لمن ظاهره الورع وهيئته  
السكينة والوقار وزيه زى الصالحين والا فلا يزداد الناس به الا تمادا في الضلال ويجب أن يضرب  
بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشبه هذه المنكرات  
ويجب منع النساء من حضور المساجد لصلوات ومجالس الذكر اذا خيفت الفتنة هن قد منعتهن  
عائشة رضي الله عنها قيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يمنع من الجماعات فقالت لو علم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدث بعده لنعتهن وأما احتياز المرأة في المسجد مستقرة فلان منع  
منه الا ان الاولى أن لاتخذ المسجد مجازا أصلا وقراءة القراء بين يدي الوعظ مع التقيد والاحتان  
على وجه يغير نظم القرآن ويجاوز حد الترتيل منكر مكروه شديد الكراهة انكره جماعة من السلف  
ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات وقيام السؤال وقراءتهم القرآن  
وانشادهم الاشعار وما يجري مجراه فهذه الاشياء منها ما هو محرم لكونه تلبيسا وكذا كالشكاكين  
من طريفة الاطباء وكأهل الشبهة والتلبيسات وكذا أبواب التعويذات في الغلب يتوصلون إلى  
بيعها بتلبيسات على الصبيان والسوداء فهذا حرام في المسجد وخارج المسجد ويجب المنع منه بل  
كل يبيع فيه كذب وتلبيس واخفاء عيب على المشتري فهو حرام ومنها ما هو مباح خارج المسجد  
كالخياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة فهذا في المسجد أيضا لا يحرم الا بعرض وهو أن يضيق  
المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شئ من ذلك فليس يحرام والا في تركه ولكن  
شرط اباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد مكانا على الدوام حرم ذلك  
ومنعه من المباحات ما يباح بشرط القلة فان كثرت صغرة كما أن من الذنوب ما يكون صغرة  
بشرط عدم الاصرار فان كان القليل من هذا الوفتح بابه تخلف منه أن يجر إلى الكثير فليمنع منه  
ولكن هذا المنع إلى الاولى إلى القيس بمصالح المسجد من قبل الاولى لانه لا يدرك ذلك بالاجتهاد  
وليس للأحاد المنع ما هو مباح في نفسه نخوفه أن ذلك يكثر ومنها دخول المجانين والصبيان  
والسكارى في المسجد ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد  
ولا السكوت على لعبه الا اذا اتخذ المسجد ملعبا وصار ذلك معادافا فليمنع منه فهذا مما يحل قلبه  
دون كثيره ودليل حل قلبه ما روى في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل  
عائشة رضي الله عنها حتى نظرت إلى الحبشة يزفون ويلعبون بالدرق والحرا ب يوم العيد في المسجد  
ولاشك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعبا لنعوا منه ولم يرد ذلك على الندرة والقلة منسكرا حتى انظر  
إليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطييبا لقلوبها فقال دونكم يا بنى  
ارفدة كما نقلناه في كتاب السماع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد الا أن يجتنب تلويثهم له



أو شتمهم أو نطقهم بما هو غش أو تعاطفهم لما هو منكرف في صورته ككشف العورة وغيره وأما  
الجنون الهادي الساكن الذي قد علم بالعادة ~~سكوته~~ وسكوته فلا يجب أخراجه من المسجد  
والسكران في معنى الجنون فإن خيف منه القذف أعني التي أو الإيذاء باللسان وجب أخراجه  
وكذا لو كان مضطرب العقل فإنه يخاف ذلك منه وإن كان قد شرب ولم يسكر والراثة منه ففوح  
فهو منكرف مكره شديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل فقد نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن حضور المساجد ولكن يعمل ذلك على الكراهة والامر في الخواشدة فإن قال قائل  
ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد زجرا قلنا لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويعدى  
إليه ويرؤم بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلا فاما ضربه للزجر فليس ذلك إلا حاد بل هو  
إلى الولاية وذلك عند اقراره أو شهادة شاهدين فاما زجره بالراثة فلأنه إذا كان يمشی بين الناس  
متيلا بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغيره المسجد متعالة عن اظهار أثر السكر  
فإن اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها واستراؤها فإن كان  
مستترا خفيا لا يراه فلا يجوز أن تجنيس عليه والراثة قد تفوح من غير شرب بالجلوس في موضع  
الطرب وبوصوله إلى الفم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يقول عليه

### منكرات الاسواق

من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب فإن قال اشترت هذه السلعة  
مثلا بشرة وأرجح فيها كذا وكان كاذبا فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن  
سكت حراما قلب البائع كان شريكا له في الخيانة وعصى بسكوته وكذا إذا علم به عيبا فلم يمه أن يبيعه  
المشتري عليه والآن راضيا بضياع ما كان أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في الذراع والمكيل  
والميزان يجب على ~~صكك~~ من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الوالي حتى يتغيره ومنها تركه الإيجاب  
والقبول والاكتفاء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه وكذا  
في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الانكار فيها فإنها مفسدة للعقود وكذا في الرويات كلها  
وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة ومنها بيع السلاح وبيع أشكال الحيوانات المقصورة  
في أيام العدا لاجل الصياد فتلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهي وكذلك بيع الأواني المتخذة  
من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وفلان من الذهب والحرير أعني التي لا تصلح للأرجال  
أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسها إلا الرجال فتلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبذلة  
المقصورة الذي يلبس على الناس بقصارتها أو ابتدائها وزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع  
منه واجب وكذلك تلبس اغتراف الثياب بالرفوف وما يؤتى إلى الالتياس وكذلك جميع أنواع  
العقود المؤدية إلى التلبيسات وذلك بطول احصاؤه فليقتن بما ذكرناه ما لم يذكره

### منكرات الشوارع

من المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالابنية المملوكة وغرس الاشجار  
وأخراج الراشن والأخضعة ووضع الخشب وأعمال الحبوب والأطعمة على الطرق فكل ذلك منكر  
إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستقرار المارة وإن لم يؤدي إلى ضرر أصلا لبعده الطريق فلا يمنع  
منه نعم يجوز وضع الحطب وأعمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل إلى البيوت فإن ذلك  
يشارك في الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على المطرق بحيث تضيق  
الطريق ونجس المجازين منكر يجب المنع منه لا بقدر حاجته النزول والركوب وهذا لأن الشوارع

مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع  
لاجها في العادة دون سائر الحاجات \* ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس  
فذلك منكر ان امكن شدتها وضمها بحيث لا تمزق أو امكن العدول بها الى موضع واسع والافلامع  
اتحاجة اهل البلد تمس الى ذلك ثم لا تترك لمقاة على الشوارع الا بقدر مدة النقل وكذلك تحصيل  
الدواب من الاحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان يذبح في  
الطريق حذاء باب الخانوت وياوت الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في مكانه  
مذبحا فان في ذلك نصيحة باب الطريق واضرارها للناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استنقار  
الطياع للقاذورات وكذلك طرح القمامة على جواد الطريق وتديد قشور البطيخ أو ورش الماء بحيث  
يتحشى منه الترنق والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال الماء من الميازيب المخرجة من  
الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك يفسد الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة  
اذا العدول عنه ممكن فاما ترك مياه المطر والأرحال والتلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر  
ولكن ليس يختص به شخص معين الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد الماء الذي  
يجتمع على الطريق من ميازيب معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر  
فذلك حسبة عامة فعلى الولاة تكليف الناس القيام بها وليس للأفراد فيها الا الوضظ فقط وكذلك  
اذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه وان كان لا يؤذى الابتعيس  
الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق ببسطه ذراعيه فيمنع  
منه بل يمنع صاحبه من ان ينام على الطريق أو يقعد فعودا يضيق الطريق فكاتبه أولى بالمنع

### منكرات الحمامات

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب ازالها على كل من يدخلها ان قدر فان  
كان الموضع مرتفعاً لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لصورة فليعدل الى حمام آخر فان  
مشاهدة المنكر غير جائزة وكيفية أن يشوه وجهها ويطل به صورتها ولا يمنع من صور الاشجار  
وسائر النقوش سوى صورة الحيوان \* ومنها كشف العورات والنظر اليها ومن جملتها كشف  
الدلالة عن الفخذ وماتحت السرة لتبصير السخيل من جملتها ادخال اليد تحت الازار فان مس عورة  
الفرحرام كالنظر اليها \* ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلالة لتفجير الانفاذ والاحجاز فهذا مكروه  
ان كان مع حائل ولكن لا يكون مخظورا اذا لم يتحش من خركة الشهوة وكذلك كشف العورة  
للعيان الذمى من الفواحش فان المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها  
كشف العورات للرجال \* ومنها خمس البدو الأواني الغسبة في المياه القليلة وغسل الازار والطاس  
النجس في الخوض وماؤه قليل فانه نجس للماء الاعلى مذهب مالك فلا يجوز الانكار فيه على المالكية  
ويجوز على الحنفية والشافعية وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي  
من ذلك الا بطريق الالتماس والطف وهو أن يقول له انا محتاج أن تغسل يدي أو لا تخم نيمتي فاني  
الماء أو أمانت فسفن عن ايذاءي وتفويت الطهارة على وما يجرى مجرى هذا فان مظان الاجتهاد  
لا يمكن الحسبة فيها بالقهر \* ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام وبحار مياهها حجارة ملساء  
مترقة يزن عليها الغالفون فهذا منكر ويجب قلعه وازالته وبشكر على الحائى ابعاله فانه فضى  
الى السطة وقد تؤدى السطة الى انكسار عضو أو اختلاعه وكذلك ترك السدرو الصابون المزلق  
على ارض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فترك به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان

ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الحامي  
اذ حقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان على تاركه في اليوم الاول وعلى الحامي في اليوم الثاني  
اذا عادت تنظف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في مواقيت اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها  
وفي الحمام اموراً غير مكروهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك

### ﴿منكرات الصيافة﴾

فيها فرس الحرير للرجال فهو حرام وكذلك تغيير البصوري في حجرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال  
ماء الورد في أواني الفضة أو ماروسها من فضة ومنها السدال الستور وعليها الصور ومنها سماع  
الأوتار أو سماع القينات ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال مهما كان في الرجال  
شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ومن يجز عن نفسه زمة الخروج  
ولم يجز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكورات وأما الصور التي على النبارق  
والزرائق المفروشة فليس منكر أو كذا على الاطباق والقصاع لا الاواني اتخذت على شكل الصور  
فقد تكون رؤس بعض المجاصر على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المجلة  
الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحد من حنبلي عن الصيافة بسببها ومهما كان الطعام حراما  
أو كان الموضوع مغصوبا أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فان كان فيها من  
يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الجلوس اذ لا يحل حضور مجالس الشرب وان كان مع ترك الشرب  
ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالته مباشرة للفسق وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بنفسه  
في الله ومقامه كذا ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك ان كان فهم من بلبس الحرير  
أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فان كان التوب على صبي غير بالغ  
فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب زمة عنه ان كان بمنزلة العموم قوله عليه السلام  
هذان حرام على ذكور أمتي وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لكونه مكلفا لسكن لانه بأنس  
به فاذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فمكون ذلك  
بذر الفساد بذور في صدره فثبت منه شهوة من الشهوة راسخة يصعب قلبها بعد البلوغ أما الصبي  
الذي لا يميز فيضعف معنى التبريم في حقه ولا يتخلوع احتمال والعلم عند الله فيه والجنون في معنى  
الصبي الذي لا يميز لم يحل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا يرى رخصة في تنقيب  
أذن الصبيبة لاجل تعليق حلق الذهب فيها فان هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز  
الاحاجة مهمة كالقصص والحجامة والختان والتزين بالخلق غير مهم بل في التقريط بتعلقه على  
الأذن وفي الختان والاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتادا فهو حرام والنوع منه واجب والاستحجار  
عليه غير صحيح والأجرة المأخوذة عليه حرام إلا أن ثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يلفنا الى الآن  
فيه رخصة ومنها أن يكون في الصيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد  
عليه على عزم الرد فان كان لا يقدر عليه لم يجز فان كان المبتدع لا يتكلم يبدعته فيجوز الحضور مع  
اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كذا ذكرناه في باب البغض في الله وان كان فيها مضحك  
بالحكايات وأنواع النودافان كان يتحكك بالشمس والكذب لم يجز الحضور ومنه الحضور يجب  
الامتناع عليه وان كان ذلك بمنزلة كذب لا يخفى انه كذب ولا يقصده التلبس فليس من حيلة  
صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى انه كذب ولا يقصده التلبس فليس من حيلة  
المنكرات كقول الانسان مثلاً طينك اليوم مائة مرة وأعدت طينك الكلام ألف مرة

وما يجري بجره ما يعلم انه ليس بقصده التعقيق فذلك لا يقدح في العدالة ولا ترذ الشهادته به وسيأتي  
 حدة الزاح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات ومنها الاسراف في  
 الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران أحدهما الاضاعة والآخرا اسراف فالاضاعة  
 قنوت مال بلا فائدة يعتد بها كحراق الثوب وتزريقه وهدم البناء من غير غرض والقائه المال في  
 العروق في معناه صرف المال الى الناحية والمطرب وفي أنواع الفساد لانها فوائدهم من غير ما نصارت  
 كالعدومة وأما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى الناحية والمطرب والمنكرات وقد يطلق  
 على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال  
 فنقول من لم يملك الامانة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواء فأنفق الجميع في وليمة  
 فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسوراً وتزل هذا في رجل  
 بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً ليعاله فطوبى بالنفقة فلم بقدر على شيء وقال تعالى ولا تبذر  
 تبذراً انك المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا  
 ولم يقتروا فمن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل  
 وحده وكان له قوة في التوكل صداقة فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزاً  
 عن التوكل فليس له أن يصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزيين  
 بنيانه فهو أيضاً اسراف محرم وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بحرام لان التزيين من الاعراض  
 الصحيحة ولم يزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه  
 الا بجزء الزينة فكذلك الدور وكذلك القول في التحمل بالنسب والاطعمة فذلك مباح في جنسه وبصير  
 اسرافاً باعتبار حال الرجل وثروته ومثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فليس بهذه منكرات  
 الجماعة وبجائس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وحانات  
 الاسواق فلا تخلو بقعة من منكر مكره أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب  
 جميع تفاصيل الشرع اصولها وفروعها فلنقتصر على هذا القدر منها

### المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالوا في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد  
 الناس وتعليمهم وجعلهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد  
 فكيف في القرى والبدوادى ومنهم الاعزاب والاكراد والتركمانية وسائر أصناف الخلق وواجب  
 أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل  
 فقيه من غير من فرض عليه وتفرغ لقرض الكفاية أن يخرج الى من يجاور بلده من اهل السواد ومن  
 العرب والاكراد وغيرهم يعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستحب مع نفسه زاداً ياكله ولا ياكل  
 من أطعمهم فان أكثرها مغضوب فان قام بهذا الامر واحد سقط الخرج عن الآخرين والاعم  
 الجرح الكفاية أجمعين أما العالم فلتقصيره في الخروج وأما الجاهل فلتقصيره في ترك العلم وكل عالم  
 صرف شروط الصلاة فليعلم أن يعرف غيره والا فهو شريك في الاثم ومعلوم أن الانسان لا يولد عالماً  
 بالشرع وانما يجب التبليغ على اهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من اهل العلم واولو العرى  
 الاثم على الفقهاء أشد لان قدرتهم فيه أظهر وهو بصنعهم أليق لان المختفين لوزر كوا حرقتهم  
 لبطلت الدعايش فهم قد تقلدوا أمراً لا يثبت منه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء هم ورثة الانبياء وليتسن للانسان أن يقعد في بيته

ولا يخرج الي المسجد لانه يرى الناس لا يجنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعظيم  
والنهي وكذلك كل من يتقن أن في السوق منكرا يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على  
تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالتعذر في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على  
تغيير الجميع وهو مختار عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لان خروجه اذا كان لاجل  
تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وانما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير عرض  
صحیح حق على كل مسلم أن سيد نفسه فيصليها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك  
أهل بيته ثم يعتدي بعد الفراغ منهم الى جيرانه ثم الى أهل محله ثم الى أهل بلده ثم الى أهل السواد  
المستكشف يبلده ثم الى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا الى أقصى العالم فان قام به  
الأذى سقط عن الأبعد والآخر به على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ولا يسقط الحرج مادام بقي  
على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى اليه بنفسه أو غيره فيعلمه  
فرضه وهذا شغل شاغل لمن يجهل أمر دينه يشغله عن تجزئة الاوقات في التفريعات النادرة والتمتع  
في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية فهو  
أهم منه (الباب الرابع) في امر الامراء والسلاطين بالمعروف ونهيمهم عن المنكر  
قد ذكرنا درجات الامر بالمعروف وأن اوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التشين في القول ورابعه  
المنع بالهجر في الجدل على الحق بالضرب والعقوبة والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرتبان  
الاوليان وهما التعريف والوعظ وأما المنع بالهجر فليس ذلك لاحاد الرعية مع السلطان فان ذلك  
يجوز لك الفتنة ويهيج الشر ويكون ما يتولد منه من المجدورا كثيرا واما التشين في القول كقوله يا ظالم  
يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه فذلك ان كان يجوز لك فتنة يعتدى شرها الى غيره لم يجز وان كان  
لا يخاف الاعلى نفسه فهو جائز بل مندوب اليه فلقد كان من عادة السلافة التعرض للاخطار  
والتصريح بالانكار من غير ما لا يهلك المهجة والتعرض لانواع العذاب لعلمهم بان ذلك شهادة  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام الى امام فأمره  
ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان  
جائر ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديثنا أخذ  
في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة  
حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك اذا قتل فهو شهيد كما وردت به الاخبار قدموا على ذلك  
موطنين انفسهم على الهلاك ومجتملين أنواع العذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ومجتهدين لما  
يذلونه من مذهبهم عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيمهم عن المنكر ما نقل  
عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام  
ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم فها ما روى من انكار أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك  
ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمر ما أكثر ما رأيت قريشا يأتون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمعوا فهاهم بوما في الحجر  
فذكرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سفه أحملا منا  
وشتم آباءنا ووابدنا ورفق جماعتنا وسب آلنا ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فبينا هم  
في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفا

بالبيت فلما حصرتهم غمزه ببعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلم يرهم الثانية غمزه بمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى فرآهم الثالثة فغمزه بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعوني يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح قال فأطرق القوم حتى ما منهم رجل الا كأنما على رأسه طائر واقع حتى ان أشدهم فيه وطأة قبل ذلك لم يرفعوا أبدا حسن ما محمد من القول حتى انه يقول انصرف يا أبا القاسم راشد أو الله ما كنت جهولا قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغدا اجتمعوا في الجحر وأمامهم فقال بعضهم لبعض ذكركم ما باع منكم وما بلغكم عنه حتى اذا اباداكم بما تكرهون تركتموه فبينما هم في ذلك اذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا اليه وثبة رجل واحد فأحاطوه به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا لما كان قد بلغهم من عيب الهتهم ودنيهم قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت منهم رجلا أخذ يجلمع رداءه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يسبي ويلكم تقتلون رجلا أن يقول ربي الله قال ثم انصرفوا عنه وان ذلك لاشد ما رأيت قريشا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقي ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا لهاء أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وروى ان معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام اليه أبو مسلم الخولاني فقال له يا معاوية انه ليس من كذالك ولا من كذا يسك ولا من كذا أمك قال فغضب معاوية ويزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال ان ابا مسلم كئيب بكلام أغضبني واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان والشيطان خاق من النار وانما تطغأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليغتسل واني دخلت فاعتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كذبي ولا من كذا أي فلهو الى عطائك وروى من ضبة بن محسن العنزي قال كان عابسا أبو موسى الاشعري أميرا بالبصرة فكان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ يدعو لعمر رضي الله عنه قال فغاطني ذلك منه فقمت اليه فقلت له أين أنت من صاحبة تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب الي عمر يشكو في يقول ان ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب اليه عمر أن أنضه الي قال فأخضعني اليه فقدمت فقصرت عليه الباب فخرج الي فقال من أنت فقلت أنا ضبة فقال لي لا مرحبا ولا أهلا قلت أما للرحب في الله وأما الأهل فلا اهل لي ولا مال فيما اذا استحلمت يا عمر اشخاصي من مصري بلا ذنب أدنيت ولا شيء أدنيت فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به انه كان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك فغاطني ذلك منه فقمت اليه فقلت له أين أنت من صاحبة تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب اليك يشكو في قال فاندفع عمر رضي الله عنه با كما هو يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال ثم اندفع با كما هو يقول والله ليلة من أبي بكر يوم خيبر من عمر آل عمر فهل لك أن أحدثك بلاءته ويومه قلت نعم قال أما اليلة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً فبعه أبو بكر فجعل عشي مرة أما مرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفعالك

فقال يا رسول الله اذكر اراصد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته على أطراف أصابعه حتى خفت فلما رأى أبو بكر انها قد خفت حمله على عاتقه وجعل يستدبه حتى أتى قم الغار فأنزله ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل قبلك قال فدخل فلم يرفه شيئا حمله فأدخله وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع قال له أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعل ينصرن أبابكر في قدمه وجعلت دموعه تتعدى على خديه من ألم ما يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا أبابكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه الطمانينة لا يبكى فذه ليلته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نصلي ولا نذكرى فأبنته لا آلهة نصحاء فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وارفق بهم فقال لي الجاهلية خوار في الإسلام فبماذا أتألفهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرفع الوحي فوالله لو منعوني عمالا كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه قال قاتلنا عليه فكان والله رشيد الأرض فهذا يومه ثم كتب إلى أبي موسى بلومه وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وجو إليه الاشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت جهة في خلافته فلما بصر به قام اليه وأجلس معه على السرير وقعد بين يديه وقال له يا أبا محمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين أتني الله في حرم الله وحرم رسوله فعاذه بالعمارة وأتني الله في أولاد المهاجرين والانصار فانك بهم جلست هذا المجلس وأتني الله في أهل النخوة فانهم حصن المسلمين وتقدم أمور المسلمين فانك وحدك المسؤول عنهم وأتني الله في عنك يا بك فلا تغفل عنهم ولا تغفل يا بك دونهم فقال له أجل أفعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا أبا محمد انما سألتنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فما حاجتك أنت فقال ما لي في مخلوق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا أو أليك الشرف وقد روي أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما قف على الباب فإذا امرتك رجل فأدخله على لبعثني فوقف الحاجب على الباب مدة فز به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ أدخل إلى أمير المؤمنين فانه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه وقال له وملك أمرتك أن تدخل إلى رجل لا يجتنبني ويسامرنى فأدخلت إلى رجلا لم يرش أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له حاجبه ما مررتني أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس ثم أقبل عليه يجتنبه فكان فيما حدث به عطاء أن قال له بلقنا أن في جهنم وإذا يقال له هيب أعده الله لكل امام جاز في حكمة فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي منية باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس فمسيب عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغضه غضة شديدة وقال له يا عمران الأمر جدت جدت ثم قام عطاء وانصرف فبلقنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال مكنت سنة أجد ألم خزي في ذراعي وكان ابن أبي شعبة يوصف بالثقل والأدب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تكلم قال ثم أنكلم وقد عدلت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبال الاماكان لله فيكي عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يزل الناس يتواظرون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الناس في القيامة لا يكون من غصص مرادها ومعاينة الارز فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه فيكي عبد الملك ثم قال لا جرم لاجل هذه الكلمات مثلا انصب صيني ماعشت وروى عن ابن عائشة أن الحاجب دعا فقهاء البصرة وفقهاء الكوفة

فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحاج مر جبا باني سعيد الى ثم  
دعا بكرسي فوضع الى جنب سريره ففعل عليه فعل الحاج يذكرنا ويسألنا ذكر عني بن أبي طالب  
رضي الله عنه فقال منه وقلنا منه مقاربة له وفرقا من شره والحسن ساكت عاض على إهامه فقال  
يا أبا سعيد مالي أراك ساكنا قال ما عسيت أن أقول قال أخبرني برأيك في أبي تراب قال سمعت الله  
جل ذكره يقول وما جعلنا القبة التي كتبت عليها إلا لتعلم من تبع الرسول من ينقلب على عقبيه وإن  
كانت لكبيرة الأعلى الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم فعلى  
من هدى الله من أهل الإيمان فأقول ابن عم النبي عليه السلام وختنه على ابنه وأحب الناس إليه  
وصاحب سواي مبارك تسبغت له من الله أن تستطع أنت ولا أحد من الناس أن يخطرها عليه  
ولا يحول بينه وبينها وأقول إن كانت لعل هناة فالله حسبه والله ما أجدره قولا أعدل من هذا  
ففسر وجه الحاج وتغير وقام عن السرير مضطجدا دخل بيتا خلفه وخرجنا قال عامر الشعبي فأخذت  
ببدا الحسن فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأغررت صدره فقال اليك عني يا عامر يقول الناس  
عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أنت شيطان من شياطين الأنس تكلمه هو وقاربه في رأيه ويحك  
يا عامر هلا اتقيت أن تسأل فصدقت أو سكت فسلمت قال عامر يا أبا سعيد قد قلتها وأنا أعلم  
ما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الحجة عليك وأشد في التبعة قال وبعث الحاج إلى الحسن فلما دخل  
عليه قال أنت الذي تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال نعم قال ما حملك على هذا  
قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليبينه للناس ولا يكتمونه قال يا حسن أمسك عليك لسانك  
واباك أن يبلغيك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك \* وحكي أن حطيطا الزيات حكي به إلى  
الحاج فلما دخل عليه قال أنت حطيط قال نعم سل عما يد لك فاني عاهدت الله عند المقام على ثلاث  
خصال إن سئلت لأصدق وإن ابتليت لأصبر وإن عوفيت لأشكرن قال فاقول في قال أقول  
أنك من أعداء الله في الأرض تنهك المحارم وتقتل بالظنة قال فاقول في أمير المؤمنين عبد الملك بن  
مروان قال أقول أنه أعظم جرما منك وإنما أنت خطيئة من خطاياهم قال فقال الحاج ضعوا عليه  
العذاب قال فأنتهى به العذاب إلى أن شقق له القصب ثم جعلوه على ظهره وشبهوه بالحبال ثم جعلوا  
يمدون قصبة قصبة حتى انتحلوا ظهره فسمعوه يقول شيئا قال فقيل للحجاج انه في آخرهم فقال  
أخرجوه فارموا به في السوق قال جعفر فأنتهى أنا وصاحب له قتلنا له حطيط لك حاجة قال شربة  
ماء فأثوه بشربة ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله عليه وروى أن عمر بن هبيرة دعا بقها أهل  
البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأها فجعل يسألهم وجعل يكلمهم عامر الشعبي  
فجعل يسألهم عن شيء إلا وجد عنده منه علما ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال ها هذان  
هذان رجل أهل الكوفة يعني الشعبي وهذان رجل أهل البصرة يعني الحسن فأمر الحاج فأخرج  
الناس وخرلا بالشعب والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عامر واني أمين أمير المؤمنين على العراق  
وعالمه عليها ورجل ما مور على الطاعة ابتليت بالزعة ولمني حقهم فأنا أحب حفظهم وتعهد  
ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد بلغتني عن العصابة من أهل الديار الأمر أجدهم فيه فأقبض طائفة  
من عطايتهم فأضعهم في بيت المال ومن نيتي أن أرده عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قد قبضت على ذلك  
الغصون فكيتبني أن لا ترده فلا أستطيع رده أمره ولا انتفاذ كاله وإنما أنا رجل ما مور على الطاعة  
فهل على في هذا تبعة وفي أشباهه من الأمور والنية فيها على ما ذكرت قال الشعبي فقلت أصح الله  
الأمراء السلطان والديخطي ويصيب قال فسرتقولي وأعجب به ورأيت البشرى في وجهه وقال قلله



المجد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول أنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالزمية وزميتي حقيهم والنصيحة لهم والتهدم لما يصلحهم وحق الزمية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة وإن سمعت عبد الرحمن ابن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرجع رعية فلم يحط بها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ويقول إنى ربحا قبضت من عطائهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين إنى قبضتها على ذلك الحق فيكتب إلى أن لا تردّه فلا أستطيع ردّ أمره ولا أستطيع انقاده كتابه وحق الله أزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فإن وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فانهه يا ابن هيرة أتى الله فانه يوشك أن ياتيك رسول من رب العالمين يزلك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتزل على حملك يا ابن هيرة إن الله لينعك من يزيد وإن يزيدا لا يمنعك من الله وإن أمر الله فوق كل أمر وإنه لا طاعة في معصية الله وإنى أذكرك بأهله الذي لا يرذ عن القوم الجرمين فقال ابن هيرة أربيع على ظعلك أبا الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فإن أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وإنما ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة لعله به وما يعلمه من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب يغضب والله بالمرصاد يا ابن هيرة أنك إن تلقى من نصيحك في دينك ويحك على أمر آخرتك خير من أن تلقى رجلا يفرلك ويمنيك فقام ابن هيرة وقد بسروجه وتغير لونه قال الشعبي قلت يا أبا سعيد أغضبت الأمر وأقرت صدره وحرمتنا معروفه وصلته فقال الكندي عني يا عامر قال فخرجت إلى الحسن النصف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وخبنا فكان أهلا لما أذى إليه وكأهلا أن يفعل ذلك بنا فأرأيت مثل الحسن فبين رأيت من العلماء المثل القرس العربي بين المعارف وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا وقال الله عز وجل وقلنا مقاربه لهم قال عامر الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعده هذا المجلس فأحياه ودخل محمد بن واسع على بلال ابن أبي بردة فقال له ما تقول في القدر فقال جيرانك أهل القبور فتنكر فيهم فأتهم شغلا عن القدر وعن الشافعي رضي الله عنه قال حدثني حمى محمد بن علي قال إنى لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان إلى المدينة الحسن بن زيد قال فأتى الغفاريون فشكوا إلى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير الأذى لهم فقال أبو جعفر قد سمعت قال الغفاريون يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال ما تقول في قال نفسي يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله ألا أخبرني قال تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك قال والله لا تخبرني قال أشهد أنك أخذت هذا المال من غرقه فجعلته في غير أهله وأشهد أن الظلم يبايك فاش قال جاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في فم ابن أبي ذؤيب فقبض عليه قال له أما والله لو لاني جالس ههنا لأخذت فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قدولى أبو بكر وعمر فأخذ الحق وقصما بالسوية وأخذنا بأفهام فارس والروم

وأصغر آثافهم قال يعني أبو جعفر فقاه وخطي سبيله وقال والله لولا أني أعلم أنك صادق لقتلتك فقال  
 ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إنني لأنصح لك من ابنك المهدي قال فبلغنا أن ابن أبي ذؤيب لما  
 انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحارث لقد سرت في ما خاطبت به هذا  
 الجبار ولكن ساء في قولك له ابنك المهدي فقال بغفر الله لك يا أبا عبد الله كذبنا مهدي كذبنا كان في المهدي  
 وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال بعث الي أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل  
 فأتته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بانطلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي ما الذي أبطأ بك عنا  
 يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الاخذ عنكم والقياس منكم قال فقلت فانظر  
 يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئا مما أقول لك قال وكف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت اليك  
 وأقصد منك له قال قلت أخاف أن تجمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع وأهوى بيده الى السيف  
 فأنهزم المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا يجلس عقوبة فطابت نفسي وانسببت في الكلام فقلت  
 يا أمير المؤمنين حدثني مذكول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام عبد جاته  
 مرفوعة من الله في دينه فأنعم الله سبقت اليه فان قبلها يشكر والا كانت حجة من الله عليه  
 ليزداد بها الثناء وزاد الله بها سططا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مذكول عن عطية بن بشر قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام آل مات عاشا لعنة حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره  
 الحق فقد كره الله الله هو الحق المبين أن الذي لبي قلوب أممكم لكم حين ولاكم أمورهم لقربكم  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم رؤفا رحيمًا وما سألهم بنفسه في ذات يده محمودا  
 عند الله وعند الناس فحق بك أن تقوم لهم فيم بالحق وأن تكون بالقسط له فيهم قائما ولعورتهم  
 سائرًا لا تلقى عليك دنوهم الابواب ولا تقم دونهم الحجاب ينتهج بالنعمة عندهم ويتنسج بما أجابهم من  
 سوءه يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصحبت  
 تملكهم أجمعهم وأسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك إذا انتعش  
 منهم فقام وراءهم وليس منهم أحد الا وهو يشكوبلية أدخلتها عليه وأظلاما تسقيها اليه يا أمير  
 المؤمنين حدثني مذكول عن عمرو بن رويم قال كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم حريدة  
 يستألفها ويرزعها المنافقين فأتاه جبريل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت  
 بها قلوب أممك وملأت قلوبهم رعبا فكيف بمن شفق أستاذهم وسفك دماءهم وخرب ديارهم  
 وأجلاهم عن بلادهم وغيهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مذكول عن زياد عن حارثة عن  
 حبيب بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه  
 أعرايا ثم بعد فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا فدا النبي  
 صلى الله عليه وسلم الاعرابي فقال اقض مني فقال الاعرابي قد أحلتك بأنني أنت وامي وما كنت  
 لأفعل ذلك أبدا ولو أنت على نفسي فدعاه بخيرا يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذ لها إيمان  
 من ربك وارغب في حنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لقيت قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا وما فيها يا أمير المؤمنين ان الملك لو يني لمن قبلك يصل  
 اليك وكنا لا يني لك كالميقن لغيرك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك  
 ما هذا الكتاب لا يفاد صغير ولا كبيرة الا أحصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الضحك فكيف  
 بما علمته الأبدى وحسنه الألسن يا أمير المؤمنين بلغني أن هذين الخطاب رضى الله عنه قال  
 لو ماتت خطلة على شاطئ القرات ضبعة تخشيت أن أسيل عنهما فكيف بمن حرم عليك وهو على

بساطك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك باداود انا جعلناك خليفة  
في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور باداود  
اذ اقمنا لخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تتبعه في نفسك أن يكون الحق له فيبلغ  
على صاحبه فانهو عنك عن يتو في ثم لا تكون خليفة ولا كرامة باداود انا جعلت رسل الى عبادي رعاء  
كرها الا ابل عليهم بارعاية ورقيهم بالسياسة ليعبروا بالكسرو يدلو الهزبل على الكلال والماله يا أمير  
المؤمنين انك قد بليت بأمر لوعرض على السموات والارض والجبال لأبين أن يحمله وأشفق منه  
يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عروة الانصاري أن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه استعمل رجلا من الانصار على الصدقة قرأه بعد أيام مقيا فقال له ما منعك من أن تجرج الى  
ملكك أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذاك قال انه باقني ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال ما من والي شيئا من أمور الناس الا أتى به يوم القيامة مغلوله يده الى  
عنقه لا يقبها الا عدله فيوقف على جسر من النار ينقض به ذلك الجسر انخاضة تريل كل عضو منه  
عن موضعه ثم يعاد فيعاسب فان كان محسنا نجبا بحسنه وان كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فموى  
به في النار سبعين خريفا فقال له عمر رضي الله عنه من سمعت هذا قال من أتى ذروسلان فأرسل  
اليهما عمر فسا لهما فقالا نعم سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر واهما من يتولاها بما  
فيها فقال ابودر رضي الله عنه من سلب الله الله وألحق خذه بالارض قال فأخذنا المديل فوضعه  
على وجهه ثم بكى واتعب حتى ابكى ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سألت جدك العباس النبي صلى الله  
عليه وسلم اما زمة والطائف أو اليمين فقال له النبي عليه السلام يا عباس يا عثم النبي نفس تحبها  
خير من اماراة لا تحبها نصيحة منه لعمه وشقيقة عليه وأخبره انه لا يقني عنه من الله شيئا اذ أوحى الله  
اليه وأندر عشر ترك الاقرين فقال يا عباس يا بصيفة عي النبي وأيا طمة بنت محمد أتى است أغني  
عنكم من الله شيئا ان لي على ولكم حاكم وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس  
الا حبيب القتل أرباب القتل لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذ في الله لومة  
لائم وقال الامراء أربعة فأمر قوي ظلف نفسه وعماله فذلك كالمجاهد في سبيل الله بالله باسطة  
عليه بارحمة وأمر فيه ضعف ظلف نفسه وأرنع عماله لضعفه فهو على شفا هلاك الا أن يرجه الله وأمر  
ظلف عماله وأرنع نفسه فذلك الخطة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شر اعداء الخطة  
فهو الهالك وحده وأمر أرفع نفسه وعماله فله كوا جميعا وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبريل عليه  
السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله تعالى أمرها فأوقد عليها ألف عام حتى  
ليوم القيامة فقال له لا جبريل صف لي النار فقال ان الله تعالى أمرها فأوقد عليها ألف عام حتى  
احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصقرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء  
مظلمة لا يضيء جبرها ولا يطفأ لها والذي بعثك بالحق لو أن ثوبان من ثياب اهل النار أظهر لاهل  
الارض ثوبا واحدا ولو أن ذنوبان من شرابها صب في مياه الارض جميعا لقتل من ذاقه ولو أن ذراع من  
السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الارض جميعا لذابت وما استقلت ولو أن رجلا دخل  
النار ثم أخرج منها المات اهل الارض من نثر رجه وتشويه خلقه وعظمه فيكي النبي صلى الله عليه  
وسلم ويكي جبريل عليه السلام لبعكاه فقال النبي يا محمد وقد عرفك ما تقدم من ذنبك وما تأخر  
فقال أفلا اكون عبدا شكورا ولم يكبت يا جبريل وأنت الروح الأمين آمين الله على وجهه قال  
أخاف أن أبتى عيا ابنتي به هاروت وماروت فهو الذي منعتني من انكالي على منزلي عند ربّي

فأكون قد أمنت مكره فلم ير الا سيكان حتى نوديا من السماء يا جبريل وبالحمد ان الله قد آمنك  
 ان نصيبه في عبدك افضل محمد على سائر الانبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغت يا أمير  
 المؤمنين ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اللهم ان كنت تعلم انى أبالى اذا قعدت الخصبان بين  
 يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلنى طرفه عين يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام  
 لله بحقه وان أكرم الكرم عند الله التقوى وإنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزوه ومن طلبه  
 بمعصية الله أذله الله وهو وضعه فهذه نصيحتى اليك والسلام عليك ثم نهضت فقال لى انى انى فقلت لى  
 الولد والوطن بادن أمير المؤمنين ان شاء الله فقال قد أدنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها والله  
 الموفق للخير والمعين عليه وبه استعين وعليه أتوكل وهو حسي ونعم الوكيل فلا تخلى من مطالعك  
 أبابى بمثل هذا فانك المقبول القول غير المهتم فى النصيحة قلت أفعل ان شاء الله قال محمد بن مصعب  
 قائم له بمال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال انافى عني منه وما كنت لاسيع نصيحتى بعرض من  
 الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه فى ذلك وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور  
 مكة ثم فيها الله حاجا فكان يخرج من دار الندوة الى الطواف فى آخر الليل يطوف ويصلى ولا يعلم به  
 فاذا طلع العجور رجع الى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فصلى بالناس فخرج  
 ذات ليلة حين أهرقنا هو يطوف اذ سمع رجلا عند المترجم وهو يقول اللهم انى أشكو اليك ظهور  
 البنى والفساد فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع المنصور فى مشيه حتى  
 ملا مسامعه من قوله ثم خرج مجلس ناحية من المسجد وارسل اليه فداه فأثاء الرسول وقال له أجب  
 أمير المؤمنين فصلى ركعتين واسلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذى  
 سمعتك تقول من ظهور البنى والفساد فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فوالله  
 لقد حشوت مسامعى ما أهرضنى وأقلقنى فقال يا أمير المؤمنين ان امنتنى على نفسى أبأنتك  
 بالامور من اصولها والا اقتصرت على نفسى فيها لى شغل شاعل فقال له أنت آمن على نفسك فقال  
 الذى دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البنى والفساد فى الارض أنت  
 فقال ويحك وكيف يدخلى الطمع والصفراء والبيضاء يدي والخلو والحامض فى قبضتى قال  
 وهل دخل احدنا من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ان الله تعالى استرعاك امورا مسلطين وأموالهم  
 فأغفلت امورهم واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والاجر وأبوابا من  
 الحديد وحجبة معهم السلاح ثم سمعت نفسك فيها منهم وبعثت عمالك فى جمع الاموال وجبايتها  
 واتخذت وزراء وأموالا طلبة ان نسبت لم يذكروك وان ذكرت لم يعينوك وقروهم على ظلم الناس  
 بالاموال والسكر والسلاح وأغررت بأن لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان نفر سميتهم  
 ولم تأمر بأبصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ولا أخذ الا له  
 فى هذا المال حق فلما رأته هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وآثرتهم على رعيته وآمرت  
 أن لا يجمعوا عنك شئ من الاموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله فى لنا لا تخونه وقد سفر لنا فاقتمروا  
 على أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس شيئا الا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فى خالف لهم  
 أمر الا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك عنك عنهم أعظمهم الناس وها هوهم  
 وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليقبوا منهم على ظلم رعيته ثم فعل ذلك ذوو القدرة  
 والثروة من رعيته لينا الاظم من دونهم من الرعية فامتألت بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار  
 هؤلاء القوم شركاءك فى سلطانك وأنت غافل فان جاء معظلم جيل بينه وبين الدخول اليك وإن

أراد رفع صوته أو قصته اليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا تنظري  
مظالمهم فان جاء ذلك الرجل قبلك بطايتك سألوها صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته وان كانت للتظلم  
به حرمة واجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستعش  
وهو يدفعه ويغفل عليه فاذا جهدوا خرج وظهرت صرخة بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا  
لغيره وانت تنظرو ولا تتكبر ولا تتبرقا بغاه الاسلام وأهلها على هذا ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب  
لا ينهض اليهم المظلوم الا رفعت ظلامته اليهم فينصف ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى  
يساغ باب سلطانهم فينادي يا أهل الاسلام فيبتدرونه مالك مالك ما لك فيردون مظلمته الى سلطانهم  
فحينئذ يذهب له ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى ارض الصبين وهما ملك قديمهما مرة وقد ذهب  
سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزراؤه مالك تبكي لا بكت حينئذ فقال أما اني لست أبكي على المصيبة  
التي زلت بي ولكن ابكي لظلم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال أما ان كان قد ذهب سعي  
فأت بصري لم يذهب نادوا في الناس ألا لا بليس ثوبا احرأ المظلوم فكان يركب القليل ويطوف  
طرفي النهار هل يرى مظلوما ينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد ظلمت رأيته بالمشركين  
ورقته على شبح نفسه في ملكه وانت مؤمن بالله وابن عمي الله لا تغلبك رأيك بالمشركين ورقك  
على شبح نفسك فانك لا تجمع الاموال الا لواحد من ثلاثة ان قلت أجمعها لولدي فقد أراك الله عبرا في  
الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال وما من مال الا ودونه بد شعيرة تحويه فما  
يزال الله تعالى ليلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ولست الذي يعطى بل الله يعطى من  
يشاء وان قلت أجمع المال لاشيد سلطاني فقد أراك الله عبرا فمن كان قسلك ما أعني منهم ما جمعه  
من الذهب والفضة وما أهذوا من الرجال والصلاح والكرام وما ضررك وولده أياك ما كنتم فيه  
من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وان قلت أجمع المال لطلب غايه اى أجسم من  
الغاية التي أنت فيها والله ما فوق ما أنت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالعل الصالح يا أمير المؤمنين هل  
تعاقب من عصاك من رعيك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله  
وما أمت عليه من ملك الدنيا وهو ته الى لا تعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود  
في العذاب الأليم وهو الذي يرى منك ما عقده عليه قلبك وأضمرته جوارحك فاذا تقول اذا انتزع  
الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب هل يبقى عنك عنده شيء مما كنت فيه مما  
شعصت عليه من ملك الدنيا فيكي المنصور بكاء شديدا حتى شخب وارفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق  
ولم أكن شيئا ثم قال كيف احتيا لي فيما خولت فيه ولم أر من الناس الا خائنا قال يا أمير المؤمنين عليك  
بالأئمة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد فرغوا مني قال هو روائك خائفة أن تجعلهم  
على ما ظنهم من طريقك من قبل مما لك ولكن افتح الابواب وسهل الجباب وانصت لظلمهم من الظالم  
وامنع المظالم وخذ انتي مما حل وطاب واقسه بالحق والعدل وأنا ضامن على أن من هرب منك ان  
يأتيك فيعابوئك على صلاح أمرك ورعيك فقال المنصور والله ثم قني أن أجعل بما قال هذا الرجل  
وجاء المؤمنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فعلى بهم ثم قال للصري عليك بالرجل ان لم تأتني  
به لا ضربن عنقك واعتباط عليه غيظا شديدا فخرج الحرسى يطلب الرجل فيناب هو يطوف فاذا هو  
بالرجل يصلي في بعض الشعاب فقد دحتي صلي ثم قال ياذا الرجل أما انتي الله قال بلى قال أما تعرفه  
قال بلى قال فانطق معي الى الامير فقد آلى أن يقتلني ان لم آت به بك قال ليس لي الى ذلك من سبيل قال  
يقتلني قال لا قال كيف قال تحسن نقر قال لا فأخرج من مزود كان معه وقامكتو بافيه شيء فقال خذ

فاجعله في حبيك فان فيه دعاء الفرج قال ومادعاء الفرج قال لا يرزقه الا الشهداء قلت رحمك الله  
 قد احسنت الى فان رأيت أن تخبرني ما هذا الدعاء وما فضله قال من دعاه به مناد وصبا جاهدت  
 ذنوبه ودام سروره وحيث خطايا و استجيب دعاؤه وبسط له في رزقه وأعطى امله وأعين على  
 عدوه وكتب عند الله صدقة لا يموت الا شهيدا تقول اللهم كالطفت في عظمتك دون المظفأ  
 وعلوت بعظمتك على العظماء وعلت ماتحت ارضك كعلك بما فوق عرشك وكانت وسواس  
 الصدور كالعلانة عندك وعلانية القول كالسر في علك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي  
 سلطان لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسية فيه فرجا  
 وبخرجا اللهم ان عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطبه عني أن أسألك  
 ما لا استوجه به مما قصرت فيه أدعوك آه ناوأسألك مستأنا سارناك المحسن الى وأنا المسيء الى  
 نفسي فيما بيني وبينك تتودداني بشعك وأنقض اليك بالمعاصي ولكن الثقة بك حملتني على الجراءة  
 عليك فعد بفضلك وحسانك على انك أنت التواب الرحيم قال فأخذته قصبرته في جبي ثم لم يكن  
 لي هم غير أمر المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر الى وتبسم ثم قال وبك وتحسن الصبر  
 قلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل  
 يبكي وقال قد يموت وأمر بشعنه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أيعرفه قلت لا قال ذلك انخفض  
 عليه السلام وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هارون الرشيد الخلافة زاره العلماء فنهوه بما صار  
 اليه من أمر الخلافة فتفتح بيوت الاموال وأقبل يحجزهم بالجواز السنية وكان قبل ذلك يجالس  
 العلماء والزهاد وكان يظهر النسك والتقشف وكان مواخبا لسفيان بن سعيد بن النضر الثوري  
 قد يافه بصره سفيان ولم يرزقه فاشتاق هارون الى زيارته ليغلو به ويحدثه فلم يرزقه ولم يصب بموضع  
 ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هارون فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله  
 هارون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر ما بعد ما أخى قد علمت أن الله  
 تبارك وتعالى وأخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم اني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حلتك  
 ولم أقطع منها ذلك وانى منطورك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلدها الله لاتبثت  
 ولوجوبها أجد لك في قلبي من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بيني من اخواني واخوانك أحد الا وقل  
 زارني وهناني بما صرت اليه وقد فحمت بيوت الاموال وأعطيتهم من الجواز السنية ما فرحت به  
 نفسي وقرت به عيني وانى استبطأتك فلم تأتني وقد كتبت اليك كتابا شو قامني اليك شديدا وقد  
 علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته فاذا أورد عليك كتابي فالجل الجلل فلما  
 كتب الكتاب التفت الى من عنده فاذا كلهم يعرفون سفيان الثوري وخشوته فقال على رجل  
 من الباب فادخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به الى  
 الكوفة فاذا دخلها فسل عن قبيلة بني ثور ثم سأل عن سفيان الثوري فاذا رأيته فأتى كتابي هذا اليه  
 وع بسمعك وقلبك جميع ما يقول فأعص عليه دقيق امره وجليه لتضرب به فاخذ عباد الكتاب  
 وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد اليها ثم سأل عن سفيان فقيل له هو في المسجد  
 قال فعادنا فقلت الى المسجد فلما رأني قام قائما وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم  
 وأعوذ بك اللهم من طارق يطرق الابحار قال عباد فوقع الكلمة في قلبي فخرجت فلما رأني نزلت  
 سباب المسجد قام يصلي ولم يكن وقت صلاة فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت فاجلساؤه فعود  
 قد تنكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فخرجت

أحد إلى رأسه ورذوا السلام على برؤس الأصابع فبقيت واقفا فقامتهم أحد يعرض على المجلس  
وقد علاني من هيبته الرعدة ومددت عيني اليهم فقلت أن المصلى هو سفيان قريمت بالكاتب اليه  
فلما رأى الكاتب أن عدوتها بعد منه كأنه حجة عرضت له في محرابه فركع وسجد وسلم وأدخل يده في  
كعبه ولها إصمائه وأخذ قلبه بيده ثم رماه إلى من كان خلفه وقال يا أخذه بعصم بقره فاني أستغفر  
الله أن أسن شيئا منه نظام يده قال عبادا أخذ بعضهم شمله كأنه خائف من فم حجة تنهشه ثم نفسه  
وقرأه وأقبل سفيان يتدسم بتدسم المتعجب فلما فرغ من قراءته قال اقلوه واكندوا إلى النظام في ظهر  
كاتبه فقبل له بأبا عبد الله أنه خليفة فلو كذبت اليه في قرطاس نقي فقال اكندوا إلى النظام في ظهر  
كاتبه فان كان اكتسبه من حلال فسوف يجزي به وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصلي به  
ولا يبقى شيء منه نظام عندنا فيفسد علينا ديننا فقبل له ما نكتب فقال اكندوا باسم الله الرحمن الرحيم  
من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن النضر الثوري إلى العبد المغرور بالأمال هارون الرشيد الذي  
سلب حلاوة الإيمان أما بعد فاني قد كتبت إليك أمر فلك في قد صرمت حبلك وقطعت وذلك  
وقليت موضوعك فانك قد جعلتني شاهدا عليك بأقرارك على نفسك في كتابك بما هممت به على  
بيت مال المسلمين فأنتفتحه في غير حق وأخذته في غير حكمة ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناه عني حتى  
كتبت إلى تشهدني على نفسك أما اني قد شهدت عليك أنا وأخواني الذين شهدوا قراءة كتابك  
وسنؤذي الشهادة عليك غدأ بين يدي الله تعالى يا هارون هممت على بيت مال المسلمين بشي رضاءهم  
هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم والعاملون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن  
السبيل أم رضى بذلك حملة القرآن وأهل العلم والارامل والأيتام أم هل رضى بذلك خلق من رعتك  
فشدت يا هارون متركوا وعدل السكة جوابا وللبلاد جلبا وأعلم أنك ستقف بين يدي الحكم العدل  
قد رزمت في نفسك اذ سلبت حلاوة العلم والهدى والذبا القرآن وبها السلة الاخير ورزيت لنفسك  
أن تصكون نظاما للظالمين اماما يا هارون تعدت على السرير ولست الحرير وأسلبت سترادون  
بابك وتشبهت بالجبة قرب العالمين ثم أقعدت أجنالك النطلة دون بابك وستترك تطلون الناس  
ولا ينصفون بشر يرون الخور وبشر يرون من بشر يرون ويحدثون الزاني ويسرقون ويقطعون  
السارق أفلا كانت هذه الاحكام عليك وعليهم قبل أن تصحك بها على الناس فكيف بك يا هارون  
غدا اذا نادى الشادي من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أين النطلة وأعوان النطلة  
قد صدمت بين يدي الله تعالى وبذلك مغلولتان إلى عنقك لافسكهما الا عدلك وانصافك والنظامون  
حولك وأنت ظلم سابق وامام إلى النار كافي بك يا هارون وقبأ خنت بضيع الخنا ووردت المساق  
وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة على سيئاتك بلاء على بلاء  
ونطلة فوق نطلة فاحفظ بوصيتي واتعظ بموعظتي التي وعظتك بها واعلم أني قد انصحتك وما بقيت  
لك في النصيحة غايه فاتق الله يا هارون في رعتك واحفظ محمد أصلي الله عليه وسلم في أمته وأحسن  
الخلافة عليهم واعلم أن هذا الامر لو بقي لغيرك لم يصل إليك وهو صائر إلى غيرك وكذا المنيا تنتقل  
بأهلها واحد بعد واحد فمنهم من يزود زاد انفعه ومنهم من خسر دنياه وآخرته وأني أحسبك يا هارون  
من خسر دنياه وآخرته فإياك أياك أن تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام قال عباد فاني  
إلى الكاتب منشورا غير مطوى ولا ختم فآخذته وأقبلت إلى سوق الكوفة وقد وقعت الموصظة  
من قلبي فناديت يا أهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله إلى الله  
فأقبلوا إلى بالبناير والمدارهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبة صوف خشنة وعباءة قطوانية

قال فأتيت بذلك ونزعت ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود  
البرذون وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هارون حائفا راجلا ففرزني  
في من كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي فدخلت عليه وبصري على تلك الحالة قام وقعد ثم قام  
فأثما وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول انتفع الرسول وخاب المرسل مالي  
والدنيا مالي وذلك يزول حتى سرعنا ثم ألقى الكتاب إليه منشورا كجاذف على فأقبل هارون يقرؤه  
ودموعه تتعد من عينيه و يقرأ ويشهق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان  
فلو وجهت إليه فأنقلته بالحد يد وضعت عليه السبع كنت تجعله عبرة لغيره فقال هارون اتركوا  
يا عبيد الدنيا الغرور ومن غررتوه والشقي من اهلكتموه وإن سفيان أمة وحده فتركوا سفيان  
ورثته ثم لم يزل كتاب سفيان الى جنب هارون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا  
نظرت نفسه واتى الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فانه عليه بحاسب وبه يجازى والله ولي التوفيق  
وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فأقام بها أياما ثم ضرب بالرحيل ففرج الناس  
وخرج يهلول المخذون فحين خرج جلس بالكاسية والصبيان يؤذونه ويولعون به إذ أقبلت هوادج  
هارون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هارون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف  
هارون السجاف بيده عن وجهه فقال ليلىك يا يهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن  
قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصرفا من مرفة على ناقه له صهباء  
لا ضرب ولا طرد ولا اليك البك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خيرك من تكبرك وتجبرك  
قال فبكى هارون حتى سقطت دموعه على الأرض ثم قال يا يهلول زدنا رحمتك الله قال نعم يا أمير  
المؤمنين رجل أنا والله مالا وجمالا فأفنى من ماله وعوفي جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى  
من الارار قال أحسنت يا يهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة قالي من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها  
قال يا يهلول فان كان عليك دين قضيتاه قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكمونة متواضعون  
قد اجتمعت أراؤهم أن قضاء الدين بالدين لا يجوز فقال يا يهلول فخير عليك ما يقولك أو يعبك قال  
فرفع يهلول رأسه الى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله فقال أن يذكرك وينساني  
قال فأسبل هارون السجاف ومضى وعن أبي العباس الهاشمي عن صاحب المأمون قال دخلت  
على الحارث الهاشمي رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هذا مرة قلت  
له فأيوم قال أكاظم حالي اني لا قرأ آية من كتاب الله تعالى فأضرب بها أن تجمعها ففنى ولولا أن يغلبني  
فيها نرحس ما أعلنتها ولقد كنت ليلة قاعد في محرابي فإذا أنا بغني حسن الوجه طيب الرائحة فسلم  
علي ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أقصد التعبد في بحار بهم  
ولا أرى لك اجتبا فأي شيء حملك قال قلت له كتمان المصائب واستجلاب القوائد قال فصاح  
وقال ما علمت أن أحدا بين جنبي المشرق والمغرب هذه صبقته قال الحارث فأردت أن أزيد عليه  
قلت له ما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك  
عليهم فمن أين تعرفهم قال فصاح صيحة عشي عليه منها فكثت عندي يومين لا يعقل ثم أفارق وقد  
أخذت في ثيابه فعملت انزال عقله فأخرجت له ثوبا جديدا وقلت له هذا كفتي قد أترك به فاعتسل  
وأعد صلاتك فقال هات الماء فاعتسل وصلى ثم التحف بالثوب وخرج فقلت له أين تريد فقال لي  
قم معي فلم يزل يمشي حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال يا ظالم أنا ظالم لم أقل لك يا ظالم استغفر  
الله من تقصيري فيك أما تقي الله تعالى فيما قدم لك وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد ان يروج



وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السباحين فكرت فيما عمل  
 الصدة قون قبلي فلم أجده نفسي فيه خطا فعلقتم جموعك لي لحي ألقهم قال فأمر يضرب عنقه  
 فأخرج وأنا قاعد على الباب مائة وفاني ذلك الثوب ومناد ينادي من ولي هذا فلما أخذ قال الحارث  
 فاحتسب عنه فأخذه أقوام ضرباه فدفنوه وكنتم معهم لا أعلمهم بحاله فأئتت في مسجد بالمقابر  
 محزون على الفتى فقلبتني عياني فإذا هو بين وصاف لم أر أحسن منه وهو يقول يا حارث أنت والله  
 من الكافرين الذين يخفون أحوالهم ويطيعون ربهم قلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك فنظرت إلى  
 جماعة ركبان فقلت من أنتم قالوا الكاثمون أحوالهم حرّك هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه مما  
 وصفت شيئا فخرج للأمر والنهي وإن الله تعالى أزاله معنا ونقض لعبدته \* وعسى أحمد بن إبراهيم  
 المقرئ قال كان أبو الحسن النوري رجلا قليل الفضول لا يسأل عمالا بعبه ولا يفتش عمالا يحتاج  
 إليه وكان إذا رأى منكرا غيره ولو كان فيه تلقه فقل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشربة القهامين  
 يظهر الصلاة إذا رأى زورا فيه ثلاثون دنا مكتوب عليها بالقرآن لطف فقراء وانكره لأنه لم يعرف  
 في التجارات ولا في البيوع شيئا به غيره بلطف فقال للأخ إيش في هذه الدنان قال وإيش عليك  
 امض في شغلك فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تعظيما إلى معرفته فقال له أحب أن  
 تخبرني إيش في هذه الدنان قال وإيش عليك أنت والله صوفي فصولي هذا خير للعصديريد أن يتم به  
 مجلسه فقال النوري وهذا خير قال نعم فقال أحب أن تعطيني ذلك المدري فأعطاها الملاح عليه وقال  
 لغلامه أعطه المدري حتى أنظر ما يصنع فلما صارت المدري في يده صعد إلى الزورق ولم يكسرهما  
 دناد ناحي أتى على آخرها إلا دناء واحد والملاح يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن  
 بشر أفلح فقبض على النوري وأخضه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك  
 الناس في أنه سبقت له قال أبو الحسين فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد وبه عمود  
 يقبله فلما رأى قال من أنت قلت محاسب قال ومن لانا الحسمة قلت الذي ولاك الامامة ولا في  
 الحسبة يا أمير المؤمنين قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال ما الذي حلك على  
 ما صنعت فقلت شفقة مني عليك إذ بسطت يدي إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه قال فأطرق  
 مفكرا في كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال كيف تخلص هذا الدن الواحد من جملة الدنان فقلت في  
 خلاصه عليك أخبرها يا أمير المؤمنين أن أدن فقال هات خبرني فقلت يا أمير المؤمنين أني أقدمت على  
 الدنان مطالبة الحق سبحانه في ذلك وغمر قلبي شاهد الاجلال للفق وخوف المطالبة فغابت هبة  
 الخلق عني فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الدن فاستشعرت تشبهي كبراعدي أني  
 أقدمت على مثلك فنبعت ولو أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنان دنان لكسرهما ولم أبال  
 فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحببت أن تغرم من المنكر قال أبو الحسين فقلت يا أمير  
 المؤمنين بغض إلى التغيير لاني كنت أغبر عن الله تعالى وأنا الآن أغبر عن شرطي فقال المعتضد  
 ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بأخراجه سائلا فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة فكان أكثر  
 أيامها خوفا من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فأقام بالبصرة إلى أن توفي المعتضد ثم رجع  
 إلى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ورواية مبالاهم  
 بسطوة السلاطين لكتهم انكوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم  
 الشهادة فلما أخلصوا والله التوبة أمر كلامهم في القلوب الفاسية فليتها وأزال قساوتها وأما الآن فقد  
 قديت الاطماع السن العلماء فسكتوا وانكروا لم تساعد أحوالهم فلم يصنعوا ولو صدقوا

وقصدوا حق العلم لأفهموا فساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل فكيف على الملوك والأكاره والله المستعان على كل حال ثم كتاب الآخر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

﴿ كتاب آداب العيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر  
من ربيع العادات من كتب أحياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي خلق كل شيء فأحسن خلقه وزينه ﴿ وأذنبه محمد صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه ﴾ وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صفيقه وحبيبه ﴿ ووفق للأقتداء به من أراد تهذيبه ﴾ وحرم عن الخلق بأخلاقه من أراد تحييبه ﴿ وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا ﴾ (أما بعد) فإن آداب الطواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثمرات الخواطر والأعمال نتيجة الأخلاق والآداب رشع المعارف وسرر القلوب هي مغارس الأفعال ومنابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الطواهر فتزهر وتجلو وتبدل بالمحسن مكارها ومساوئها ومن لم يتشبع قلبه لم تشبع جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الإلهية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب العيشة لئلا يشق على طالها استقراجه من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العبادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقلت تكررها وأعادتها فإن طلب إعادة ثقيل والنفس مجبولة على معادة العادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه الماثورة عنه بالاسناد فأسردها بمجموعة فصلا فصلا بحذوفا الاسانيد ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديدا للإيمان وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد أحادها على القطع بأنه أكرم خالق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذلك أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر مجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معربا عن مكارم الأخلاق والشيم ومنترعا عن آذان الجاحدين لنبيوته صمام الصمم والله تعالى ولي التوفيق للأقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المتخيرين ومجيب دعوة المضطربين ولذكرفه أولا بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وضحه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان عقوه مع القدرة ثم بيان أفضائه عما كان يكره ثم بيان سخاؤه وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صوريته وخلقته ثم بيان جوامع مجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

﴿ بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيقه محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن ﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزنيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في دعائه اللهم حسن خلقى وخلقى ويقول اللهم جنبني منكرات الأخلاق فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل ادعوني أستجب لكم فأنزل عليه القرآن وأقربه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق

رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وإنما أذبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف  
 وأعرض عن الجاهلين وقوله إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء  
 والمنكر والبغى وقوله وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور وقوله وإن صبرو وعقران ذلك لمن  
 عزم الأمور وقوله فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين وقوله وليعفو وليصفووا لا يجنون  
 أن يغفر الله لكم وقوله ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم وقوله  
 والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثير من الظن إن بعض  
 الظن اثم ولا تجسسوا ولا يقب بعضكم بعضاً ولا كسرت رباعيته وشج يوم أحد جعل الدم يسيل  
 على وجهه وهو يمسح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجههم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم  
 فأنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء تأسى له على ذلك وأمثال هذه التاديبات في القرآن لا تحصر  
 وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتعذيب ثم منه شرف النور على كافة الخلق فإنه أدب  
 بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتم مكارم الأخلاق ثم رغب الخلق  
 في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلانعبده ثم لما أشكل الله  
 تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى وإنك لعلى خلق عظيم فسماعه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر  
 إلى حميم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى فهو الذى زينه بالخلق الكريم ثم أعصاب اليه ذلك  
 فقال وإنك لعلى خلق عظيم ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق إن الله يحب مكارم الأخلاق  
 ويغض سفاها قال على رضى الله عنه يا عيال رجل مسلم يحبته أخوه المسلم في حاجة فلا يرى  
 نفسه الضمير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق  
 فإنها مما تتدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو  
 خير منه لما أتى بسبأ باطى وعقت جارية فى السبي فقالت يا محمدان رأيت أن تقتل عني ولانتميت بي  
 أحياء العرب فاني بنت سيد قومي وإن أبى كان يحى الذمار ويك العاني ويشبع الجائع ويظم  
 الطعام ويغشى السلام ويرد طالب حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جارية  
 هذه صفة المؤمنين حقاً لو كان أبوك مسلماً لترحنا عليه خلوا عنها فإن أباه كان يحب مكارم الأخلاق  
 وإن الله يحب مكارم الأخلاق فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله الله يحب مكارم الأخلاق  
 فقال والذى نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال إن الله حفي بالسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ومن ذلك حسن المعاشرة  
 وكرم الصنيعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام وعبادة المريض  
 المسلم ترا كان أوفاجراً وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوارلين جاورت مسلماً كان أو كافراً وتوقير ذى  
 الشبهة المسلم وإحابة الطعام والدعاء عليه والعفو عن الناس وإصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة  
 والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب محارمة الإسلام من الهوى والباطل  
 والغناء والمعازف كلها وكل ذى وتر وكل ذى دخل والغيبة والكذب والخلف والشتم والحفاء والمكر  
 والتجديعة والنميمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتبال  
 والاستعطالة والبذخ والتعش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والتظلم قال  
 انس رضى الله عنه فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ولم يدع غشاً أو قال عيباً أو قال  
 شيئاً إلا حذرناه ونهانا عنه ويكنى من ذلك كله هذه الآية إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية  
 وقال معاذاً وصانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذاً أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث

والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيابة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الأمل وزوم الأيمان والتقفة في القرآن وحب الآخرة والنجز من الحساب وخفض الجناح وأنهاك أن تسب حكماً أو تكتب صادقا أو تقطع أنما أو تعصى اماما عادلا أو تفسد أرضا أو أوصيك بقاء الله عند كل حجر وشجر ومدروا أن تحدث لكل ذنب توبة بالسر والعلانية بالعناية فكذلك أذب عباد الله ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب

بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعتها بعض العلماء والتقطها من الأخبار  
فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأنجع الناس وأعدل الناس وأعف الناس لم تمس يده قط يد امرأة لا عليك رقتها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه وكان اسمي الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وفيه الليل لم يأ إلى منزله حتى يترتب أمته إلى من يحتاج إليه لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله لا يسأل شيئا إلا أعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى انه ربما احتاج قبل انقضاء العام ان لم يأ به شيء وكان ينصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة الهله ويقطع اللحم معهن وكان أشد الناس خياء لا يثبت بصره في وجه أحد ويحب دعوة العبد والحر ويقبل الهدية ولو أنها جرة لبن أو فخذ أو رنبو يكافي عليها أو يأكلها ولا يأكل الصدقة ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمسكين بغضب له ولا يغضب لنفسه ويتفاد الحق وان عاد ذلك عليه بالضرر وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى الإنسان واحد زبده في عدد من معه فأنى وقال أنا لا أتصير بمشرك ووجد من فضله أصحابه وخيارهم قبله بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على من الحق بل وداه بمائه ناقة وإن بأصحابه لحاجة إلى بهير واحد يتقنون به وكان يعصب الجحر على بطنه مرة من الجوع ومرة يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وإن وجد تمرا دون خبز أو كاهوان وجد شواءا كاهوان وجد خبز أو شعرا كله وإن وجد حلوا أو عسلا أكله وإن وجد لبنا دون خبز أكله وإن وجد بطيخا أو رطباً أكله لا يأكل متسكلا ولا على خوان منده بل باطن قدميه لم يشبع من خبز ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى ابتارا على نفسه لا تقرا ولا يتجلبجيب الوليمة ويعود المرضى ويشهد الجنائز ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس أشد الناس تواضعا وأسكتهم في غير كبر أو بلغهم في غير تطويل وأحسنهم بشر الالهوه شيء من امور الدنيا ويلبس ما وجد في شملة ومرة بد حبرة يمانية ومرة عجمة صوف ما وجد من المباح ليلبس وخاتمة فضة يلبسه في خضره الأبيض والأيسر يرد خلفه عبده أو غيره يركب ما أمكنه فرسا ومرة بهرا ومرة بغلة شهية ومرة حمارا ومرة يمشي راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في أقصى المدينة يحب الطب ويكره الزخعة الرديئة ويحس الفقراء ويواكل المساكين ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم لا يجفوعلى أحد يقبل معذرة المعتذر إليه يبرح ولا يقول إلا الحقا يضحك من غير قهقهة يرى اللعب المباح فلا ينكره يسابق أهله وترفع الأصوات عليه فيصبر وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من أن يهاجر كان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس ولا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه يخرج إلى بساتين أصحابه لا يحتقر مسكينا فقره وزمانته ولا يهاب ملكا للملك يدعو هذا وهذا إلى الله دعاه مستويا قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهواشي لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم

يحق لأب له ولأولادهم فعله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين  
والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والقطعة والخلاص في الدنيا ولزم الواجب وترك الفضول  
وقتنا الله لطاعة في أمره والتأسي به في فعله آمين يا رب العالمين

﴿بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه﴾

جاءوا به أبو العتري قالوا ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من المؤمنين بشبهة إلا جعل لها  
كفارة ورحمة ومال من امرأة قط ولا خادماً بلعنة وقيل له وهو في القتال لولفتهم يا رسول الله فقال  
انما بعثت رحمة ولم أبعث لعناً وكان اذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافراً ثم أو خاص عدل عن  
الدعاء عليه الى الدعاء له وما ضرب بيده أحد قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى وما انتقم من  
شيء صنع الله قط إلا أن تنتهك حرمة الله وما خبر بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه  
أثم أو قطعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك وما كان يأتيه أحد حراً أو عبداً أو أمة إلا قام معه  
في حاجته وقال أنس رضي الله عنه والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فلتعه ولا لأمني  
نسأؤه إلا قال دعوه انما كان هذا الكتاب وقد قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شيء  
أن فرشوا له المضطجع وان لم يفرش له اضطجع على الأرض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن  
يبعثه في السطر الأول فقال محمد رسول الله عبدي المختار لا يظفر ولا غلظ ولا تحبب في الأسواق  
ولا يجرى بالسيدة السيئة ولو يكن يغفر ويصغى مولده عسكاً ومهجرته بطابة وملكه بالشم بأثر عصى  
وسطه هو ومن معه دعاة للقرآن والعلم يتوضأ على أطرافه وكذلك فعلته في الانجيل وكان من خلقه  
أن يبدأ من لقيه بالسلاسل ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف وما أخذ أحد بيده  
فيرسل يده حتى يرسلها إلا أخذوا من أذى أحد من أصحابه بدأه بالمصالحة ثم أخذ بيده فشابكه ثم  
شد قبضته عليها وكان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله وكان لا يجلس اليه أحد وهو يصلي الا خفف  
صلاته وأقبل عليه فقال أأنا حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته وكان أكثر جلوسه أن ينصب  
ساقيه جميعاً ويمسك بيده علم ماشية الحسوة ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لانه كان  
حيث انتهى به المجلس جلس ومأرى فقط ما ذار جلوسه بين أصحابه حتى لا يصقحهما على أحد  
الا أن يكون المكان واسعاً لضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان بكرم من يدخل  
عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه وكان يؤثر الداخل عليه  
بالوسادة التي تحته فان أي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل وما استصفاه أحد الا لمن أنه أكرم الناس  
عليه حتى يعطى كل من جلس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وجمعه وحديثه ولطيف محاسنه  
وتوجهه الى الناس اليه ويجلسه مع ذلك مجلس حياه ونواضع وأمانه قال تعالى فيما رخصه من الله لنتب لهم  
ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ولقد كان يدعو أصحابه بكأهم أكرامهم واستمالة  
لقلوبهم ويكني من لم تكن له كنية فكان يدعي بما كناه به ويكني أيضاً النساء اللاتي هن الأولاد  
واللاتي لم يلدن يبتدئ هن السكتي ويكني الصبيان فيستأين به قلوبهم وكان أبعد الناس تحضياً  
وأسرهم رضاه وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأرفع الناس للناس ولم تكن ترفع  
في مجلسه الاصوات وكان اذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحميدك أشهد أن لا اله الا أنت  
أستغفرك وأتوب اليك ثم يقول علمت من جبريل عليه السلام

﴿بيان كلامه وحكمه صلى الله عليه وسلم﴾

كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً وقولاً أفصح العرب وان اهل

الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم وكان نزال الكلام سمح المفاة اذا نطق ليس بمهذار  
 وكان كلامه نحرزات نظمن قالت عائشة رضي الله عنها كان لا يسرد الكلام كسر دم هذا كان  
 كلامه نزاروا انتم تنثرون الكلام نثرا قالوا وكان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع اليجاز  
 يجمع كل ما أراد وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كأنه يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف  
 يحفظه سامعه ويعيه وكان جهرا الصوت أحسن الناس نغمة وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير  
 حاجة ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضاء والغضب الا الحق ويعرض عن تكلم بغير جميل ويكني  
 مما اضطره الكلام اليه ما يكره وكان اذا سكنت تكلم جساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث ويعظ  
 بالجد والنصيحة ويقول لا تضر بوا القرآن بعضه بعض فانه أنزل على وجوه وكان أكثر الناس تبسما  
 وخسكا في وجوه أصحابه وتعبا مما اتخذوا به وخطا أنفسهم ولربما ضحك حتى تبدونوا جوده وكان  
 ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقيره قالوا ولقد جاءه اعرابي يوما وهو عليه السلام متغير  
 اللون يشكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فانا نشكر لونه فقال دعوني فوالذي  
 بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالثريد  
 وقد هلكوا جوعا أفترى لي يا بني أنت وأمي أن أكفف عن ثريده تغفوا نثرها حتى أهلك هزالا  
 أم أضرب في ثريده حتى اذا أضلعت تبعها آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يفتيك الله بما يفتي به المؤمنين قالوا وكان من أكثر الناس تبسما  
 وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر الساعة أو يحط بخطية غطاة وكان اذا سرور رضي فهو  
 أحسن الناس رضاء فان وعظ وعظ يجتد وان غضب وليس بغضب الا الله لم يغم غضبه شي وكذلك  
 كان في امره كلها وكان اذا نزل به الامر فوض الامر الى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل  
 الهدى فيقول اللهم أني الحق حقا فأتبعه وأنى المنكر منكروا ورتقي اجتنباه وعذني من أن  
 يشتهه عني فأتبعه هو اى بغير هدى منك واجعل هو اى تبع الطاعتك وخذ رضاه نفسك من نفسى  
 في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم

بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على خفيف والضعف  
 ما كثرت عليه الأيدي وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة  
 الجنة وكان كثيرا اذا اجلس يأكل يجمع بين ركبته وبين قدميه كما يجلس المصلى الا ان الركبة  
 تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول انما أنا عبد كل كما يأكل كل العبد واجلس كما يجلس  
 العبد وكان لا يأكل الحار ويقول انه غير ذي بركة وان الله لم يطمئنارا فآر بدوه وكان يأكل مما يملكه  
 ويأكل بأصابعه الثلاث وربما استعان بالارابعة ولم يكن يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة  
 الشيطان وجاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه بفالوج فأكل منه وقال ما هذا يا أبا عبد الله قال  
 يا بني أنت وأمي نخيل السمن والعسل في البرمة ونضعها على النار ثم نغليه ثم تأخذ من الحنطة اذا  
 طبعنت فنغليه على السمن والعسل في البرمة ثم نسوطة حتى ينضج فيأني كما ترى فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان هذا الطعام طيب وكان يأكل خبز الشعير مغزول وكان يأكل القشأ  
 بالربط وبالخ وكان أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والغرب وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر  
 وربما أكله بالربط ويستعين باليدن جميعا وكل يوما الربط في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره  
 فترت شاة فافشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت

الشاة وكان ربما اكل الجنب خراطى رؤاه على لحته نخر اللؤلؤ وكان اكثر طعامه الماء والتمر  
 وكان يجمع اللبن بالتمر ويصعبهما الاطيين وكان أحب الطعام اليه اللحم ويقول هو زيد في السمع  
 وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولوسا لت ربي أن يطعمني كل يوم لفعل وكان يأكل التمر بالحم  
 والقرع وكان يحب القرع ويقول انها خيرة أختي بونس عليه السلام قالت عائشة رضي الله عنها وكان  
 يقول يا عائشة اذا طبختم قدوافا كثيرا فإياها من الدباء فانه شدة قلب الحزين وكان يأكل لحم الطير  
 الذي يصاد وكان لا يبعه ولا يصيده ولا يحب أن يصاد له ويؤتي به فيما كله وكان اذا أكل اللحم لم يبطأ  
 رأسه اليه ويرفعه الى فيه رفعا ثم ينتهشه انتهاشا وكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة  
 الذراع والكف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر العجوة ودعافى العجوة بالبركة وقال  
 هي من الجنة وشفا من السم والنور وكان يحب من البقول الهندباء والبادروج والبقلة الحقاء التي  
 يقال لها الرحلة وكان يكره الكليتين لكانهما من البول وكان لا يأكل من الشاة سباعا الذكر والانثيين  
 والمثانة والمرارة والفرد والحياء والدم ويكره ذلك وكان لا يأكل التوم ولا البصل ولا السكرات  
 وما ذم طعاما قط لكن ان أحجمه كله وان كرهه تركه وان عافه لم يقضه الى غيره وكان يعاف الضب  
 والطحال ولا يجرهما وكان يلقى بأصابه الحنفية ويقول آخر الطعام أكثر تركه وكان يلقى أصابعه  
 من الطعام حتى تحمر وكان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلقى أصابعه واحدة واحدة ويقول انه  
 لا يدري في أي الطعام البركة واذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وأسقيت  
 فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه وكان اذا اكل الخبز واللحم خاصة قبل يده  
 غسلا جيدا ثم يمسح بفصل الماء على وجهه وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات  
 وفي اواخرها ثلاث تحميدات وكان يمص الماء مصا ولا يعب عبا وكان يدفع فصل سورة الى من على  
 يمينه فان كان من على يساره اجل رتبة قال للذي على يمينه الشبهة ان تعطيني فان أحبيت أثرتهم وربما  
 كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ وكان لا يتنفس في الاناء بل يعرف عنه واتي باناه فيه غسل ولين  
 فأتى أن يشربه وقال شربتان في شربة واداما في اناء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أكرمه  
 ولكني أكره الفقر والحساب بفضول الدنيا عداو أحب التواضع فان من تواضع لله رفعه الله وكان  
 في بيته أشد حياء من العائق لاسألهم طعاما ولا يشتهاه عليهم ان أطعموه كل وما أعطوه قبل  
 وما سقوه شرب وكان ربما قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب

بيان آدابه وأخلاقه في لباسه

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من ازار أو رداء أو قبض أوجبة أو غير ذلك وكان  
 يجهه الثياب الخضراء وكان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحباءكم وكنفونها موتاكم وكان  
 يلبس القباء المشقوع للعرب وغير الحرب وكان له قباء سندس فيلبسه فحسب خضرته على بياض لونه  
 وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق وكان يقبضه  
 مشدود الازار وربما حل الازار في الصلاة وغيرها وكانت له ملحفة مصبوعة بازرقان وربما  
 صلى بالثياب فيها وحدها وربما لبس الكساء وحدها عليه فغيره وكان له كساء ملبد بلبسه ويقول  
 انما أنا عبد ألبس ألبس الكساء والعدو كان له ثوبان لجمته خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وربما لبس  
 الازار الواحد ليس عليه غيره ولا يقدطر فيه بين كفيه وربما ما أمه الناس على الجنائز وربما صلى  
 في بيته في الازار الواحد ملتفها به بخا القبايين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ وكان  
 ربما صلى بالليل في الازار ورتدى بعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نساءه فيصلى

كذلك ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأني أنت وأمتي ما فعل ذلك الكساء  
 الأسود فقال كسوته فقالت ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده وقال أنس وربما  
 رأيت به يصلي بنا الظهر في شكلة عاقد بين طرفيها وكان يتنم ورجلها خارج وفي خاتمه الخيط المربوط يندكر  
 به الشيء وكان يحنه به على الكتف ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة وكان يلبس القلانس  
 تحت العمامة وبقير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي النهار وبعالم تكن  
 العمامة فيستد العصابة على رأسه وعلى جبهته وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرجها  
 طلع على فيها فنقول صلى الله عليه وسلم أنا كم على في السحاب وسكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل  
 ميامنه ويقول الحمد لله الذي كساني ما أراى به عورتى وأتجمل به في الناس وأذا نزع ثوبه أخرجه  
 من مياسره وكان إذا لبس جديا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من سمل  
 ثيابه لا يكسوه إلا الله إلا كان في ضمان الله وخرزه وخيره ما وراه حيا وميتا وكان له فراش من آدم  
 حشوه ليف طوله ذراعان وأخوه وعرضه ذراع وشبراً وأخوه وكانت له عباءة تفرش له حشما تثقل  
 بتثني طاقين ثمنه وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره وكان من خلقه ثعمية ودابة وسلاحه  
 ومناعه وكان اسم رابته العقاب واسم سببه الذي شهده بالحروب ذوالفقار وكان له سيف يقال له  
 الخدم وآخر يقال له الزسوب وآخر يقال له القصب وكانت قبضة سيفه محلاة بالفضة وكان يلبس  
 المنطقة من آدم فيها ثلاث حلق من فضة وكان اسم قوسه السكوم وجعبته الكافور وكان اسم  
 ناقته القصوى وهي التي يقال لها العصابة واسم بقلته المذل وكان اسم حماله يعفور واسم شاته التي  
 يشرب لبنها عينة وكان له مطهرة من بخار يتوضأ فيها ويشرب منه أفرسل الناس أولادهم الصغار  
 الذين قد علقوا أفندخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفعون عنه فإذا وجدوا في المطهرة  
 ماء تبرأ منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم يتنعمون بذلك البركة

### بيان صفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغمهم في القوم القدرة حتى أتى بقلائد من ذهب وفضة  
 فقصها بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فإراكَ  
 تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما لى قال ردوه على رويدا وروى جابر أنه صلى الله عليه  
 وسلم كان يقبض الناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله أعدل فقال له  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فقد خبت إذا وخسرت إن كنت لأعدل  
 فقام عمر فقال ألا أضرب متعة فإنه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابي وكان  
 صلى الله عليه وسلم في حرب فمروا من المسلمين غرة فغارة رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك منى فقال الله قال فسقط السمف من يده فأخذ رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم السيف وقال من يمنعك منى فقال كن خير آخذ قال قل أشهد أن لا إله إلا الله وإني  
 رسول الله فقال لا غير أنى لا أقاتلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقاتلونك بغيري سبيله جاء  
 أصحابه فقال حجتكم من عند خير الناس وروى أنس أن مويبة أمت النبي صلى الله عليه وسلم  
 بشاة مسمومة ليأكل منها في مها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأها من ذلك فقالت أريدت قتلك  
 فقال ما كان الله ليسطك على ذلك قالوا أفلا تقتلها فقال لا وسهره رجل من اليهود فأخبره جبريل  
 عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخبره وحل العقد فوجد لذلك خفة وماذ كذا ذلك  
 لليهودى ولا أظهره عليه قط وقال على رضى الله عنه بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأزواجي



والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعنة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى  
 اتينا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مأمي من كتاب فقلنا انخرجي الكتاب أولترعن  
 الشباب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلعنة الى  
 أناس من المشركين بمكة يحضرونهم امرأ من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال  
 يا رسول الله لا تهل على الخبيث كنت امرأ ماصفا في قومي وكان من معك من الهاجرين لهم قرابات بمكة  
 يحجون اهلهم فأحببت اذ فاتني ذلك من النسب منهم أن اتخذ منهم يد يحجون بها قرابتي ولم أفعل ذلك  
 كقراؤلا أرى صلى بالكفر بعد الاسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 صدقكم فقال مررضي الله عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد  
 بدر وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقدم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أزيد بها وجهه الله فذكر  
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأمر وجهه وقال رحم الله أخى موسى قد أذى بأكثر من هذا فصبر  
 وكان صلى الله عليه وسلم يقول لا يلقى أحد منكم من أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج  
 إليكم وأنا سليم الصدر

بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكبره

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه  
 وورعها وكان اذا اشتد وجده أكثر من من تحتة الكريمة وكان لا يشافه أحد ابا يكبره دخل  
 عليه رجل وعليه صغرة فسكرها فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا ان يدع  
 هذه يعني الصغرة وبالاعرابي في المسجد يحضرته فبهت به العجوبة فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه  
 اي لا تقطعوا عليه البول ثم قال له ان هذه المساجد لا تصنع لشي من القذر والبول والخلا وفي رواية  
 فرموا ولا تنفروا وارجاهم أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت  
 السك قال الاعرابي لا ولا أجبت قال فغضب المسلمون وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا ثم قام  
 ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت السك قال نعم فزال الله من اهل  
 وعشيرة خيرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان  
 أحسنت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان  
 الغد أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما قال فرداه فزعتم انه رضى  
 أن كذلك فقال الاعرابي نعم فزال الله من اهل وعشيرة خيرا فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثلي  
 هذا الاعرابي أكمل رجل كانت له نافقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها الا نفورا فناداهم  
 صاحب النافقة خلوا بيني وبين نائقي فاني أرفق بها وأعلم قوتها وجهها صاحب النافقة بين يديها فخذ  
 لها من قام الارض فردها وناها ونا حتى جاءت واستناحت وشدها عليها رحلها واستوى عليها واني  
 لوتر كسحيت قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار

بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئا  
 وكان على رضى الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفوا وأوسع الناس  
 صبرا وأصدق الناس لحمة وأوفاهم ذمة وألينهم عريكة وأكرمهم عشيرة من رأبدهم هاهنا ومن  
 خالطه معروفة أحبه يقول ناهتم أرقبه ولا بعده مثله وما مثل من شيء قط على الاسلام الا اعطاه  
 وإن رجلا أنه فساها فاعطاه فمما سدت ما بين جبلين فرجع الى قومه وقال اسلموا فان محمدا يعطى

عطاء من لا يخشى الفاقة وما سئل شيئا قط فقال لا وحمل اليه تسعون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام اليها فقسهما الفارز سائلا حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن اتبع عني - فاذ جاءه ناسي قضيتاه فقال عمر يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلالا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السر وروى وجهه ولم يقل من حين جاءت الا حراب يسألونه حتى اضطروا الى شجرة نطقت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاء نهما لقسمتها بينكم ثم لا تخجلوني بخيلا ولا كذبا ولا جبا نا

﴿بيان شعاعته صلى الله عليه وسلم﴾

كان صلى الله عليه وسلم انجد الناس وأشجعهم قال عتي رضي الله عنه لقد رأيتني يوم بدر وشحن نلود بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا الى العدو وكان من أشد الناس بومئذ بأسا وقال أيضا كاذبا الجمر البأس ولقي القوم القوم اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإيكون أحد أقرب الى العدو منه وقيل كان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال تشمر وكان من أشد الناس بأسا وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران ابن حصين ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيفة الا كان اتول من حضيبي وقالوا لك قومي العطش ولما غشيه المشركون نزل عن بقلته فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فإريه بومئذ أحد كان أشد منه

﴿بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم﴾

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه قال ابن عباس رضي الله عنهما رأيت به رمي الجرة على ناقة شهباء لأضرب ولا طرد ولا اليك اليك وكان يركب الجارمو كفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستدرف وكان يعود المريض وينزع الجنازة ويحسب دعوة المملوك ويحصف النمل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم وكان أصحابه لا يقومون له ما عرفوا من كراهته لذلك وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم وأتى صلى الله عليه وسلم رجل فأرعد من هيئته فقال له هون عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد وكان يجلس بين أصحابه محتاطا بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدرى أهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا اليه أن يجلس بجلسا يعرفه الغريب فينزل له دكانا من طين فكان يجلس عليه وقالت له عائشة رضي الله عنها كل جعلني الله فداك متكئا فإنه أهون عليك قال فأصغى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهة الارض ثم قال بل أكل كلأ بما كل العدو وأجلس كما يجلس العدو وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى وكان لا يدعوه أحد من أصحابه وغيرهم الا قال ليبيك وكان اذا جلس مع الناس ان تسكروا في معنى الآخرة أخذ معهم وان تحدوا في طعام أو شراب تحدث معهم وان تسكروا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم وتواضعاهم وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحبا وايد كرون أشياء من امر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو اذا ضحكوا ولا يزجرهم الا عن حرام

﴿بيان صوره وخلقه صلى الله عليه وسلم﴾

كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المترد بل كان ينسب الى الربعة اذ امشى وحده ومع ذلك فلم يكن بما يشبه أحد من الناس ينسب الى الطويل الا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وزجما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطوئهما فإذا راقاه نسبنا الى الطويل ونسب هو عليه السلام الى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخير كله في الربعة

وأما لونه فقد كان ازهرا اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض والازهر هو البياض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان ونعته همهما يوطأ بال فقال

وأبيض يستقي الغمام بوجهه \* شمال التامى عصمة للارامل

ونعته بعضهم بأنه مشرب بجمرة فقالوا إنما كان المشرب منه بالجمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والازهر الصافي عن الحمرة ما تحت الثياب منه وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كالزئور أطيب من المنسك الأذفره وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنه ليس بالسبط ولا الجعد القطط وكان إذا مشطه بالمشط بأى كانه حلك الرمل وقبل كان شعره يضرب منكبيه وأكثر الرواية أنه كان إلى شصمة أذنيه وربما جعله عند أذنيه أربعين رجا من بين عذرتين وربما جعل شعره على أذنيه قصير وسوالقه متلا لا وكان شبيهة في الرأس والهيئة بسبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأنورهم لم يصفه واصف إلا شبهه بالقرلية البدر وكان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفا بشرته وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضى الله عنه حيث يقول

أمين مصطفي الغرير يدعو \* كضوء البدر زاياله الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الحجة أريج الحاجبين سابقهما وكان الجلى ما بين الحاجبين كأن ما بينهما الفضة الخالصة وكانت عناءه ثلثا من أذنيه وكان في عينيه تخرج من حمرة وكان أهدب الأشعار حتى تكاد تلتبس من كثرتها وكان أقوى العنبرين أى مستوى الأنف وكان مغلق الأسنان أى متفرقة وكان إذا افترض حكا افترض من مثل سائر القى إذا تلالا وكان من أحسن عباد الله شفتين وألطفه فخم قم وكان سهل الخدين سهلما ليس بالطويل الوجه ولا المكثم كث اللحية وكان يعنى لحته ويأخذ من شاربه وكان أحسن عباد الله منقلا لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من عتقه للشمس والرياح فكانه أريق فضة مشرب ذهبيا تلالا في بياض الفضة وفي حمرة الذهب وكان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر لا بعدو لحم بعض يده بعضا كالمرأة في استوائها وكالغمر في بياضه هو موصول ما بين لته وسرته بشعر منقاد كالقصب لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره وكانت له عكن ثلاث يغطي الأزارم منها واحدة ويظهر اثنتان وكان عظيم المنكبين أشعرهما فخيم الكراديس أى رؤس العظام من المنكبين والرققتين والوركتين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلي منكبه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فارس وكان جميل العضدين والذراعين طويل الزندين رطب الزاحمين سائل الأطراف كأن أصابعه قضبان الفضة كفة الأيمن من الخركان كفة كف مطار طيبا مسما بطيب أولم يمسها يصاغفه المصافح فيخلل يومه بمجد ريمها ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان ريمها على رأسه وكان جميل ما تحت الأزارم من الفضن والساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان لحمه متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن وأما مشبه صلى الله عليه وسلم فكان مشى كأنما يتقلع من مخز وبعده من صلب يخطو تكفيا ويمشى الهوى بتغير تغيره والهوى بتقارب الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بآدم صلى الله عليه وسلم وكان أنى إبراهيم صلى الله عليه وسلم أشبه الناس بنى خلتا وخلفا وكان يقول أنى عند ربى عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا المسمى الذى يحبو الله فى الكفر وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد وأنا الحاشى يحشر الله العباد على قديمى وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقضى فقيت الناس جميعا وأنا قائم قال أبو الجحترى والقثم الكامل الجامع والله أعلم

بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

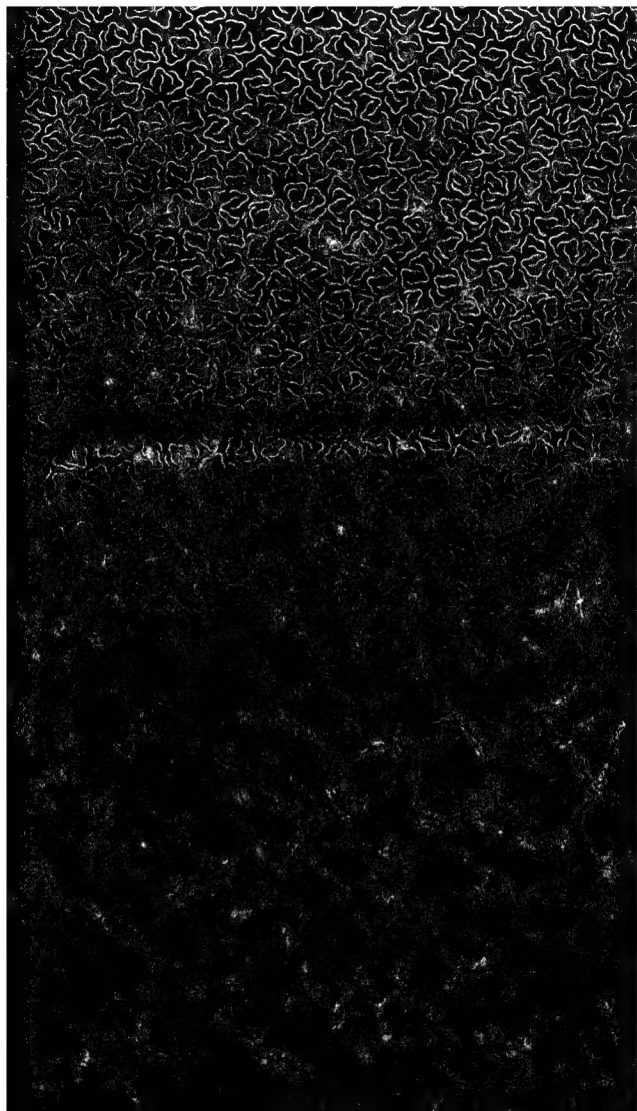
اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتأمله أصناف الخلق وقوده بأهم إلى طاعته مع ما يحكي من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل نوازل الشرع الذي بهز الفقهاء والعقلاء من أدراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك إلا بالاستعداد من تأييد سماوي وقوة الهبة وإن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى أن العربي الفصح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بجزء شمالك فكيف من شاهد أخلاقه وممارس أحواله في جميع مصادره وموارده وأنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الاخلاق ولينبذ به لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذا تآه الله جميع ذلك وهو رجل أتم لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بن أظهر الجهال من الأعراب يتخاضعون له في ضعفاء من أين حصل له محاسن الاخلاق والآداب ومعرفة مصاح الفقهاء مثلاً فقط دون غيره من أعلام فضلنا عن معرفة حقيقة علمه وملاكمته وكتبه وضمير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحى ومن أن لقوة البشر الاستقلال بذلك فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه محصل فلنذكر من جعلها ما استفاضت به الأخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة إشارة إلى محاسنها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة إذ شق له القمر بمكة لما سألته قريش آية وأطعم النفر الكثير في منزل جابر في منزل أبي طهفة ويوم الخندق ومرة أطعم ثمانين من أربعة أممدا شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العنود مرة أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حملها انس في يده ومرة أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدها فأكلوا كلهم حتى شعروا من ذلك وفصل لهم ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يسط عليه السلام يده فيه وأهراق عليه السلام وضوءه في عين تبولك ولما وقعها ومرة أخرى في بئر الخديبية فحاشا بالماء فشرب من عين تبولك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الخديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزود أربعين ركاب من غمر كان في اجتماعه كريمة البعير وهو موضع روكه فزودهم كلهم منه وبقى منه فحبسه ورمى الجيش بقبضة من زراب فحمت عيونهم وزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وأبطل الله تعالى الكهانة بجميعه صلى الله عليه وسلم فعدمت وكانت ظاهرة موجودة وحق الجذع الذي كان يخطف إليه الما حبل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الأبل فغصه إليه فسكن ودعا اليهود إلى غنى الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون به قهيل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه وهذا مذكور في سورة قمرها في جميع جوامع الاسلام من شرق الارض إلى غربها يوم الجمعة جهرة تعظيماً للآية التي فيها وأخبر عليه السلام بالذوب وأنذر عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجذع بان حماره نقله الفتنة الباغية وأن الحسن يصلح الله به بين قشتين من المسلمين عظيمتين وأخبر عليه السلام عن رجل قال في سبيل الله أنه من أهل النيران فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء الهبة لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها

لا نجور ولا يكشف ولا يخط ولا يجر لكن باعلام الله تعالى له ووجهه اليه . واتبعه سراقة فان مالت  
فساخت قدما فمرسه في الارض واتبعه دخان حتى استغاثه فدعاه فانطلق الفرس وأندره بأن  
سيوضع في ذراعيه سواري كسرى فكان كذلك وأخبر بمقتل الاسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو  
بصفاء اليمن وأخبر عن قتله وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه  
وشكا اليه البعير بمضرة أصحابه وتدل له وقال لفر من أصحابه مجتعبين أخذكم في النار خرسه مثل  
أحد فأتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد قتل مرتدا وقال لآخرين منهم آخركم موثاق النار  
ففسط آخرهم موثاق النار فاحرق فيها فمات ودعا شريطين فأتياه واجتمعتا ثم أمرهما فأفترقا  
وكان عليه السلام نحو الربعة فاذا مشى مع الطوال طالمهم ودعا عليه السلام النصراري الى المباهلة  
فانه متعوا فعرّفهم صلى الله عليه وسلم انهم ان فعلوا ذلك هلكوا ففعلوا بحجة قوله فامشوا وأتاه عامر بن  
الطغيب بن مالك وأريد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتسكاهما عازمين على قتله عليه السلام فقبل  
بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهاك عامر يفتقه هلك أريد بصاحفة أحرقتة وأخبر عليه السلام أنه  
يقتل أبي بن خلف بالجمي فغدشه يوم أجد خدشا لطيفا كانت منيته فيه وأطعم عليه الصلاة  
والسلام السم فمات الذي كله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكله الذراع  
المسوم وأخبر عليه السلام يوم بدر عمار بن عبد الله بن قيس ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا  
فلم يتعدوا حد منهم ذلك الموضع وأندره عليه السلام بأن طوائف من أمته يفرزون في الجرف فكان  
كذلك وزويت له الارض فأرى مشارقها ومغارها وأخبر بأن ملك ايمته سيلج ما زوى له منها  
فكان كذلك فقبل بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك الى آخر المغرب من بحر الاندلس وبلاد  
البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء وأخبر فاطمة بنته  
رضي الله عنها بأنها أول أهله لحاقا به فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن بدا أسرعهن لحاقا به  
فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن بدا بالصدقة وأولهن لحوقا به رضي الله عنها ومسح  
ضرع شاة حائل لابن لها فدرت وكان ذلك سبب اسلام ابن مسعود رضي الله عنه وفعل ذلك مرة  
أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية ونذرت عين بعض أصحابه ففسدت فردد عليها السلام بيده  
فكانت أصح عينيه وأحسنها وتقل في عين علي رضي الله عنه وهو أمر يوم خيبر فصنع من وقته  
وعينه بالراية وكانوا يسمعون تسليج الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم وأصبحت رجل بعض أصحابه  
صلى الله عليه وسلم فسمعا بيده فبرئت من جنبها وقل زاد خيش كان معه عليه السلام قدما يجمع  
ما بقي فاجتمع شيء يسير جدا فدعاه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلبق وعاء في العسكرا الملى من ذلك  
وحكى الحكيم العاصم بن أبي وائل مشيته عليه السلام مستهترا فقال صلى الله عليه وسلم كذلك  
فصن فلم يزل يرتعش حتى مات وخطب عليه السلام أمر آة فقال له أبوها أن تبارها صا امتاعا من  
خطية وعاعتنا را ولم يكن بها مرض فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت وهي أم شبيب ابن  
الربيعاء الشاعري غير ذلك من آياته ومهزاته صلى الله عليه وسلم وإنما أقصرنا على المستفيض ومن  
يسير في انقطاع العادة على يده ويزعم أن أحاذ هذه الوقائع لم تنقل نوازل المتواتر هو القرآن فقط  
ولكن يسير في شجاعة على رضي الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومعلوم أن أحاذقاهم غير متواترة  
ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا ثم لا يخفى في تواتر القرآن وهي الهجرة الكبرى الباقية بين  
الخلق وليس كسيرة مهجرة باقية سواء صلى الله عليه وسلم انتقدى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بلغاء الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حيث تدملوه بالآلاف منهم والفصاحة صحتهم وبها

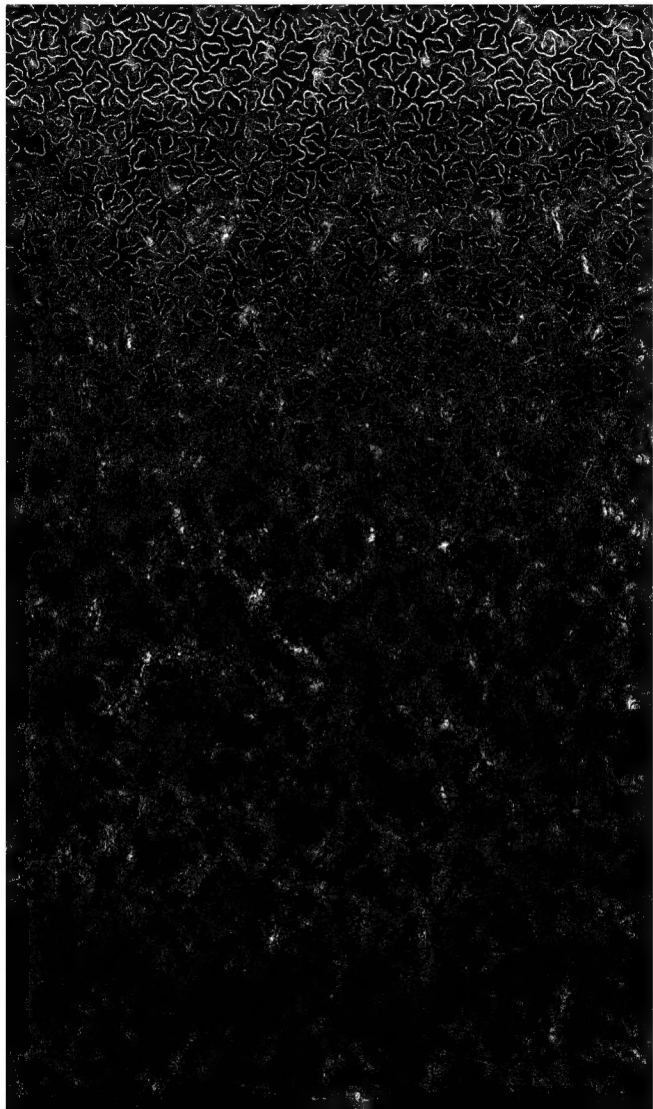
منافستهم ومباهااتهم وكان بنادى بين أظهرهم أن يا توابعي مثله أو بعشر سور مثله أو يسورة من مثله  
 ان شككوا فيه وقال لهم قل لأن اجتمعت الانس والجن على أن يا توابعي هذا القرآن لا يا توابعي  
 بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهير او قال ذلك نبيز الهم فجزوا عن ذلك وصر فواعنه حتى  
 عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذراهم للسي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن  
 يقدحوا في جزائته وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقا وغربا قرنا  
 بعد قرن وعصر بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة فلم  
 بقدر أحد على معارضته فأعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أفعاله  
 ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في مجزائه ثم في استمرار شرعه الى الآن  
 ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في اذعان ملوك الارض له في  
 عصره وبعد عصره مع ضعفه وبنه ثم يتبارى بعد ذلك في  
 صدقه وما أعظم توفيق من آمن به وصدقه واتبعه  
 في كل ما ورد وصدقنا الله تعالى أن يوفقنا  
 لا لاقتداه به في الاخلاق والافعال والاحوال  
 والافعال بجمه وسنة مودعه ثم كتاب تلخيص  
 المعيشة وأخلاق النبوة بحمد الله  
 وعونه ومنه وكرمه ويتلوه كتاب  
 شرح عجائب القلب من  
 ربيع المهلكات ان  
 شاء الله تعالى

قد تم بعون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين  
 ويليها الجزء الثالث ان شاء الله تعالى









Bibliotheca Alexandrina



0407981